



الكتاب الأول في معرفة الله تعالى
وآياته وعلاماته
وأنواعه وأقسامه
وآثاره وأفعاله
وأنواره وألوانه
وأنواره وألوانه

الكتاب الأول في معرفة الله تعالى

دار غريب

للطباعة والنشر والتوزيع
القاهرة - مصر

إهداء ٢٠٠٥

أ.م.د. محمد إلهي

القاهرة

تفسير القرآن الكريم

الجزء الثالث من القرآن الكريم

الدكتور

عبد الله شحاته


للطباعة والنشر والتوزيع
القاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ دَرَجَاتٍ ۚ وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَكُمُ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَلَكُمُ وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾ (٢٥٣)

المفردات :

تلك : يشار بها إلى الرُّسُل ، ويعامل جمع الذكور معاملة المؤنث بتأويله بالجماعة ؛ لهذا أنث اسم الإشارة هنا ، أى تلك جماعة الرسل .
من كلم الله : أن كلمه بلا واسطة ومن غير سفير ، وهو موسى عليه السلام .
البيّنات : الحجج والأدلة .
بروح القدس : أى بالروح القدس ؛ أى المظهر ، وهو جبريل عليه السلام .

الأنبياء والرسل

النبوة من النبا بمعنى الخبر ، ومعناها وصول خير من الله بطريق الوحي إلى من اختاره من عباده لتلقى ذلك ، هالكلمة إذاً تفسير للعلاقة التى بين النبى والخالق جل جلاله ، وهى علاقة الوحي والإنباء .
والرسالة ، تعنى تكليف الله أحد عباده بإبلاغ الآخرين بشرع أو حكم معين ، هالكلمة إذاً تفسير للعلاقة التى بين النبى وسائر الناس وهى علاقة البعث والإرسال .
فإذا لاحظت فى النبى الحالة التى بينه وبين الله عز وجل فهى النبوة وإذا لاحظت حالته التى بينه وبين الناس فهى الرسالة .
والنبي من أوحى الله إليه بأمر ولم يكلفه بالتبليغ ، والرسول من أوحى الله إليه بشرع وكلفه بالتبليغ فكل رسول نبي ، وليس كل نبي رسول .
الوحي :

الوحي لغة هو الإعلام فى خفاء .

وشرعاً : إعلام الله تعالى من اصطفاة من عباده كل ما أراد اطلاعه عليه من الوان الهداية والعلم ، ولكن بطريقة خفية غير معتادة للبشر .

صور الوحي :

أشار القرآن في آية واحدة إلى صور ثلاث من صور الوحي، حيث قال تعالى : « وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بِإِذْنِهِ مَا يَشَاءُ إِنَّهُ عَلِيُّ حَكِيمٌ » (الشورى : ٥١)

وقد ورد في صحيح البخارى وصف الوحي، ويده الوحي وكيفية الوحي.

روى البخارى في صحيحه عن عائشة رضى الله عنها أن الحارث بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ، يا رسول الله ، كيف يأتيك الوحي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحياناً يأتيني مثل صلصلة الجرس - وهو أشده عليّ ، فيفصم عني وقد وعيت منه ما قال ، وأحياناً يتمثل لي الملك رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول ».

قالت عائشة : لقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد فيفصم عنه ، وإن جبينه ليترقق عرقاً^(١).

الأنبياء الذين بعثهم الله عز وجل :

أول نبي أرسله الله تعالى مؤيداً بالوحي والأحكام هو آدم أبو البشر ، وآخر الأنبياء هو محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد ذكر الله تعالى في كتابه أسماء خمسة وعشرين نبياً مرسلأ وهم آدم ، إدريس ، نوح ، هود ، صالح ، إبراهيم ، لوط ، إسماعيل ، إسحاق ، يعقوب ، يوسف ، شعيب ، أيوب ، ذو الكفل ، موسى ، هارون ، سليمان ، داود ، إلياس ، إيليس ، يونس ، زكريا ، يحيى ، عيسى ، محمد عليه وعليهم الصلاة والسلام .

وهناك أنبياء آخرون لم يمرض القرآن لذكرهم ، ولكن أخبرنا عنهم في الجملة : قال تعالى : « وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا » (النساء : ١٦٤).

فيجب الإيمان بأن الله أرسل رسلاً وأنبياء كثيرين إلى كل أمة وجماعة، وفي مختلف الأمكنة والعصور.

قال تعالى : « وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ » (فاطر : ٢٤).

وعلى هذا فلا بد أن يكون عدد الأنبياء على مر العصور قد تجاوز الألاف، وقد حدد بعض العلماء عددهم بـ ١٢٤ ألفاً ، ولكننا لا نرى دليلاً يضمننا على التزام تحديددهم بهذا العدد .

قال النسفي : وتحديد عددهم لا يؤمن معه أن يدخل فيهم من ليس منهم أو يخرج منهم من هو فيهم^(٢).

(وأفضل الأنبياء هو محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد فضل الله أولى المرز من الرسل وهم خمسة إبراهيم ونوح وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم . وينبغي أن نعلم أن النبوة التي أكرم الله بها الأنبياء حقيقة واحدة لا تتفاوت ولا تختلف ما بين نبي وآخر ، قال ، تعالى : « لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ » (البقرة : ٢٨٥).

وقال صلى الله عليه وسلم « لا تخيروني على موسى ، ولا تفضلوني على الأنبياء »^(٣).

قال ابن كثير في التفسير :

ورد في حديث الإسراء أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى الأنبياء في السموات بحسب تفاوت منازلهم عند الله عز وجل ، وقد قال تعالى : **تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ** .

(فإن قيل) فما الجمع بين هذه الآية وبين الحديث الثابت في الصحيحين :

« لا تفضلوني على الأنبياء » .

فالجواب من وجوه :

(أحدها) : أن هذا كان قبل أن يعلم بالترتيب وفي هذا نظر .

(الثاني) : أن هذا قاله من باب التفضيل والتواضع .

(الثالث) : أن هذا نهي عن التفضيل عند التفاضل والتشاجر ^(١) .

(الرابع) : لا تفضلوا بمجرد الآراء والعصبية .

(الخامس) : ليس مقام التفضيل إليكم وإنما هو إلى الله عز وجل وعليكم الاتقياء والتسليم له والإيمان به .

صفات الأنبياء :

جملة ما يجب للأنبياء أربع صفات :

١ - الذكورة : فلا تكون النبوة والرسالة لأُنثى ، والوحي إلى أم موسى معناه الإلهام والأمر المتجه إلى مريم قد يكون نداء من ملك مثل جبريل حين قال :

فَإِذَاهَا مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا نَحْنَزِي .. (مريم : ٢٤) وهذا بمجرد لا يعنى النبوة ولا يستلزمها .

٢ - الأمانة: وتعنى بها الصدق، وعصمتهم من الكذب وحفظ الله ظواهرهم وبواطنهم عن التلبس بأمر منهى عنه .

٣ - العصمة عن الوقوع في الذنوب :

فالأنبياء معصومون عن الكفر والكبائر قبل البعثة وبعدها ومعصومون عن الصفات فيما ذهب إليه الجمهور .

٤ - كمال العقل وال ضبط، والعدالة .

إذ هي من مستلزمات أداء الرسالة .

والرسل بعد توافر هذه الشروط فيهم ، ليسوا من وراء ذلك إلا بشرًا كسائر الناس يأكلون ويشربون وينكحون ويمشون في الأسواق . وتعرض قلوبهم لكل ما يتعرض له قلب الإنسان من مشاعر الحب والكراهية والبغض والرحمة، دام أن شيئاً من ذلك لا يستوجب إثمًا، أو يستلزم شيئاً من خلاف الصفات الأربع التي ذكرناها ، وتعرض أجسامهم للأسقام والأوجاع ، ثم تنتهي إلى الموت شأن البشر جميعًا ، قال تعالى :

وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِنَّهُمْ لَيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً أَتَصْبِرُونَ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا (الفرقان ٢٠) .

عود إلى تفسير الآية :

٢٥٢ - تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ . . .

هؤلاء الرسل الكرام - الذين بعثهم الله تعالى إلى الناس برسالاته وهدهاء في مختلف البقاع والأزمان. فضل الله تعالى بعضهم على بعض في المكانة والمعجزات ، وإن كانوا جميعاً قد تأخوا في شرف النبوة والرسالة.

مَنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ ، بَيْنَ اللَّهِ بعض مظاهر التفضيل.

ضمن الأنبياء من فضله الله بتكليمه مباشرة ودون وسيط مثل موسى عليه السلام قال تعالى : قَالَ يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ عَلَى النَّاسِ بِرِسَالَتِي وَبِكَلامِي فَخُذْ مَا آتَيْتُكَ وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ (الأعراف : ١٤٤).

وتشير كتب السنة إلى أن الله كلم محمداً صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ، ورفَّع بعضهم درجات فمنهم أولو العزم ، ومنهم خليل الله ، ومنهم كليمة ، إلى غير ذلك مما يمتاز به بعض الرسل على بعض .

وعليها أن تكف عن الموازنة بينهم تكريماً لهم عن أن يكونوا مجالاً للمناقشة والجدال والتعصب الجنسي أو الديني ، وأن تؤمن بجميع أنبياء الله ورسله وكتبه قال تعالى :

آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أَنزَلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ (البقرة ٢٨٥).

والإجماع منعقد على أن أفضل الرسل جميعاً محمد صلى الله عليه وسلم ، وأن رسالته عامة للبشرية جميعاً ، ممتدة من عصره إلى آخر الزمان.

أما كل منهم فرسالته محصورة في قوم ، وتنتهي رسالته ببعثه خلفه ، جاء في تفسير الكشاف للزمخشري :

وقوله وَرَفَّعَ بَعْضَهُمْ دَرَجَاتٍ . أي ومنهم من رفعه الله على سائر الأنبياء ، فكان بعد تفاوتهم في الفضل أفضل منهم درجات كثيرة.

والظاهر أنه أراد محمداً صلى الله عليه وسلم - لأنه هو المفضل عليهم ، حيث أوتي ما لم يؤته أحد من الآيات المتكاثرة المرتقبة إلى ألف آية أو أكثر، ولو لم يؤت إلا القرآن وحده لكفى به فضلاً منيفاً على سائر ما أوتي الأنبياء لأنه المعجزة الباقية على وجه الدهر دون سائر المعجزات وفي هذا الإيهام من تفضيل فضله وإعلاله قدره ما لا يخفى، لما فيه من الشهادة على أنه العلم الذي لا يشتهيه والمتميز الذي لا يلتبس (٥).

وروى مسلم وأبو داود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « أنا سيد ولد آدم يوم القيامة ، وأول من ينشق عنه القبر ، وأول شافع ، وأول مشفع » (٦).

وَأَتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ بِرُوحِ الْقُدُسِ . أعطينا عيسى ابن مريم الآيات الباهرات، والمعجزات الواضحات، كإبراء الأكمه والأبرص، وإحياء الموتى، وإخبار قومه، بما يأكلونه ويتخرونه في بيوتهم، وفضلاً عن هذا فقد قويناه بجبريل عليه السلام.

- وجاء في ظلال القرآن :

« والحكمة في ذكر عيسى ابن مريم واضحة، فقد نزل القرآن ، وهناك حشد من الأساطير الشائعة حول عيسى - عليه السلام - وينوته لله - سبحانه وتعالى - أو عن ازدواج طبيعته من اللاهوت والناموس، أو عن تفرده بطبيعة إلهية ذابت فيها الطبيعة الناسوبية كالثقيرة في الكاس، إلى آخر هذه التصورات الأسطورية التي غرقت الكنائس والمجامع في الجدل حولها، وجرت الدماء أنهاراً في الدول الرومانية، ومن ثم كان هذا التوكيد الدائم على بشرية عيسى - عليه السلام ، وذكره في معظم المواضع منسوباً إلى أمه مريم. أما روح القدس فالتقريب يعني به جبريل عليه السلام - فهو حامل الوحي إلى الرسل ، وهذا أعظم تأييد وأكبره، وهو الذي ينقل الإشارة الإلهية إلى الرسل بالسكينة والتثبيت والتصرف في مواقع الهول والشدة في ثأيا الطريق ... وهذا كله التأييد (٧) » . ا. هـ.

وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا .

- يقول الشيخ محمد عبده :

لو شاء الله تعالى أن تكون سنته في الإنسان ، أن يعذر المختلفون من أفرادهم بعضهم بعضاً، ويوطن كل فريق نفسه على أن ينتصر لرايه بالحجة، ويسعى إلى مصلحته بالفطنة لما اقتتلوا على ما يختلفون فيه، ولكنه جعلهم درجات في الفهم والحزم وأودع في غرائزهم المدافعة عن حقيقتهم والنضال دون مصلحتهم بكل ما قدروا عليه من قول وعمل، فالقوى بالرأى يعارب بالرأى، والقوى بالسيف يقاوم بالسيف، فكان الاختلاف في الرأى والمصالح مما ، مع عدم العذر مؤدياً إلى الاقتتال لا معالة.

هكذا خلق الإنسان ، فلا يقال : لم يخلقه هكذا ؟ لأن هذا بحث عن أسرار الخلقة كبير أدنى الحصان وصغر أدنى الجمل، ولذلك قال : وَلَكِنْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ أي أن اختصاص الناس بهذه المزايا هو أثر إرادته وتخصيصها فلا مرد له (٨).

- اقتتال المسلمين :

قدم تصدير المنار بحثاً مستفيضاً ، عن اقتتال المسلمين وآثاره المدمرة نختصره فيما يأتي :

نهى القرآن عن الاختلاف والتفرق في الدين ، قال تعالى :

وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا (آل عمران : ٢-٥).

وقال تعالى: إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتُ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ (الأنعام : ١٥٩).

وإذا وقع التنازع لاختلاف وجب رده إلى الله ورسوله وتحكيم الكتاب والسنة فيه ولا يجوز أن يتمادى المسلمون على التفرق والاختلاف بحال قال تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا (النساء : ٥٩).

أما الاقتتال بين المسلمين بسبب الاختلاف ، فاوله ما كان بين علي ومعاوية ، ثم ما كان من حروب الخوارج ثم الشيعة ، ومنه ما كان بين المصريين والوهابيين ^(٩) ومن أراد تمام العبر في ذلك فليرجع إلى كتب التاريخ ولاسيما تاريخ بغداد وحادثة خروج التتر ، التي كانت أول حادثة زلزلت سلطان المسلمين في الأرض ، ودمرت بلادهم تدميرًا ، لقد كان الخلاف بين الشافعية والحنفية من أسبابها ، وابن المقفص الوزير الشيعي هو الذي دعاهم إلى بغداد سنة ١٥٦هـ فخرهبوها وقتلوا فحين قتلوا الشرفاء شيعة وغير شيعة وبوخه هولاكو على خيائته قُتِلَ غمًا .

والفتن التي كانت بين الشيعة والسنة في الشرق والغرب كثيرة ، وتاريخ بغداد مملوء بالفتن بين الشافعية والحنابلة ، وكان أشد الخلاف بين هؤلاء على الجهر بالمسئلة في الصلاة يصفكون الدماء لذلك .

ولا ينسب المراجع إلى التاريخ الفتنة بين الشافعية والحنفية ، إذ تقلد ابن السمعاني مذهب الشافعي ، فقد كان ذلك من أسباب خراب مرو عاصمة خراسان ^(١٠) .

والاختلاف في الدين مفسد للأمم ، مزلزل للكيان الاجتماعي ، مدمر لروابط الألفة بين الناس ، وقد بين القرآن علاجه للمسلمين ، وهو تحكيم الله تعالى فيما اختلفوا فيه ، وبيان وجهة النظر بالحكمة و الموعظة الحسنة والنقاش الهادئ المستبصر ، لإحاطاق الحق بلا كبير ولا تمويه .

قال تعالى : ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ (النحل ١٢٥) .

لقد اختلف اليهود في دينهم فاشتعلوا ، والنصارى كانوا أشد منهم في ذلك ، فتنشقوا طرائق قديدا ، وكان أهل المذهب الواحد يتشعبون شعبا يقاتل بعضها بعضا .

فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ . لقد امتحن الله عباده يصنوف النعم ، بل جعل الله الموت والحياة للاختبار والابتلاء ، قال تعالى : الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيَاةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا (الملك : ٢) .

وقد اختلف أتباع الرسل بعد ما جاءتهم الآيات البينات والدلائل الواضحة المؤيدة للحق .

فمنهم من آمن لطيب سريرته ، وحسن اختياره ، ومنهم من كفر لخبيث نيته وسوء رايه ، ولو شاء الله لآمنا جميعًا ، ولم يقتلوا ، ولكن الله يفعل ما يريد من ترك عباده لاختيارهم ، حتى يتبين الخبيث من الطيب .

ويدفع المؤمنون شر الكافرين وفسادهم ، ثم يجزى كلا على حسب عمله ، ولو لا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض ولكن الله ذو فضل على العالمين (البقرة : ٢٥١).

★ ★ ★

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ لَا بَيْعٌ فِيهِ وَلَا خُلَّةٌ وَلَا شَفْعَةٌ وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾

المفردات :

الخلَّة : الصداقة والمودة مأخوذة من تخلل الأسرار بين الصديقين ، وسميت بذلك لأنها تتخلل النفس أى تتوسطها ، أى لشدة الحاجة إليها ، ومنه سمي الخليل خليلًا لاحتياج الإنسان إليه .

والضفاعة : مأخوذة من الشفع بمعنى الضم ، وتطلق على انضمام شخص إلى آخر لنفعه أو نصرتة ، وأكثر ما تستعمل فى انضمام من هو أعلى حرمة ومرتبة إلى ما هو دونه .

والمعنى :

عليكم - أيها المؤمنون - أن تنفقوا فى وجوه الخير كإعانة المجاهدين ، ومساعدة الفقراء والبائسين من أموالكم التى رزقكم الله إياها بفضله وكرمه ، من قبل أن يأتى يوم القيامة الذى لا يكون فيه تجارة ولا مبايعة حتى تقدموا عن طريقها ما تقتدون به أنفسكم ، ولا يكون فيه صديق يدفع عنكم ، ولا شافع يشفع لكم من سيئاتكم إلا أن ياذن رب العالمين بالشفاعة تفضلا منه وكرما .

فالآية الكريمة تحض المؤمنين على الإنفاق فى سبيل الله ، لأنه أهم عناصر القوة فى الأمة ، وأفضل وسيلة لإقامة المجتمع الصالح المتكامل .

والمراد بالإنفاق هنا ما يشمل الفرض والنفل ، والأمر به لمطلق الطلب ، إلا أن هذا الطلب قد يصل إلى درجة الوجوب إذا نزلت بالأمة شدة لم تكف الزكاة عن دفعها .

وقوله : ﴿مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ﴾ . إشماع بأن هذا المال الذى بين أيدي الأغنياء ما هو إلا رزق رزقهم الله إياه ، ونعمة أنعم بها عليهم ، فمن الواجب شكرها بالإنفاق بجزء منه على الإنفاق فى وجوه الخير ، لأن هذا البخل سيمود عليهم بما يضرهم .

وفى قوله : ﴿مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَكُمْ يَوْمٌ... إلخ﴾ . حث آخر على التجهيل بالإنفاق ، لأنه تذكير للناس بهذا الوقت الذى تنتهى فيه الأعمال ، ولا يمكن فيه استدراك ما فاتهم ، ولا تمويض ما فقدوه من طاعات . فكانه - سبحانه - يقول لهم : نجوا أنفسكم بالمسارعة إلى الإنفاق من قبل أن يأتى يوم لا منجاة فيه إلا بالعمل الصالح الذى قدمتموه .

و « من » فى قوله : **مِمَّا رَزَقَكُمُ** . للتبويض . وفى قوله : **مِّن قَبْلِ** ، لابتداء الغاية . ومفعول أنفقوا محذوف والتقدير أنفقوا شيئاً مما رزقاكم .

والشفاعة المنفية هنا هى التى لا يقبلها الله - تعالى - وهى التى لا ياذن بها ، أما شفاعة النبى - صلى الله عليه وسلم - فقد أذن الله له بها وقبلها منه ، وقد وردت - أحاديث صحيحة بلغت مبلغ التواتر المنوى فى أن النبى - صلى الله عليه وسلم - ستكون له شفاعة فى دفع المذاب عن أقوام من المؤمنين ، وتخفيفه عن أهل الكباير من المسلمين ، ومن ذلك ما أخرجه البخارى عن جابر بن عبد الله . أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم وآله - قال : **أُعْطِيتْ خُمُسًا لَمْ يُعْطَ بَنِي قَبِيلِي** : تُصْرَت بالرعب مسيرة شهر وجمعت الأرض مسجداً وطهوراً فأقيم رجل أدركته الصلاة فليصل ، وأحلت لى الفنائم ولم تحل لأحد قبلى وأُعْطِيتِ الشفاعة ، وكان النبى يبعث إلى قومه خاصة وبعثت إلى الناس عامة (١١) .

ثم ختم - سبحانه وتعالى - الآية بقوله : **وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ** أى والكافرون الجاحدون لنعمه هم الظالمون لأنفسهم ، لأنهم حالوا بينها وبين الهداية بإيثارهم العاجلة على الآجلة ، الفى على الرشد . والشر على الخير ، والبخل على السخاء .

أما المؤمنون فليسوا كذلك لأنهم سلكوا الطريق المستقيم ، وبذلوا الكثير من أموالهم فى سبيل إعلاء كلمة الله ، وهى إهانة المحتاجين .

وبذلك نرى أن الآية الكريمة قد حضت المؤمنين على المسارعة فى إنفاق أموالهم فى وجوه الخير من قبل أن يأتى يوم لا ينفع فيه ما كان نافعا فى الدنيا من أهوال وأعمال وأنها قد توعدت من يبخل عن الإنفاق فى سبيل الله بسوء العاقبة ، لأنه تشبه بالكافرين فى بخلهم وإمساكهم عن بذل أموالهم فى وجوه الخير .

وبعد أن أمر الله المؤمنين بالإنفاق فى وجوه الخير . وذكرهم بأهوال يوم القيامة ، أتبع ذلك بآية كريمة اشتملت على تمجيده - سبحانه وتعالى - فبينت كمال سلطانه ، وشمول علمه ، وسابغ نعمه على خلقه . استمع إلى القرآن الكريم وهو يصف لك الخالق - عز وجل - بأكمل الصفات وأعظمها فيقول :

﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَا يَئُودُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ﴾ (٢٥٥)

قال بعضهم : هذه آية الكرسي أفضل آية في القرآن . ومعنى الفضل أن الثواب على قراءتها أكثر منه على غيرها من الآيات. هذا هو التحقيق في تفصيل بعض آيات القرآن على بعض. وإنما كانت أفضل لأنها جمعت من أحكام الألوهية وصفات الإله الثبوتية والصلبية ما لم تجمعه آية أخرى . جاء في الحديث الشريف عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وآله وسلم - قال : « لكل شيء سنم وإن سنم القرآن البقرة، وفيها آية هي سيدة القرآن - أي أفضله - وهي آية الكرسي » (١٢).

وقد اشتملت هذه الآية الكريمة على عشر جمل فيها ما فيها من صفات الله الجليلة، أما الجملة الأولى والثانية فتمثل في قوله تعالى :

٢٥٥ - اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .

ولفظ الجلالة الله يقول العلماء ؛ : إن أصله إله دخلت عليه أداة التثنية « أل » وحذفت الهمزة فصارت الكلمة الله .

قال القرطبي : قوله الله هذا الاسم أكبر أسمائه - تعالى - وأجمعها، حتى قال بعضهم إنه اسم الله الأعظم ولم يتسم به غيره، ولذلك لم يثن ولم يجمع. فאלله اسم للموجود الحق الجامع لصفات الألوهية، المنعوت بنعوت الربوبية، المنفرد بالوجود الحقيقي لا إله إلا هو - سبحانه - (١٣).

ولفظ إله قالوا إنه من إله نفسه ياله أي عبد . فالإله على هذا المعنى هو المعبود . وقيل هو من إله أي تحير... وذلك أن المعبود إذا تفكر في صفاته - سبحانه - تحير فيها، ولذا قيل: تفكروا في آلاء الله ولا تفكروا في الله (١٤).

و الحي أي الباقي الذي له الحياة الدائمة التي لا فناء لها. لم تحدث له الحياة بعد موت، ولا يعتريه الموت بعد الحياة، وسائر الأحياء سواء يموتهم الموت والفناء.

و القَيُّوم أي : الدائم القيام بتدبير أمر الخلق وحفظهم، والمعطى لهم ما به قوامهم . وهو مبالغ في القيام . « وأصله قويم - بوزن فيعمل - من قام بالأمر إذا حفظه ودبره ».

والمعنى : الله - عز وجل - هو الإله الحق المنفرد بالألوهية التي لا يشركه فيها سواء، وهو المعبود بحق وكل معبود سواه فهو باطل ، وهو ذو الحياة الكاملة ، وهو الدائم القيام بتدبير شئون الخلق وحياتهم ورعيتهم وإحيائهم وإماتتهم.

والجملة الثالثة قوله تعالى : **لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ** . وهي جملة صليبية مؤكدة للوصف الإيجابي السابق، فإن قيامه على كل نفس بما كسبت وعلى تدبير شئون خلقه يقتضى ألا تعرض له غفلة ولأن السَّنة والنوم من صفات الحوادث وهو - سبحانه - مغالف لها.

والسَّنة : الفتر الذي يكون في أول النوم مع بقاء الشعور والإدراك ، ويقال له غفوة يقال : وسن الرجل يوسن وسنا وسنة فهو وسن ووسنان إذا نغم والمراد أنه - سبحانه - لا يفغل عن تدبير أمر خلقه أبداً، ولا يحجب علمه شيء حجياً قصيراً أو طويلاً، ولا يدركه ما يدرك الأجسام من الفتور أو النعاس، أو النوم.

وتقديم السَّنة على النوم يفيد المبالغة من حيث إن نفي السَّنة يدل على نفي النوم بالأولى ، فتفنيه ثانياً صريحاً يفيد المبالغة لأن عطف الخاص على العام يفيد التوكيد أى لا تأخذه سنة فضلاً عن أن يأخذه نوم.

وهي قوله : **لَا تَأْخُذُهُ** . دلالة على أن للنوم قوة ظاهرة تأخذ الحيوان أخذاً، وتظهر الكثير من أجناس المخلوقات قهراً ، ولكنه - سبحانه - وهو القاهر فوق عباده - منزه عن ذلك ومبرأ من أن يعثره ما يعثرى الحوادث.

وقوله سبحانه هي الجملة الرابعة : **لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** . تقرير لانفراد الألوهية إذ جميع الموجودات مخلوقاته ، وتمايل لاتصافه بالقهومية، لأن من كانت جميع الموجودات ملكاً له فهو حقيق بأن يكون قائماً بتدبير أمرها.

والمراد بما فيها ما هو أهم من أجزائها الداخلة فيها ومن الأمور الخارجة عنها المتمكنة فيهما من العقلاء وغيرهم. فالجملة الكريمة تفيد الملكية المطلقة لرب المالكين لكل ما في هذا الوجود من شمس وقمر وحيوان ونبات وجماد وغير ذلك من المخلوقات. وصدرت الجملة بالجار والمجرور « له » لإفادة القصر أى ملك السموات والأرض له وحده وليس لأحد سواه شيء معه .

والاستقهام في قوله في الجملة الخامسة : **مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ** للنفي والإنكار أى : لا أحد يستطيع أن يشفع عنده - سبحانه - إلا بإذنه ورضاه - قال تعالى : **وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمَوَاتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئاً إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى** (النجم : ٢٦).

والمقصود من هذه الجملة - كما يقول الألوسي - بيان كبرياء شانه - تعالى - وأنه لا أحد يصاويه أو يدانيه بحيث يستقل أن يبدع ما يريده دفْعاً على وجه الشفاعة والإسكانة والخضوع فضلاً عن أن يستقل بدفعه عناداً أو مناصبة وعداوة. وفي ذلك تبيّس للكفار حيث زعموا أن آلهتهم شفعا لهم عند الله ، (١٥).

وقوله سبحانه في الجملة السادسة : **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ** . تأكيد لكمال سلطانه في هذا الوجود، وبيان لشمول علمه على كل شيء.

والضمير في : **أَيْدِيهِمْ** ، **خَلْفَهُمْ** . يعود إلى **مَا** في قوله قبل ذلك : **لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ** . وعبر بضمير الذكور العقلاء، تفليةً لجانبهم على جانب غير العقلاء.

والعلم بما بين أيديهم وما خلفهم كناية عن إحاطة علمه - سبحانه - بماضيهم وحاضرهم ومستقبلهم ، وما يعرفونه من شئونهم الدنيوية وما لا يعرفونه.

وقوله تعالى في الجملة السابعة : **وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ** ، معطوف على قوله : **يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ** ، لأنه مكمل لمعناه . والمراد بالعلم المعلوم . والإحاطة بالشئ معناه العلم الكامل به.

أى : لا يعلمون شيئاً من معلوماته - سبحانه - إلا بالقدر الذى أراد أن يعلمهم إياه على السنة رسله . فهو كقوله تعالى : **عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا** * **إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ** ... (الجن ٢٦-٢٧).

فالجملة الكريمة بيان لكمال علم الله - تعالى - ولتقصان علم سواء، إذ إن البشر لم يعطوا من العلم إلا القليل ، وهذا القليل ناقص لأنه ليس علم إحاطة واستفراق لكل ما تشتمل عليه جزئيات الشئ، ووجوده وجنسه وكيفيته وغرضه المقصود به وبإيجاده ، إذ العلم الكامل بالشئ لا يكون إلا لله رب العالمين.

ثم قال تعالى في الجملة الثامنة : **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ** .

قال الراغب : الكرسي في تعارف العامة اسم للشئ الذى يقعد عليه، وهو فى الأصل منسوب إلى الكرسي أى الشئ المجتمع، ومنه الكراسية لأنها تجمع العلم.. وكل مجتمع من الشئ كرس ... (١٦).

وللعلماء اتجاهان مشهوران في تفسير معنى الكرسي في الجملة الكريمة.

فالسلف يقولون : إن لله - تعالى - كرسيًا، علينا أن نؤمن بوجوده وإن كنا لا نعرف حقيقته، لأن ذلك ليس فى مقدور البشر.

والخلف يقولون : الكرسي فى الآية كناية عن عظم السلطان، وتفوذ القدرة، وسعة العلم، وكمال الإحاطة.

ولصاحب الكشف تلخيص حسن لأقوال العلماء فى ذلك ، فقد قال - رحمه الله - : وفى قوله : **وَسِعَ كُرْسِيُّهُ** ، أربعة أوجه : أحدها أن كرسيه لم يضق عن السموات والأرض لبعثته وسعته وما هو إلا تصوير لعظمته ، ولا كرسي ثمة ولا قعود ولا قاعد ...

والثانى : وسع علمه ، ومعنى العلم كرسيًا تسمية بمكانه الذى هو كرسي العالم.

والثالث : وسع ملكه، تسمية بمكانه الذى هو كرسي الملك .

والرابع : ما روى أنه خلق كرسيا هو بين يدي العرش دونه السموات والأرض وهو إلى العرش كأصغر شيء. وعن الحسن الكرمي هو العرش (١٧).

هذا وقد روى المفسرون عن ابن عباس أنه قال « كرسية علمه » (١٨) ولعل تفسير الكرسى بالمعلم كما قال جبر الأمة هو أقرب الأقوال إلى الصواب لأنه هو المناسب لسياق الآية الكريمة .

ثم ختم سبحانه الآية الكريمة بالصفتين التاسعة والعاشره فقال تعالى : **وَلَا يُؤْثِرُهُ حِفْظُهُمَا وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ** .
يُؤْثِرُهُ : معناه يثقله ويشق عليه . يقال آدنى الأمر بمعنى أثقلني وتحملت منه المشقة .

العلي : هو المتعالي عن الأشياء ، والأنداد ، والأمثال ، والأضداد ، وعن أمارات النقص ودلالات الحدوث .
وقيل : هو من العلو الذي هو بمعنى القدرة وعلو الشأن...

والعظمي : ولا يثقله ولا يتعبه حفظ السموات والأرض ورعايتهما ، وهو المتعالي عن الأشياء والنظائر .
المسيطر على خلقه ، العظيم في ذاته وصفاته ، فقي هاتين الجملتين بيان لمعظم قدرته ، وعظيم رعايته لخلقه .
وتزييه - سبحانه عن مشابهة الحوادث .

' وبعد ، فهذه آية الكرسى التي اشتملت على عشر جمل ، كل جملة منها تشتمل على وصف أو أثر من صفات الله الجليلة ، ونموته المجيدة ، وألوهيته الحققة ، وقدرته النافذة ، وعلمه المحيط بكل شيء ، قد أقامت الأدلة الماطمة على وحدانية الله - تعالى - ، ووجوب إهراده بالعبادة .

وقد تكلم العلماء طويلاً عن تناسق جملها ، وبلاغه تركيبها ، ووجوه فضلها ومن ذلك قول صاحب الكشف : « فإن قلت : لم فضلت هذه الآية على غيرها حتى ورد في فضلها ما ورد ؟ قلت : لما فضلت له سورة الإخلاص من اشتمالها على توحيد الله وتمظيمه وتمجيده وصفاته العظمى ولا منكر أعظم من رب العالمين فما كان ذكراً له كان أفضل من سائر الأذكار » .

ومن الأحاديث التي ساقها الإمام ابن كثير في فضلها ما جاء عن أبي بن كعب أن النبي - صلى الله عليه وسلم - سألته : **أى آية هي كتاب الله أعظم ؟** قال : **الله ورسوله أعلم** . فريدها مراراً ثم قال : آية الكرسى . فقال له الرسول - صلى الله عليه وسلم - **« ليهنك العلم أبا المنذر »** (١٩) .

وأخرج الإمام مسلم في صحيحه عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : **« إن أعظم آية هي القرآن هي آية الكرسى »** (٢٠) .

وروى أن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - خرج ذات يوم على الناس فقال : **أيكم يخبرني بأعظم آية فقال ابن مسعود : على الخير سقطت . سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : أعظم آية هي القرآن : الله لا إله إلا هو الحي القيوم ... الآية (٢١)** .

وبعد أن ساق - سبحانه في آية الكرسي الأدلة الواضحة على وحدانيته وعظمته وتزويجه عن صفات الحوادث، عقب ذلك ببيان أن الدين الحق قد ظهر وتجلي لكل ذى عقل سليم، وأنه لا يقسر أحد على الدخول فيه، فقال تعالى :

★ ★ ★

﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ بَيَّنَّ الرُّشْدَ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمَرْ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾

المفردات :

الإكراه : حمل الغير على قول أو فعل لا يريده عن طريق التخويف أو التمنييب أو ما يشبه ذلك. والمراد بالدين دين الإسلام والألف واللام فيه للمهد.

والرشد : الاستقامة على طريق الحق مع تصلب فيه، مصدر رشد يرشد ويرشد أى اهتدى. والمراد هنا : الحق والهدى.

والغى : ضد الرشد والمراد به. مصدر من غوى يغوى إذا ضل فى معتقد أو رأى.

ويرى بعض العلماء أن نفي الإكراه هنا فى معنى النهى، أى لا تكرهوا أحدا على الدخول فى دين الإسلام فإنه بين واضح فى دلائله وبراهينه، فمن هداه الله له ، ونور بصيرته دخل فيه على بصيرة ، ومن أضله وأعمى قلبه لا يفيد الإكراه على الدخول فيه.

وقال بعض العلماء إن الجملة هنا على حالها من الخيرية. والمعنى : ليس فى الدين الذى هو تصديق بالقلب، وإذعان فى النفس، إكراه وإجبار من الله - تعالى - لأحد ، لأن مبنى هذا الدين على التمكن والاختيار ، وهو مناط الثواب والعقاب، ولولا ذلك لما حصل الابتلاء والاختيار ، ولبطل الامتحان.

أو المعنى - كما يرى بعضهم - أن من الواجب على المائل بعد ظهور الآيات البينات على أن الإيمان بدين الإسلام حق ورشد، وعلى أن الكفر به غي وضلال ، أن يدخل عن طواعية واختيار فى دين الإسلام الذى ارتضاه الله وألا يكره على ذلك بل يختاره بدون قسر أو تردد.

الجملة الأولى وهى قوله تعالى : **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ** . تتقى الإجبار على الدخول فى الدين. لأن هذا الإجبار لا فائدة من ورائه ، إذ التدين إذعان قلبى ، واتجاه بالنفس والجوارح إلى الله رب العالمين بإرادة حرة مختارة، فإذا أكره عليه الإنسان ازداد كرها له ونقورا منه. فالإكراه والتدين نقيضان لا يجتمعان ، ولا يمكن أن يكون أحدهما ثمرة للآخر.

والجملة الثانية وهى قوله تعالى : **قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ** . بمثابة العلة لنفى هذا الإكراه على الدخول فى الدين ، أى قد ظهر الصريح لذى عيّن، وانكشف الحق من الباطل ، والهدى من الضلال ، وقامت الأدلة الساطعة على أن دين الإسلام هو الدين الحق وغيره من الأديان ضلال وكفران، وما دام الأمر كذلك فقد توافرت الأسباب التى تدعو إلى الدخول فى دين الإسلام ، ومن كفر بعد ذلك فليحتمل نتيجة كفره، وسوء عاقبة أمره .

ثم قال تعالى : **فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَىٰ لَا انْفِصَامَ لَهَا** . الطاغوت : اسم لكل ما يطفى الإنسان ، كالأصنام والأوثان والشيطان وكل رأس فى الضلال، وكل ما عبد من دون الله .. وهو مأخوذ من طفى يطفى .. كسعى . مَطْفِئًا وَمُطْفِئَاتًا . أو من يطفئ طفوًا وطفوانًا ، إذا جاوز الحد وغلا فى الكفر وأسرف فى المعاصى والفجور .

والعروة : فى أصل معناها تطلق على ما يتعلق بالشئ من عراء، أى من الجهة التى يجب تعليقها منها، وتجمع على عرا . والعروة من البلو والكوز مقبضه، ومن الثوب مدخل زره .

والوُثْقَى : مؤنث الأوثق، وهو الشئ المحكم الموثق . يقال وثق - بالضم وثاقة أى : قوى وثبت فهو وثيق أى ثابت محكم .

والانفصام : الانكسار ، والفصم كسر الشئ وقطعه .

والمعنى : فمن خلع الأنداد والأوثان وما يدعو إليه الشيطان من عبادة غير الله ، وأمن بالله - إيمانًا خالصًا صادقًا، فقد ثبت أمره واستقام على الطريقة المثلى التى لا انقطاع لها، وأمسك من الدين بأقوى سبب وأحكم رباط .

والفاء فى قوله : **فَمَنْ يَكْفُرُ...** . للتفريع . والسين والناء فى استمسك للتأكيد والطلب . وقوله : **فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى** . فيه .. كما يقول الزمخشري تمثيل للمعلوم بالنظر والاستدلال بالمشاهد المحسوس حتى يتصور السامع كأنما ينظر إليه بعينه فيحكم اعتقاده واليقين به وجملة : **لَا انْفِصَامَ لَهَا** . استئناف مقرر لما قبله أو حال من « العروة » والعلل : **اسْتَمْسَكَ** .

ثم ختم - سبحانه - الآية بقوله : **وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ** . أى سميع للأقوال وهمسات القلوب، وخالج للفؤوس، عليم بما يسره الناس وما يمتنونه، وسيجازيهم بما يستحقون من ثواب أو عقاب .

قال القرطبي ما ملخصه : قيل إن هذه الآية منسوخة بقوله تعالى : **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفْرَ وَالْمُنَافِقِينَ..** لأن النبى - صلى الله عليه وسلم - قد أكره العرب على دين الإسلام وقتلهم ولم يرض إلا الإسلام . وقيل إنها ليست بمنسوخة وإنما نزلت فى أهل الكتاب خاصة ، وأنهم لا يكرهون على الإسلام إذا أدوا الجزية ..

والحجة لهذا القول ما رواه زيد بن أسلم عن أبيه قال : سمعت عمر بن الخطاب يقول لمعجوز نصرانية : أسلمى - أيها المعجوز - تسلمى ، إن الله بهت محمدًا بالحق ، قالت : أنا عجوز كبيرة والموت إلى قريب . فقال عمر : اللهم اشهد وتلا : **لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ** . (٣٢) .

والذى تسكن إليه النفس أن هذه الآية محكمة غير منسوخة ، لأن التدين لا يكون مع الإكراه .. كما أشرنا من قبل .. ولأن الجهاد ما شرع فى الإسلام لإجبار الناس على الدخول فى الإسلام إذ لا إسلام مع إجبار ، وإنما شرع الجهاد لدفع الظلم ، ورد العدوان ، وإعلاء كلمة الله ، والرسول - صلى الله عليه وسلم - ما قاتل العرب ليكرههم على الدخول فى الإسلام وإنما قاتلهم لأنهم بدأوا بالعداوة .

ولأن الروايات فى سبب نزول هذه الآية تؤيد أنه لا إكراه فى الدين ، ومن هذه الروايات ما جاء عن ابن عباس أنه قال : نزلت فى رجل من الأنصار من بنى سالم بن عوف يقال له الحصين كان له ابنان نصرانيان وكان هو مسلماً ، فقال للنبي - صلى الله عليه وسلم - ألا أستكرههما فإنيهما قد أنبيا إلا النصرانية ، فأنزل الله هذه الآية (٢٣) .

وفى رواية أخرى أنه حاول إكراههما على الدخول فى الإسلام فاختصموا إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - فقال الأنصارى : يا رسول الله أيدخل بعضى النار وأنا أنظر إليه فنزلت الآية .

ولأن النسخ لا يصار إليه إلا إذا لم يمكن التوفيق بين الآيتين ، وهنا يمكن القول بأن الآية التى معنا تنهى إكراه الناس على اعتقاد ما لا يريدون ، وآية يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين (التحريم : ٩) . جاءت لحض النبي - صلى الله عليه وسلم - وحض أصحابه على قتال الكفار الذين وقفوا فى طريق دعوته ، حتى يكفوا عن عدوانهم وتكون كلمة الله هى العليا .

ثم بين - سبحانه - حسن عاقبة المؤمنين ، وسوء عاقبة الكافرين ، فقال تعالى :

★ ★ ★

﴿ اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا أُولَئِكَ لَهُمُ الظُّلُمَاتُ يُخْرِجُهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴾ (٢٥٧)

التفسير :

المولى : الناصر والمعين والحليف . مأخوذ من الولاية بمعنى النصرة .

والمولى : الله الذى بيده ملكوت كل شيء : اللَّهُ وَلِيُّ الَّذِينَ آمَنُوا . أى معينهم وناصرهم ومتولى أمورهم ، فهو - سبحانه - الذى يخرجهم من ظلمات الكفر ، ومن ضلالات الشرك والفسوق والعصيان إلى نور الحق والهداية والتحرر من الأهواء . أما الذين كفروا فأولياؤهم ونصراؤهم الطاغوت وهؤلاء يخرجونهم بسبب انطباع بصيرتهم ، وانتكاسهم فى المعاصى من نور الإيمان والهداية إلى ظلمات الكفر والضلالة . أولئك الموصوفون بتلك الصفات القبيحة أصحاب النار هم فيها خالدون خلوداً مؤبداً .

وافراد - سبحانه - النور وجمع الظلمات ، لأن الحق واحد ، أما الظلمات فقد تعددت فنونها وألوانها وأسبابها . وفي تقديم : الَّذِينَ كَفَرُوا ، هي قوله :

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ . إشارة إلى أنهم هم الذين ارتضوا أن يكون الطغيان مسيطراً على قلوبهم ، لأن كفرهم بالله تعالى هو الذى جعل الشيطان ينفذ إلى أقطار نفوسهم بسهولة ويسر .

وقوله : وَالَّذِينَ كَفَرُوا ، مبتداً و : أَوْلِيَاؤُهُمُ . مبتداً ثانٍ ، و : الطَّاغُوتُ . خبره . والجملة خبر المبتداً الأول .

ولم - يقل سبحانه - والطاغوت ولى الذين كفروا ، للاحتراز عن وضع اسم الطاغوت فى مقابل لفظ الجلالة .

هَٰذَا قِيلَ : وهل كان الكافرون فى نور ثم أخرجوا منه ؟ فالجواب أن المراد بخروجهم خروجهم من النور الفطرى الذى جُبل عليه الناس كافة ، أو من نور الحجج الواضحات التى من شأنها أَنْ تَحْمِلَ كل عاقل على الدخول فى الإسلام . وقيل المراد بهؤلاء المخرَجين من النور إلى الظلمات أولئك الذين آمنوا بالنبي - صلى الله عليه وسلم - قبل بعثته ثم كفروا به بعدها ، والإشارة هى قوله أولئك تعود إلى الذين كفروا . وفى التعبير بـ « أَصْحَابُ النَّارِ » إشعار بأنهم ملازمون لها كما يلزم المالك ما يملكه والرفيق رفيقه وقوله : هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ، تأكيد لبئائهم فيها واختصاصهم بها .

وبذلك تكون الآية الكريمة قد ساقطت أحسن البشارات للمؤمنين ، وأشد العقوبات للكافرين الذين استحبوا المعى على الهدى .

ثم ساق القرآن بعد ذلك الأمثلة للمؤمنين المهتدين ، وللضالين المغرورين فقال تعالى :

★ ★ ★

﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ
الَّذِى يُعْبَدُ وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَنَحِىْ . وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِى بِالسَّمْسِ مِنَ
الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِى كَفَرُوا وَاللَّهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٥٨)

« حاج » أى جادل وخاصم ، والحاجة المخاصمة والمغالبة بالقول ، يقال حاججته فحججته أى خاصمته بالقول فتغلبت عليه ، وتستعمل الحاجة ، كثيراً فى المخاصمة بالباطل ، ومن ذلك قوله تعالى : فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ . وقوله تعالى : وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونَنِى فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ .. (الأنعام : ٨٠) .

والمعنى : لقد علمت أنها العاقل قصة ذلك الكافر المفرور الذى جادل إبراهيم - عليه السلام - فى شأن خالقه - عز وجل - ومن لم يعلم قصته فما نحن أولاء نخبره بها عن طريق هذا الكتاب العزيز الذى لا ياتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه .

والاستهتام للتمجيح من شأن هذا الكافر وما صار إليه أمر غروره ويطرره .

والمراد به - كما قال ابن كثير - نمرود بن كئسان بن كوش بن سام بن نوح ملك بابل، وكان معاصراً لسيدنا إبراهيم - عليه السلام .

وأطلق القرآن على ما دار بين هذا المفرور وبين سيدنا إبراهيم أنها محاجة مع أنها مجادلة بالباطل من هذا الملك، أطلق ذلك من باب المماثلة اللفظية ، أو هى محاجة فى نظره السقيم، ورأيه الباطل .

والضمير فى قوله فى ربه يعود إلى إبراهيم - عليه السلام - وقيل يعود إلى نمرود لأنه هو المتحدث عنه فالضمير يعود إليه، والإضافة - على الراى الأول- للتشريف ، ولإيضاح أن أول الأمر بأن الله - تعالى - مؤيد وناصر لعبده إبراهيم . وقوله أَنَّ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ بيان لإقدام هذا الملك على ما أقدم عليه من ضلال وطفیان . أى سبب هذه المحاجة لأن أعطاه الله - تعالى - الملك فيطر وتكبر ولم يشكره - سبحانه - على هذه النعمة، بل استعملها فى غير ما خلقت له فقوله أَنَّ آتَاهُ مفعول لأجله، والكلام على تقدير حذف الجبر . وهو مطرد الحذف مع أَنَّ وَأَنَّ .

وقوله : إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الْبَرِّ يَحْيَى وَيَمِيتُ . حكاية لما قاله إبراهيم - عليه السلام - لذلك الملك فى مقام التدليل على وحدانية الله وأنه - سبحانه - هو المستحق للمبادأة، أى قال له : رى وحده هو الذى ينشئ الحياة ويوجدنها، ويميت الأرواح ويفقدنها حياتها، ولا يوجد أحد سواء يستطيع أن يفعل ذلك .

وقول إبراهيم - كما حكاه القرآن : رَبِّىَ الَّذِى يَحْيِى وَيَمِيتُ . مفيد للقصر عن طريق تعريف المبتدأ وهو « رى » والخبر هو الموصول وصلته .

وعبر بالمضارع فى قوله يَحْيِى وَيَمِيتُ . لإفادة معنى التجدد والحدوث الذى يرى ويصن بين وقت وآخر .

أى رى هو الذى يحيى الناس ويميتهم كما ترى ذلك مشاهداً فى كثير من الأوقات، فمن الواجب عليك أن تخصه بالعبداء والخضوع وأن تقنع عما أنت فيه من كفر وطفیان وضلال .

وقوله إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ ... ظرف لقوله حَاجَّ أو بدل اشتمال منه وفى هذا القول الذى حكاه القرآن عن إبراهيم - عليه السلام - أوضع حجة وأقواها على وحدانية الله واستحقاقه للمبادأة ، لأن كل عاقل يدرك أن الحق هو الذى يملك الإحياء والإماتة، ويملك بعث الناس يوم القيامة ليحاسبهم على أعمالهم وهو أمر ينكره ذلك الملك الكافر .

قال الإمام الرازى ما ملخصه : والظاهر أن قول إبراهيم : رَبِّىَ الَّذِى يَحْيِى وَيَمِيتُ ، جواب لسؤال سابق غير مذكور، وذلك لأنه من المعلوم أن الأنبياء بعثوا للدعوة إلى الله ، ومتى أدمى الرسول الرسالة فإن

النكر يطالبه بإثبات أن للعالم إلهًا خالطها هنا أن إبراهيم ادعى الرسالة فقال له نمرود من ربك ؟ فقال إبراهيم : ربى الذى يحيى ويميت ، إلا أن تلك المقدمة حذفت لأن الواقعة تدل عليها ، ودليل إبراهيم فى غاية الصحة ، لأن الخلق عاجزون عن الإحياء والإماتة . وقدم ذكر الحياة على الموت هنا ، لأن من شأن الدليل أن يكون غاية فى الوضوح والقوة ، ولأشك أن عجائب الخلقة حال الحياة أكثر ، وإطلاع الإنسان عليها أتم ، فلا جرم وجب تقديم الحياة ها هنا فى الذكر .^(٢٤)

ثم حكى القرآن جواب نمرود على إبراهيم فقال : قَالَ أَنَا أَحْيِي وَأُمِيتُ . أى قال ذلك الطاغية : إذا كنت يا إبراهيم تدعى أن ربك وحده الذى يحيى ويميت فأنا أعارضك فى ذلك لأنى أنا - أحيى - أُمِيتُ وما دام الأمر كذلك فأنا مستحق للربوبية . قالوا : ويقصد بقوله هذا أنه يستطيع أن يعفو عمن يحكم بقتله ويقتل من شاء أن يقتله .

ولقد كان فى استطاعة إبراهيم - عليه السلام - أن يبطل قوله ، بأن يبين له بأن ما يدعيه ليس من الإحياء والإماتة المقصودين بالاحتجاج ، لأن ما قصده إبراهيم هو إنشاء الحياة وإنشاء الموت ، كان فى استطاعة الخليل - عليه السلام - أن يفعل ذلك ، ولكنه أثر ترك فتح باب الجدال والمحاورة ، وأناه بحجة فى الإفحام فقال له - كما حكى القرآن - : فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ .

أى قال إبراهيم لخصمه المغرور : لقد زعمت أنك تملك الإحياء والإماتة كما يملك الله - تعالى - ذلك ، ومن شأن هذا الزعم أن يجعلك مشاركاً لله - تعالى - فى قدرته ، فإن كان زعمك صحيحاً فأنت ترى وغيرك يرى أن الله - تعالى - يأتى بالشمس من جهة المشرق عند شروقها ، فأت بها أنت من جهة المغرب فى هذا الوقت ، فماداً كانت نتيجة هذه الحجة الدامغة التى قذف إبراهيم - عليه السلام - بها فى وجه خصمه؟ كانت نتيجتها - كما حكى القرآن - فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ أى : غلب وقهر ، وتحير وانقطع عن حجاجه ، واضطرب ولم يستطع أن يتكلم ، لأنه فوجئ بما لا يملك دفعه . و « بُهِتَ » فعل ماض جاء فى صورة الفعل المبني للمجهول - كزهى وزكم - والمعنى فيه على البناء للفعل . وقوله الَّذِي كَفَرَ هو فاعله . والبهت : الانقطاع والحيرة . وقرئ بوزن - علم ونُصِرَ وكرم .

والفاء فى قوله : فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ ... إلخ ، فصيحة لأنها أفصحعت عن جواب شرط مقدر أى إن كنت كما تزعم أنك تحيى وتميت وإن قدرتك كقدرة الله ، فإن الله - تعالى - يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب .

وعبر عن هذا المبهوت بقوله : الَّذِي كَفَرَ للإشعار بأن سبب حيرته واضطرابه هو كثره وعناده .

ثم ختم - سبحانه - الآية بقوله : وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ . أى لا يهديهم إلى طريق الحق ، ولا يلهيهم حجة ولا برهاناً ، بسبب ظلمهم وطغيانهم وإيتارهم طريق الشيطان على طريق الرحمن .

وبذلك نرى أن الآية الكريمة قد حكمت للناس لوئاً من ألوان رعاية الله لأوليائه وخذلانه لأعدائه ، لئى يكون فى ذلك عبرة وعظة لقوم يعقلون .

ثم ساقطت المسورة الكريمة قصتين تدلان أبليغ الدلالة على قدرة الله - تعالى - وعلى صحة البعث والنشور، استمع إلى القرآن وهو يحكى هاتين القصتين بأسلوبه البليغ فيقول :

★ ★ ★

﴿ أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُعْمَىٰ هَٰذِهِ ۖ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا ۚ فَأَمَّا تِلْكَ ۖ اللَّهُ يَاقُوتَةُ ۖ ثُمَّ بَعَثَهُ ۖ قَالَ كَمْ لَيْسَتْ ۖ قَالَ لَيْسَتْ يَوْمًا ۚ أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ ۖ قَالَ بَلْ لَيْسَتْ يَاقُوتَةُ ۖ عَامٍ ۖ فَأَنْظِرْ ۖ إِلَىٰ طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ ۖ لَمْ يَسْتَسْنِ ۖ وَأَنْظِرْ ۖ إِلَىٰ حِمَارِكَ وَلْيَجْعَلَكَ ءَايَةً ۖ لِلنَّاسِ ۖ وَأَنْظِرْ ۖ إِلَىٰ الْعِظَامِ ۖ كَيْفَ نُنْشِزُهَا ۖ ثُمَّ نَكْسُوهَا ۖ الْحَمْدُ ۖ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ۖ قَالَ أَعْلَمُ ۖ أَنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۖ ﴿٢٥٩﴾ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ أَرِنِي ۖ كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَىٰ ۖ قَالَ أُولَٰئِكَ ثَوْنٌ ۖ قَالَ بَلَىٰ ۖ وَلَٰكِن لِّيُطَمِّئَنَّ قَلْبِي ۖ قَالَ فَخُذْ ۖ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ ۖ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ ۖ ثُمَّ أَجْمَلَ ۖ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِّنْهُنَّ جُزْءًا ۖ ثُمَّ أَدْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعْيًا ۖ وَأَعْلَمُ ۖ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ۖ حَكِيمٌ ۖ ﴿٢٦٠﴾ ۝

قال الألوسي ما ملخصه : قوله : « أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ » ممطوف على ما سبقه - وهو قوله : « أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِي حَاجَّ » والكاف اسمية بمعنى مثل معموله لأرايت محدثاً . أي أو أرايت الذي مر على قرية... وحذف لدلالة « أَلَمْ تَر » عليه . وقيل : إن الكاف زائدة والتقدير : ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم أو الذي مر على قرية... وقيل : إن العطف هنا معمول على المعنى كأنه قيل : أرايت - شيئاً عجيباً - كالذي حاج إبراهيم في ربه ، أو كالذي مر على قرية .. » .

والذي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ قيل هو عزيز بن شريح ، وقيل حزقيال بن بوزي ، وقيل غير ذلك . والقرية قيل المراد بها بيت المقدس وكان قد خربها « بقتصر » البابلي .. والقرآن الكريم لم يهتم بتحديد الأشخاص والأماكن لأنه يقصد العبرة وبيان الحال والشأن . وجملة « وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » موضع الحال من الضمير المستتر هي مَرَّ والواو رابطة بين الجملة الحالية وبين صاحبها ، والإتيان بها واجب لخلو الجملة من ضمير يعود على صاحبها وقيل هي حال من القرية ، وسوغ إتيان الحال منها مع كونها تكرة وقوعها بعد الاستفهام المقدر وهو أرايت ... ومعنى « وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا » أن جذرائها ساقطة على سقوفها أي أن الخراب قد عمها والدمار قد نزل بها ، أصبحت خالية من أهلها ، وفارغة ممن كان يعمرها . وأصل الخواء الخلو ، فيقال خوت الدار وخويت

تخوى خواء إذا سقطت وقلت، والعروش جمع عرش وهو سقف البيت، ويسمى العريش. وكل شيء يهيا ليظلل أو يكن فهو عريش وعرش.

وقوله تعالى : قَالَ أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا . حكاية لما قاله ذلك الذى مر على تلك القرية ورأى فيها ما رأى من مظاهر الخراب والدمار.

والمعنى : أو أرايت مثل الذى مر على قرية وهى ماطقة حيطانها على ستوفها وفارغة ممن كان يسكنها، فهالها أمرها، وراعه شأنها ، وقال على سبيل التعجب: كيف يحيى الله هذه القرية بعد موتها ؟ بأن يمد إليها الممران بعد الخراب، ويجعلها عامرة يسكنها الذين خلت منهم ؟ فقوله أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ بمعنى كيف فتكون منصوبة على الحالية من اسم الإشارة ويجوز أن تكون أَنِّي هنا بمعنى متى أى : متى يحيى الله هذه القرية بعد موتها فتكون منصوبة على الظرفية.

وقال القرطبي : قوله : قَالَ أَنِّي يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا . معناه من أى طريق وبأى سبب، وظاهر اللفظ السؤال عن إحياء القرية بعمارة وسكان، كما يقال الآن فى المدن الخربة التى تيمد أن تتمر وتسكن: أَنَّى تَعْمُر هذه بعد خرابها. فكان هذا تلهف من الواقف المتبر على مدينته التى عهد فيها أهله وأحبته... » (٢٥).

وقوله هذا إنما هو تساؤل عن كيفية الإعادة ، لا عن أصل الإعادة. لأنه كان مؤمناً بالبعث والنشور. إلا أنه لما رأى حال القرية على تلك الصورة من الخراب تعجب من قدرة الله على إحيائها، ونشوق إلى عمارتها، واعتراف بالمعجز عن طريق الإحياء ، فإذا كانت نتيجة هذا التساؤل ، كانت نتيجته كما حكاها القرآن : فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ .

أى : بعد أن قال هذا الذى مر على تلك القرية الخاوية على عروشها ما قال ، ألبته الله - تعالى - فى الموت مائة عام ثم بعثه « أى إحياء ببعث روحه إلى بدنه قَالَ كَمْ لَبِثْتَ أى كم مدة من الزمان لبثتها على هذه الحال » قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ .»

وقال سبحانه : فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ : ولم يقل ثم إحياء ، للدلالة على أنه عاد كهيشته يوم مات عاقلاً فاهماً مستعداً للنظر والاستدلال وكان ذلك بعد عمارة القرية، ولإلشمار بسرعته وسهولة تأتبه على البارئ سبحانه .

قال ابن كثير : كان أول شيء أحيا الله فيه عينيه لينظر بهما إلى صنع الله فيه كيف يحيى بدنه، فلما استقل سوياً قال الله له بواسطة الملك : كَمْ لَبِثْتَ ؟ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ وذلك أنه مات أول النهار ثم بعثه الله فى آخر النهار، فلما رأى الشمس باقية ظن أنها شمس ذلك اليوم فقال أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ (٢٦).

وقوله تعالى : كَمْ لَبِثْتَ استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل : فماذا قال له بعد بعثته ؟ فقيل : قال كم لبث ؛ ليظهر له المعجز عن الإحاطة بشئون الله - تعالى - على آتم وجه ، ويتعسم مادة استبعاده بالمرّة.

وكم منصوبة على الظرفية ومميزها محذوف والتقدير كم يوماً أو وقتاً والناصب. لها قوله لبث .

وفي هذه الجملة الكريمة بيان للناس بأن الموت يشبه النوم ، وأن البعث يشبه اليقظة بعده. وأنه لا شيء محال على الله - تعالى - فهو القائل : مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَحْكُمُ إِلَّا اكْفِسُ وَاحِدَةً . (لقمان ٢٨).

وفي الحديث الشريف : « والله لتموتن كما تاتمون ولتبعنن كما تستيقظون ولتحاسبن بما تعملون. ولتجزون بالإحسان وإحساناً وبالسوء سوءاً ، وإنها لجنة أبداً أو لنار أبداً ».

وقوله تعالى : قَالَ بَلْ لَبِثُ مِائَةً عَامٍ ، معطوف على مقدر، أي : ليس الأمر كما قلت أنك لبثت يوماً أو بعض يوم، إنك لبثت مائة عام. ثم أرشده - سبحانه - إلى التأمل في أمور فيها أبلغ دلالة على قدرة الله تعالى وعلى صحة البعث فقال - سبحانه - : فَأَنْظِرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَسْنِ وَأَنْظِرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِتَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا .

قوله : لَمْ يَسْنِ أي لم يتغير بمرور السنين الطويلة، ولم تذهب طراوته ، فكانه لم تمر عليه السنوات. ولفظ يسنه : مشتق من السنة، والهاء فيه أصلية إذا قدر لام سنة هاء، وأصلها سَنَوَةٌ لتصغيرها على سُنَيْهَةٍ وجمعها على سَنَاهَات كسجدة وسجديات ، ولقولهم: سَنَاهَتُهُ إذا عاملته سنة فسنه، وَتَسَنَّهُ عند القوم إذا قام فيهم سنة. أو الهاء فيه للوقف نحو كتابيه وجزمه بحذف حرف الملة إذا قدر لام سنة واوا ، وأصلها سنوة لتصغيرها على سنية وجمعها على سنوات .

وقوله : نُشِزُهَا أي نرفعها . يقال : أنشز الشيء إذا رفعه من مكانه، وأصله من النشز - بفتحتين وبالسكون - وهو المكان المرتفع. وقرئ: نُشِزُهَا بضم النون والراء أي نحييها ، من أنشز الله الموتى أي أحياهم.

والمعنى : قال الله تعالى لهذا الذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها : إنك لم تلبث يوماً أو بعض يوم في الموت كما تظن ، بل لبثت مائة عام ، فإن كنت في شك من ذلك فأنظر إلى طعامك وشرابك لتشاهد أمراً آخر من دلائل قدرتنا ، فإن هذا الطعام والشراب كما ترى لم يتغير بمرور السنين وكر الأعوام بل بقي على حالته، وأنظر إلى حمارك كيف نخرت عظامه، وترقت أوصاله، مما يشهد بأنه قد مرّت عليه السنوات الطويلة.

وقوله : وَلِتَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ ، معطوف على محذوف متعلق بفعل مقدر قبله بطريق الاستئناف مقدر لضمون ما سبق ، والتقدير : فلما ما فعلنا لئلا ترى وتشاهد بنفسك مظاهر قدرة الله ، ولتجعل آية معجزة ودليلاً على صحة البعث.

وقوله : وَأَنْظِرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوها لَحْمًا . أي انظر وتأمل في هذه العظام كيف نركب بعضها في بعض بعد أن نوجدتها.

وقيل المعنى : وأنظر إلى العظام أي عظام حمارك التي ترقت وتناثرت لتشاهد كيف نرفعها من الأرض فنردّها إلى أماكنها في جسده.

قال ابن كثير : قال السدي وغيره : تفرقت عظام حمارة يعيناً وشمالاً حوله فتظر إليها وهي تلوح في بياضها ، فبمت الله ريحاً فجمعهما من كل موضع ، ثم ركب كل عظم في موضعه ، ذلك كله بمرأى من العزيز .

وجاء الضمير في قوله : لَمْ يَتَسَنَّهْ بالإفراد مع أن المتقدم طعام وشراب ، لأنهما متلازمان بمعنى أن أحدهما لا يكتفى به عن الآخر فصارا بمنزلة شيء واحد فكانه قال : انظر إلى غذائك .

ثم ختم - سبحانه - الآية بقوله : فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ، أي : فلما تبين له بالأدلة الناصحة ، وبالمشاهدة الحمية قدرة الله - تعالى - على الإحياء والإماتة ، وعلى البعث والنشور قال أعلم أي استيقن وأومن وأعتقد أن الله - تعالى - على كل شيء قدير ، وأنه - سبحانه - لا يعجزه شيء ، والفاء في قوله فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ .. عاطفة على مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل : رفع الله العظام من أماكنها وأكسها لحمًا فلما تبين له ذلك وتيقنه قال أعلم أن الله على كل شيء قدير . وفاعل « تبين » مضممر يفهمه سياق الكلام والتقدير : فلما تبين له كيفية الإحياء أو فلما تبين له ما أشكل عليه من أمر إحياء الموتى قال أعلم أن الله على كل شيء قدير .

تلك هي القصة الأولى التي ساقها الله - تعالى - كدليل على قدرته وعلى صحة البعث والنشور ، أما القصة الثانية التي تؤكد هذا المعنى فقد حكاهما القرآن في قوله : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتَى أَيْ : واذكر أيها الماقل لتعتبر وتتعتظ وقت أن قام إبراهيم - عليه السلام - مخاطباً خالقه - سبحانه - : رب أرني يعني كيف تعيد الحياة إلى الموتى .

وهي قوله : رَبِّ تَصَرِّحْ بِكَمَالِ آدَبِهِ مَعَ خَالِقِهِ - عز وجل - فهو قبل أن يدعو يستغطفه ويمترف له بالربوبية الحق ، والألوهية التامة ، ويلتمس منه معرفة كيفية إحياء الموتى ، فهو لا يشك في قدرة الله ولا في صحة البعث وحاشاه أن يفعل ذلك - فهو رسول من أولى العزم من الرسل ، وإنما هو يريد أن ينتقل من مرتبة علم اليقين إلى عين اليقين ، ومن مرتبة البرهان إلى مرتبة العيان ، فإن العيان يفرس في القلب أسمى وأقوى ألوان المعرفة والألمثنان .

وقد ذكر المفسرون لسؤال إبراهيم - عليه السلام - أسباباً منها أنه لما قال للنمرود : رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ . أحب أن يترقى بأن يرى ذلك مشاهدة . وقد أجاب الخالق - عز وجل - على طلب إبراهيم بقوله : أَوَلَمْ تُؤْمِنْ . أي : اتقول ذلك وتطلبه ولم تؤمن بأنني قادر على الإحياء وعلى كل شيء؟

فالجملة الكريمة استئناف مبنى على السؤال ، وهي معطوفة على مقدر ، والاستفهام للترقيق . وهنا يحكي القرآن الكريم جواب إبراهيم على خالقه - عز وجل - فيقول : قَالَ بَلَىٰ وَكَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ لِقَابِي . أي قال إبراهيم في الرد على سؤال ربه له : أَوَلَمْ تُؤْمِنْ ؟ بلى يا رب أمنت بك ويقدرتك ويوحدانيتك إيماناً صادقاً كاملاً ولكني سألت هذا السؤال ليزداد قلبي مكوئاً واطمئناناً وإيماناً ، لأن من شأن المشاهدة أن تفرس في القلب سكوباً أعمق ، واطمئناناً أشد ، وإيماناً أقوى . وأنا في جميع أحوالي مؤمن كل الإيمان بقدرتك ووحدانيتك يارب العالمين .

قال القرطبي ما ملخصه : لم يكن إبراهيم شكاً في إحياء الله الموتى قط وإنما طلب المأينة، وذلك أن النفوس مستشرقة إلى رؤية ما أخبرت به، ولهذا جاء في الحديث « ليس الخبر كالمأينة » : قال الأخفش ، : لم يرد إبراهيم رؤية القلب وإنما أراد رؤية العين. وقال الحمين : سأل ليزداد يقيناً إلى يقينه.

وأما قول الرسول - صلى الله عليه وسلم - : « نحن أحق بالشك من إبراهيم » فمعناه أنه لو كان شاكاً لكنا نحن أحق بالشك منه، ونحن لا نشك في إبراهيم - عليه السلام - أخرى ألا يشك، فالحديث مبنى على نفي الشك عن إبراهيم ، وإذا تأملت سؤاله - عليه السلام - وسائر ألفاظه الآتية لم تمل شكاً، وذلك أن الاستفهام بكيف إنما هو سؤال عن حالة شيء موجود متقرر الوجود عند السائل والمسئول، وكيف هنا إنما هي استفهام عن هيئة الإحياء والإحياء متقرر ، فسؤال إبراهيم إنما هو عن الكيفية لا عن أصل القضية - ... » (٢٧).

وقال صاحب الكشاف : فإن قلت : كيف قال له : أَوَلَمْ تُؤْمِن . وقد علم أنه أثبت الناس إيماناً ؟ قلت : ليجيب بما أجاب به لما فيه من الفائدة الجليلة للسامعين و بَلَى إيجاب لما بعد النفي معناه : بلى أمنت. وقوله : ولكن لِيُطْمَئِنُّ قَلْبِي . أى ليزداد سكوناً وطمأنينة بمضامنة علم الضرورة - أى علم المشاهدة - إلى علم الاستدلال، وتظاهر الأدلة أسكن للقلوب وأزيد للبصيرة واليقين، ولأن علم الاستدلال يجوز معه التشكيك بخلاف العلم الضروري ، فنأرد بطمأنينة القلب العلم الذى لا مجال فيه للتشكيك ، فإن قلت : بم تملكت اللام فى قوله : لِيُطْمَئِنُّ . قلت : بمحذوف تقديره : ولكن سألت ذلك إرادة طمأنينة القلب » (٢٨).

ثم حكى القرآن بعد ذلك ما كان من جواب الخائف - عز وجل - على نبيه إبراهيم فقال : قَالَ فَخَذَ أَرْبَعَةً مِنَ الطَّيْرِ فَصَرَّهُنَّ إِنَّكَ تُمْ أَجْعَلُ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَأْتِينَكَ سَعًا .

قوله : فَصَرَّهُنَّ إِلَيْكَ . أى فاضممهن إليك - قُرئ بضم الصاد وكسرها وتخفيف الراء - يقال - صارهُ يصوره ويصيره ، أى أماله وضمه إليه. ويقال - أيضاً صار الشيء بمعنى قطعه وفصله، والمعنى : قال الله - تعالى - لإبراهيم : إذا أردت معرفة ما سألت عنه فخذ أربعة من الطير فاضممهن إليك لتتأملهن وتعرف أشكالهن وهيئاتهن كيلا تنلنص عليك بعد الإحياء، ثم اذبحهن وجزئنهن أجزاء - ثُمَّ أَجْعَلُ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا . أى ثم اجعل على كل مكان مرتفع من الأرض جزءاً من كل طائر من تلك الطيور ثم نادهن يأتينك مسرعات إليك ، والفاء هى قوله : فَخَذَ . هى التى تسمى بالفاء الفصيحة لأنها تصح عن شرط مقدر أى : إذا أردت ذلك فخذ.

وقوله : مِنَ الطَّيْرِ . متعلق بمحذوف صفة لأربعة أى فخذ أربعة كائنات من الطير، أو متعلق بقوله : خذ . أى خذ من الطير . والطير اسم جمع - كركب وسفر ، وقيل هو جمع طائر مثل تاجر وتجر . قالوا : وهذه الطيور الأربعة هى الطاووس والنسر والغراب والديك.

ومما قالوه فى اختيار الطير لهذه الحالة : إن الطير من صفاته الطيران، وإنه لا يستأنس بالإنسان بل يطير بمجرد رؤيته لسهولة تأتى ما يفعل به من التجزئة والتفرقة.

وقوله : ثُمَّ اجْعَلْ عَلَىٰ كُلِّ جَبَلٍ مِنْهُنَّ جُزْءًا . معطوف على محذوف دل عليه قوله : جُزْءًا . لأن تجزئتهن إنما تقع بعد الذبح . والتقدير : فاذبحهن ثم اجعل ... إلخ . وقوله : ثُمَّ ادْعُهُنَّ . أى قل لهن تعالين بإذن الله .

وقوله : يَا بَيْتُكَ . جواب الأمر فهو فى محل جزم : سعيًا . منصوب على المصدر النوعى ، لأن السعى نوع من الإتيان فكأنه قيل : يَا بَيْتُكَ إتيانًا سريعًا .

قال الفخر الرازى : أجمع أهل التفسير على أن المراد بالآية : قطعهن . وأن إبراهيم قطع أعضائها ولجوهها وريشها ودماءها وخلق بعضها ببعض - وفعل كما أمره الله ، ثم قال لهن تعالين بإذن الله فاقبلن مسرعات إليه بعد أن انضم كل جزء إلى أصله- . ثم قال : ولكن أبا مسلم أنكر ذلك ، وقال : إن إبراهيم لما طلب إحياء الميت من الله - تعالى - أراه الله مثلاً قرب الأمر عليه به ، والمراد بصرفهن إليك الإمامة والتمرين على الإجابة . أى : فمود الطيور الأربعة أن تصير بحيث إذا دعوتهن أجابتك وأنتك ، فإذا صارت كذلك فاجعل على كل جبل واحد حال حياته : ثُمَّ ادْعُهُنَّ يَا بَيْتُكَ سعيًا . والفرض منه ذكر مثال محسوس فى عود الأرواح إلى الأجساد على سبيل السهولة » (٢٦) .

والذى يطعن إليه القاب هو رأى الجمهور لأن الآية مسوقة لتحقيق معجزة تجرى على يد إبراهيم وهى إحياء الموتى بالمشاهدة كما جرى إحياء الرجل الذى أماته الله مائة عام ، والذى جاء ذكره فى الآية السابقة ، ولأن ظاهر الآية مسريح فى أنه حصل تقطيع لأجزاء الطهر ثم وضع كل جزء منها على مرتفع من الأرض لا يجوز تحميل الأنفاظ ما لا تحتمله ، وما ذهب إليه أبو مسلم هو قول بلا دليل فضلاً عن مخالفته لما عليه إجماع المفسرين .

ثم ختم - سبحانه- الآية بقوله : وَأَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . أى واعلم أن الله - تعالى - غالب على أمره ، قاهر فوق عباده ، حكيم فى كل شئونه وأفعاله ، وبذلك نرى أن الآيتين الكريميتين قد ساهتا أبلغ الأدلة والشواهد على قدرة الله - تعالى - وعلى أنه المستحق للعبادة والخضوع ، وعلى أن ما أخبر به من صحة البعث والنشور حق لا ريب فيه .

ثم حض الله - تعالى - عباده على الإنفاق فى سبيله ، ووعدهم على ذلك بجزيل الثواب ، فقال تعالى :

﴿مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَمْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سُنبُلٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ وَاللَّهُ يُضْعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَسِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٦١﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٣٦٢﴾﴾

ذكر بعض المفسرين أن هاتين الآيتين نزلتا في صدقة عبد الرحمن بن عوف وعثمان بن عفان . وذلك أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما حث الناس حين أراد الخروج إلى غزوة تبوك ، جاء عبد الرحمن بارية ألف درهم فقال : يا رسول الله كانت ثمانية آلاف، فأمسكت لنفسي ولعياي أربعة آلاف، وأربعة آلاف أفرضتها لربي ، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « بارك الله لك فيما أمسكت وفيما أعطيت » (٣٦١) . وجاء عثمان بألف دينار في جيش العسرة فصحبها في حجر الرسول - صلى الله عليه وسلم - قال أبو سعيد الخدري - رأيت النبي - صلى الله عليه وسلم - رافعا يديه يدعو لعثمان ويقول : « يارب عثمان إني رضيت عن عثمان فارض عنه » (٣٦٢) .

ونزل هاتين الآيتين في شأن صدقة هذين الصحابيين الجليلين لا يمنع من شمولهما لكل من نهج نهجهما ويذل ماله في سبيل الله .

و « المثل » الشبه والنظير ، ثم أطلق على القول السائر المعروف لماله مضره مورد الذي ورد فيه أولاً . ثم استعير للصفة أو الحال أو للقصة إذا كان لها شأن وفيها غرابة ، وعلى هذا المعنى يحمل المثل في هذه الآية .

و « الحبة » كما يقول القرطبي - اسم جنس لكل ما يزرعه ابن آدم ويقتاته ، وأشهر ذلك البر فكثيراً ما يراد بالحب .

و سُنْبُلٌ بوزن فتيلة - من أسبل الزرع إذ صار فيه السنبيل ، أي أسترسل بالسنبيل كما يسترسل الستر بالإسبال ، وقيل : معناه صار فيه حب مستور كما يستر الشيء بإسبال الستر عليه . والجمع سنابل .

والمعنى : مثل صدقة الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله ، أي : في طاعته كمثل حبة اتقيت في أرض طيبة ، أصابها الفيت ، فخرجت الحبة على هيئة زرع قوى جميل فأتبتت في الوقت المناسب لإنباتها سبع سنابل في كل سنبل مائة حبة .

فأنت ترى أن الخالق - عز وجل - قد شبه حال الصدقة التي يبذلها المؤمن في سبيل الله فيكافئه الله - تعالى - عليها بالثواب العظيم ، بحال الحبة التي تلقى في الأرض النقية فتخرج عوداً مستويًا قائماً قد تشعب إلى سبع شعب ، في كل شعبة سنبل ، وفي كل سنبل مائة حبة . وفي هذا التشبيه ما فيه من الحض على الإنفاق في وجوه الخير ، ومن الترغيب في فعل البر ولا سيما النفقة في الجهاد في سبيل الله .

قال ابن كثير : وهذا المثل أبلغ في النفوس من ذكر عدد السبعمئة ، فإن هذا فيه إشارة إلى أن الأعمال الصالحة ينميها الله - تعالى - لأصحابها كما ينمي الزرع لمن يزره في الأرض الطيبة (٣٣).

وقال سبحانه : كَمْ لِيَ حَبَّةٍ أَتَتْتَ . فاستند الإنبيات إلى الحبة ، مع أن الثبوت في الحقيقة هو الله ، وذلك لأنها سبب لوجود تلك المنابيل المليئة بالحبات ولأنها هي الأصل لما تولد عنها .

ثم قال تعالى : وَاللَّهُ يُضَاعِفُ لِمَنْ يَشَاءُ . أي والله - تعالى - يضاعف الثواب والجزاءضاعفاً كثيرة لمن يشاء من عباده ، فيعطى بعضهم سبعمئة ضعف، ويعطى بعضهم أكثر من ذلك ، لأن الصدقة يختلف ثوابها باختلاف حال المتصدق فمتى خرجت منه بنية خالصة ، وقلب سليم ، وتنفس صافية، ومن مال حلال ووضعت في موضعها المناسب، متى كانت كذلك كان الجزاء عليها أوفر، والمضاعفة تزيد على سبعمئة ضعف، إذ عطاء الله لمن يشاء من عباده ليس له حدود ، وثوابه ليس له حساب محدود .

ولذا ختم - سبحانه - الآية بقوله : وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . أي والله - تعالى - عطاؤه واسع ، وجوده عميم ، وفضله كبير ، وهو - تعالى - عليم بنيات عباده وأقوالهم ويمسائر شئونهم ، فيجازي كل إنسان على حسب نيته وعمله .

٣٦٢ - مَثَلُ الَّذِينَ يُبْغُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . استئناف جريه به لبيان كيفية الإنفاق الذي يحبه الله . ويجازى عليه المنفقين بالجزاء العظيم . وقوله : ثُمَّ لَا يَبْغُونَ مَا أَنْفَقُوا مَّا وَلَا أَدَى . تحذير للمتصدق من هاتين الصفتين الذميتين لأنهما مبطلتان لثواب الصدقة .

والمعنى : أن يتناول المحسن بإحسانه على من أحسن إليه، ويتفاخر عليه بسبب ما أعطاه من عطايا . كان يقول على سبيل التفاخر والتعير : لقد أحسنت إليك وأنقذتك من الفقر وما يشبه ذلك .

قال الإمام الرازي ما ملخصه : والمن في اللغة على وجوه : فقد يأتي بمعنى الإنعام . يقال : قد من الله على فلان . إذا أنعم عليه بنعمة . وقد يأتي بمعنى النقص من الحق والبعث له . قال - تعالى - : وَإِنَّ لَكَ لَأَجْراً غَيْرَ مَعْنُونٍ . (القلم : ٣) . أي غير مقطوع وغير ممنوع ، ومُنْه سُمي الموت ممنوناً لأنه يقطع الأعمار، ومن هذا الباب المنة المذمومة لأنها تنقص النعمة وتكدرها ، والعرب يمتدحون بترك المن بالنعمة . والمراد بالمن في الآية المن المذموم هو بمعنى إظهار الاصطناع إليهم (٣٤) .

وقال صاحب الكشاف : المن : أن يعتمد على من أحسن إليه بإحسانه ، ويريد أنه اصطنعه وأوجب عليه حقاً له، وكانوا يقولون : إذا صنعت صنيعاً فانسوها ولبعضهم .

وإن امرؤ أسدى إلى صنيعه وتكرهها - إنه للثيم

وفي نواحي الكلم : « صنوان : من منح سائله ومنً، ومن منح نائله وضنً، والمراد بالأدى في الآية : أن يقول المعطى لمن أعطاه قولاً يؤذيه، أو يفعل معه فعلاً يسيء به إليه، وهو أعم من المن، إذ المن نوع من الأذى لكنه نص عليه لكثرة وقوعه (٣٤) .

وجاء المطف بتم في الجملة الكريمة، لإظهار التقاوت الشديد في الرتبة بين الإنفاق الذي يعبه الله، وبين الإنفاق الذي يصاحبه المن والأذى، ولإشمار بأن المن والأذى يفيضان عند الإنفاق ويمده، فعلى المنفق أن يستمر في أدبه وإخلاصه وقت الإنفاق ويمده حتى لا يذهب ثوابه، إذ المن والأذى ميطان للثواب في أى وقت يحصلان فيه.

قال الشيخ ابن المنير مبيناً أن « ثم » هنا تقيد استمرار الفعل بجانب إفادتها للتفاوت في الرتبة : وعندى فيها - أى فى ثم - وجه آخر محتمل فى هذه الآية ونحوها، وهو الدلالة على دوام الفعل المطفوف بها وإرخاء الطول فى استصحابه ، فهى على هذا لم تخرج على الإشمار بيمد الزمن، ولكن معناها الأصلى تراخى زمن وقوع الفعل وحدوثه، ومعناها المستعار إليه دوام وجود الفعل وتراخى زمن بقاءه، وعليه حمل قوله - : **إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا** . أى : دأبوا على هذه الاستقامة دواماً متراخياً ممتد الأمد .. وكذلك قوله تعالى هنا : **ثُمَّ لَا يَجْعَلُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى** . أى يدومون على تسامى الإحسان وعلى ترك الاعتداد به والامتنان والأذى... (٢٥).

وكرر - سبحانه - النفى فى قوله : **ثُمَّ لَا يَجْعَلُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا وَلَا أَذًى** . لتأكيد وشموله لأفراد كل واحد منهما، أى يجب ألا يقع منهم أى نوع من أنواع المن ولا أى نوع من أنواع الأذى. حتى لقد قال بعض الصالحين: «لئن ظننت أن سلامك ينقل على من أنفقت عليه بنفقة تبتفى بها وجه الله ، فلا تسلم عليه».

ثم ختم - سبحانه - الآية ببيان عاقبة المنفقين بلا من ولا أذى فقال : **لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ** . أى : لهم جزاؤهم العظيم مكافأة لهم على أدبهم وإخلاصهم ، عند مربيهم مالك أمرهم، ولا خوف عليهم مما سيجدون فى مستقبلهم ، ولا هم يحزنون على ماضيهم، وذلك لأن الله - تعالى - قد أحاطهم برعايته فى دنياهم وأخراهم وعوضهم عما هارقوه خير عوض وأكرمه.

ثم كرر سبحانه التحذير من المن والأذى، منادياً المؤمنين بأن يجتنبوا فى صداقاتهم هاتين الرئسيتين، مبيناً أن الكلمة الطيبة للفقير خير من إعطائه مع إيذائه، استمع إلى القرآن الكريم وهو يسوق هذه المعانى وغيرها بأسلوبه البليغ المؤثر فيقول :

﴿قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَىٰ ۗ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ ۝٢٦٢﴾ يَتَابِعُهَا
الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا يَبْطُلُوا صَدَقَتَكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَىٰ كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ
وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ
صَلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَىٰ شَيْءٍ وَمِمَّا كَسَبُوا ۗ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝٢٦٣﴾

٢٦٢ - قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَىٰ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ . والمعنى : قولٌ معروفٌ . بأن تقول
السائل كلامًا جميلًا طيبًا تجبر به خاطره، وتحفظ له كرامته. وَمَغْفِرَةٌ . لما وقع منه من الحاف في السؤال،
وستر لحاله وصفح عنه . خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذَى . أى خير من صدقة يتبعها المتصدق لى للمتصدق عليه.

لأن الكلمة الطيبة للسائل ، والستر عليه، والعفو عنه فيما صدر منه كل ذلك يؤدي إلى رفع الدرجات عند
الله، وإلى تهذيب النفوس، وتآليف القلوب، وحفظ كرامة أولئك الذين مدوا أيديهم بالسؤال . أما الصدقة التي
يتبعها الأذى فإن إيتائها بتلك الطريقة يؤدي إلى ذهاب ثوابها ، وإلى زيادة الآلام عند السائلين ولا سيما الذين
يعرضون على حفظ كرامتهم ، وعلى صيانة ماء وجوههم ، لأن ألم الحرمان عند بعض الناس أقل أثرًا في
نفوسهم من آلام الصدقة المصحوبة بالأذى لهم فإنها تصيب النفوس الكريمة بالجراح التي يعسر الشفاء منها .

قال القرطبي : روى مسلم في صحيحه أن رسول - صلى الله عليه وسلم - قال : « الكلمة الطيبة صدقة،
وإن من المعروف أن تلقى أخاك بوجه طلق » (٢٦٢) فعلى المسئول أن يتلقى السائل بالبشر والترحيب، ويقابله
بالمطالفة والتقريب ليكون مشكورًا إن أعطى ومعتذرًا إن منع. وقد قال بعض الحكماء : ألق صاحب الحاجة
بالبشر فإن عذمت شكره لم تعدم عذره » (٢٦٣).

وقوله : قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ . مبتدأ ، وساغ الابتداء بالنكرة لوصفها للعطف عليها، وقوله : وَمَغْفِرَةٌ : عطف
عليه وسوغ الابتداء بها للعطف أو الصفة المقدرة إذ التقدير ومغفرة للسائل أو من الله . وقوله : خَيْرٌ . خبر
عنهما، وقوله : يَتْبَعُهَا أَذَى . هي محل جر صفة لصدقة.

ثم ختم الله تعالى الآية بقوله : وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَلِيمٌ . أى والله - تعالى - هي غنى عن انفاق المتفقتين وصدقات
المتصدقين ، وإنما أمرهم بهما لمصلحة تعود عليهم، أو غنى عن الصدقة المصحوبة بالأذى فلا يقبلها . حلِيمٌ .
فلا يجعل بالعقوبة على مستحقها ، فهو - سبحانه - يمهل ولا يهمل . والجملة الكريمة تذييل لما قبله مشتملة
على الوعد والوعيد ، والترغيب والترهيب.

٣٦٤ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى . نداء منه - سبحانه - للمؤمنين يكرر هنيهة بينهم من المن والأذى لأنهما يؤديان إلى ذهاب الأجر من الله - تعالى - وإلى عدم الشكر من الناس ؛ ولذا جاء في الحديث الشريف : « إياكم والامتنان بالمعروف فإنه يبطل الشكر ويمحق الأجر ».

ثم أكد - سبحانه - هذا النهي عن المن والأذى بذكر مثلين قال في أولهما : كَالَّذِي يَنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ .

والمعنى : يا من أمنتُم بالله - تعالى - لا تبطلوا صدقاتكم بأن تحبطوا أجرها وتمحقوا ثمارها ، بسبب المن والأذى ، فيكون مثلكم في هذا الإبطال لصدقاتكم بسبب ما ارتكبتم من آثام ، كمثل المنافق الذي ينفق ماله من أجل أن يرى الناس منه ذلك ولا يبقى به رضا الله ولا ثواب الآخرة ، لأنه كفر بالله ، وكفر بحساب الآخرة .

وفي هذا تغيير شديد من المَنِّ والأذى لأنه - سبحانه - شبه حال المتصدق المتصف بهما في إبطال عمله بسببهما بحال هذا المنافق المرائي الذي لا يؤمن بالله واليوم الآخر . وقرله : كَالَّذِي . الكاف في محل نصب على أنها نعت لمصدر محذوف أى : لا تبطلوها إبطالا كإبطال الذي ينفق ماله رثاء الناس .. أو في محل نصب على الحال من فاعل : تَبْطُلُوا . أى لا تبطلوها مشابهين الذي ينفق ماله رثاء الناس

وقوله : رِثَاءً . منصوب على أنه مفعول لأجله ، أى : كالذي ينفق ماله من أجل رثاء الناس . وأما المثال الثانى فقال - سبحانه - هيه : فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانَ عَلَيْهِ تَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَفَرَكَهُ صُلْدًا لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِمَّا كَسَبُوا .

« الصفوان » اسم جنس جمع واحد صفوانة كشجر وشجرة وهو الحجر الكبير الأملس ، مأخوذ من الصفاء وهو خلوص الشيء مما يشويه . يقال : يوم صفوان أى صافى الشمس . وقيل هو مفرد كحجر . و « الوابل » المطر الشديد . يقال : وابلت السماء تبل ويالا ويولا ؛ اشتد مطرها . و « الصلدة » هو الشيء الأجرد النقى من التراب الذى كان عليه . ومنه رأس أصلد إذا كان لا ينبت شعرا ، والأصلد الأجرد الذى لا ينبت شيئا مأخوذ من صلد يصلد فهو صلد .

والمعنى : يا أيها المؤمنون لا تبطلوا صدقاتكم بالَمَنِّ والأذى فيكون مثلكم كمثل المنافق الذى ينفق ماله من أجل الرياء لا من أجل رضا الله ، وإن مثل هذا المنافق فى انكشاف أمره وعدم انتفاعه بما ينفعه رياء وحبا للظهور كمثل حجر أملس لا ينبت شيئا ولكن عليه قليل من التراب الموهم للتأظر أنه منتج فتزل المطر الشديد فانزال ما عليه من تراب ، فانكشفت حقيقته ، وتبين للتأظر إليه أنه حجر أملس لا يصلح لإنبات أى شيء عليه .

فالتشبيه فى الجملة الكريمة بين الذى ينفق ماله رياء وبين الحجر الكبير الأملس الذى عليه قدر رقيق من التراب ستر حاله ، ثم ينزل المطر فيزيل التراب وتكشف حقيقته ويراه الرائي عارضا من أى شيء يستره . وكذلك المنافق المرائي فى إنفاقه يتظاهر بمظهر السخاء أمام الناس ثم لا يلبث أن ينكشف أمره لأن ثوب الرياء يشف دائما عما تحته وإن لم يكشفه فإن الله كشفه .

ومن المفسرين من يرى أن التشبيه في الجملة الكريمة بين المنفق الذي يبطل صدقته بالْمَنِّ والأذى وبين الحجر الأملس، وأن الضمير في قوله: **فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ** . يعود إلى هذا المبطل لصدقته بالْمَنِّ والأذى . فيكون المعنى : لا تبطلوا صدقاتكم بالْمَنِّ والأذى فيكون مثلكم كمثل الحجر الأملس الذي عليه تراب كان يرجى أن يكون منبأ للزرع فنزل المطر فزال التراب فبطل إنتاجه، بالْمَنِّ والأذى يبطلان الصدقات ويزيلان أثرها النافع ، كما يزيل المطر التراب الذي يؤمل منه الإنتاج من فوق الحجر الأملس.

والذي نراه أن عودة الضمير في قوله : **فَمَثَلُهُ** . على الذي يتفق ماله رثاء الناس أظهر لأنه أقرب مذكور . ولأن التشبيه في قوله : **فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ** . قد جاء بلفظ المفرد وهو المناسب للذي يتفق ماله رثاء الناس لأنه مفرد مثله، خلاف قوله : **لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى** . فإن الضمير فيه بلفظ الجمع، فمن الأولى أن يعود الضمير في قوله : **فَمَثَلُهُ** . إلى المراتي لتوافقهما في الإفراد .

ثم قال تعالى : **لَا يَقْبَلُونَ عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا** . أي أن الذين يبطلون صدقاتهم بالْمَنِّ والأذى، والذين يتصدقون رياء ومفاخرة لا يقدرين على تحصيل شيء من ثواب ما عملوا لأن ما صاحب أعمالهم من رياء ومن أذى محق بركتها، وأذهب ثمرتها وأزال ثوابها.

أو المعنى : إن أولئك المنافين ليس عندهم قدرة على شيء من المال الذي بين أيديهم وإنما هذا المال ملك لله - هو - سبحانه - الذي أنعم به عليهم، فعليهم أن يشكروه على هذه النعمة ، وأن ينفقوه بدون مَنٍّ أو أذى أو مراءاة، حتى يظفروا بحسن المثوبة منه - سبحانه - .

ثم ختم - سبحانه - الآية الكريمة بقوله : **وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ** . أي لا يهديهم إلى ما ينفعهم لأنهم آثروا الكفر على الإيمان.

والجملة الكريمة تدبيل مقرر لحضمون ما قبله، وفيها إشارة إلى أن الإنفاق المصعوب بالْمَنِّ والأذى والرياء ليس من صفات المؤمنين وإنما هو من صفات الكافرين، فعلى المؤمنين أن يجتنبوا هذه الصفات التي لا تليق بهم.

والذي ينظر في هذه الآيات الكريمة يرى أن الله - تعالى - قد حذر المنفقين من المَنِّ والأذى في ثلاث آيات متواليات، كما حذرهم من الرياء، وساق أكثر من تشبيه لتبجيع الصدقات التي لا تكون خالصة لوجه الله فلماذا كل هذا التشديد في النهي ؟ والجواب عن ذلك : أن المَنِّ والأذى في الإنفاق كثيراً ما يحصلان بسبب استعلاء كاذب، أو رغبة في إذلال المحتاج وإظهاره بمظهر الضعيف - وكلا الأمرين لا يليق بالنفس المؤمنة المخلصة، ولا يتلاقى مطلقاً مع الحكم التي من أجلها شرعت الصدقات - بل إنه ليتأخر معها تآخراً تاماً، لأن الصدقات شرعها الله لتذهب النفوس، وتطهر القلوب، وتربط بين الأغنياء والفقراء برياط المحبة والمودة والإخاء فإذا ما صاحبها المَنُّ والأذى أثمرت تقيض ما شرعت له، لأنها تثير في نفس المعطي بسبب ذلك الكبر والخيلاء وغير ذلك من الصفات، وتثير في نفس الآخذ شعوراً بالحقد والانتقام ممن أعطاه ثم آذاه، وبذلك تنقطع الروابط، ويتمزق المجتمع، وتتحول المحبة إلى عداوة.

ولقد تحدث الإمام الرازي عن الآثار السيئة للمَن والأذى فقال ما ملخصه : وإنما كان المَن مذمومًا لوجوه، الأول : أن الفقير الأخذ للصديقة منكسر القلب لأجل حاجته إلى صدقة ، فإذا أضاف المعطى إلى ذلك إظهار الإنعام زاد ذلك في انكسار قلبه فيكون في حكم المضرة بعد المنفعة ، وفي حكم المسمى إليه بعد أن أحسن إليه. والثاني : أن إظهار المَن يبعد أهل الحاجة عن الرغبة في صدقته إذا اشتهر عن طريقه ذلك. الثالث: أن المعطى يجب أن يعتقد أن هذه النعمة من الله - تعالى - عليه وأن يعتقد أن لله عليه نعمًا عظيمة حيث وقته لهذا العمل ، ومتى كان الأمر كذلك امتنع عن أن يجعل ما ينفعه منة على الغير. الرابع : أن المعطى في الحقيقة هو الله ، ومتى اعتقد العبد ذلك استثار قلبه ، أما إذا اعتقد غير ذلك فإنه يكون في درجة البهائم الذين لا يترقى نظرهم عن المحسوس إلى المفقول ، وعن الآثار إلى المؤثر، وأما الأذى فيتناول كل ذلك وغيره مما يسهى إلى الفقير بأن يقول له : هرج الله عني منك، وأنت أبداً تأتي إلى بما يؤلم .. إلخ » (٣٨).

هذا ، وقد ساق الإمام ابن كثير عددًا من الأحاديث الشريفة التي نهت عن المَن والأذى، ومن ذلك ما جاء في صحيح مسلم عن أبي ذر قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم ثلثان بما أعطى ، والمعبىل إزاره ، والمنفق سلعته بالحلف الكاذب (٣٩). «وروى النسائي عن ابن عباس عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : « لا يدخل الجنة مدمن خمر ، ولا عاق لوالديه ، ولا منان » (٤٠).

★ ★ ★

﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيَتًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بِرَبْوَةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَثَاءَتْ أَكْلُهَا ضِعْفَيْنِ فَإِنْ لَمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطُلٌّ وَاللَّهُ يُمَاقِلُونَ بَصِيرٌ ﴾ (٤١)
 «يُودُّ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِنْ نَخِيلٍ وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَةٌ ضِعْفَاءُ فَاَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾﴾

المفردات :

ابتغاء مرضاة الله : طلبًا لرضوانه.

وتثبيتًا من أنفسهم : أى لتمكين أنفسهم في مراتب الإحسان بأطمئنانها عند بذلها بحيث لا ينازعها فيه زلزال البخل ، ولا اضطراب الحرص.

الجنة : البستان ، وأصل الجن ستر الشيء عن الحاسة، يقال جنه الليل وأجنه، أى ستره ، وسميت الجنة بذلك لأنها تظل ما تحتها وتستتره.

الريسوة : المكان المرتفع من الأرض، وأشجار الرئى أحسن منظراً، وأزكى ثمرًا للطايفة الهواء وفعل الشمس فيها .

آتت أكلها ضعفين : أخرجت ثمرها ضعفاً بعد ضعف ، فتكون الثنية للتكثير، أو فأتت ثمرها ضعفين بالنسبة إلى غيرها من الجنان.

الطل : المطر الخفيف وجمعه طلال ، وهو مبتدأ محذوف الخبر أى فطل قليل يصيبها فيكفيها .

إعصار : الإعصار الريح التي تهب بشدة فتجتاح ما أمامها .

تمهيد :

بعد أن ذكر سبحانه مثل الذين ينفقون أموالهم ثم يتبعون ذلك بالإن والذى، ومثل الذين ينفقون أموالهم رثاء الناس ، ففى على ذلك يذكر مثل للذين ينفقون أموالهم طلباً لرضا ربهم وتزكية لأنفسهم.

٢٦٥ - وَمَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَلِتَبَيَّنَ مِنَ الْفُسْهِيْمِ كَمَلُ جَنَّةٍ بَرَّةٍ أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ أَكْلَهَا ضِعْفَيْنِ فَإِن لَّمْ يُصِبْهَا وَابِلٌ فَطَلٌّ

أى مثل المنفقين أموالهم ابتغاء رضوان الله ، وتمكيناً لأنفسهم فى مراتب الإيمان والإحسان، باطمئنان حين البذل حتى يكون ذلك سجيّة لها، كمثل جنة جيدة التربة ملتقة الشجر ، عظيمة الخصب، تثبت كثيراً من الفلات نزل عليها مطر كثير فكان ثمرها مثلاً ما كانت تفل ، وإن لم يصبها الوابل فطل ومطر خفيف يكفيها، لجودة تربتها وكرم منبتها وحسن موقعها، وهكذا كثير البر كثير الجود، إن أصابه خير كثير أغدق ووسع فى الإنفاق ، وإن أصابه خير قليل أنفق بقدره ، فغيره دائم ويره لا ينقطع .

وإنما قال من أنفسهم أى بعض أنفسهم ، جاء فى تفسير الكشاف (فإن قلت فما معنى التبعض ؟ قلت معناه أن من بذل ماله لوجه الله فقد ثبت بعض نفسه ومن بذل ماله وروحه معاً فهو الذى ابتها كلها كما فى قوله تعالى : وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ^(١١) . (الصف : ١١) .

فينبغى أن قصد بإعمالنا رضا الله ، وتزكية نفوسنا وتطهيرها من الشوائب التى تموقها عن الكمال كالبخل والمبالغة فى حب المال .

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . أى إنه عليم بأحوال عباده ، فهو يجازى المخلصين بما يرضيهم ، كما سيجازى المنافقين والمرائين بما يستحقون .

٢٦٦ - أَيْدُ أَحَدُكُمْ أَن تَكُونَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ ثَمَرٍ لِّهَا وَأَعْنَابٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَأَصَابَهُ الْكِبَرُ وَلَهُ ذُرِّيَّةٌ ضُعَفَاءُ فَأَصَابَهَا إِعْصَارٌ فِيهِ نَارٌ فَاحْرَقَتْ

الاستفهام في هذه الآية للنفي، والمعنى : لا يجب أحد أن يحدث له ما أوردته الآية الكريمة، وهو أن يكون له بستان فيه نخيل وأعناب - وهما من أنفس أشجار الفواكه المعروفة وأكثرها نفعاً - والأنهار تتخلل هذه الأشجار، ويملك في هذا البستان - إلى جانب النوعين السابقين - جميع أنواع الأشجار المثمرة.

والجبال أنه قد أصابه الكبر، الذي أقعده عن الكسب، من غير تلك الحديقة الياضية، وله فضلاً عن شيخوخته وعجزه ذرية ضعفاء لا يقدرون على العمل، وبينما هو على هذه الحالة إذا بالجنة ينزل عليها إحصار فيه نار فيحرقها ويدمرها، فيفقدوها صاحبها وهو أحوج ما يكون إليها، ويبقى هو وأولاده في حالة شديدة من البؤس والحيرة، والغم والحسرة، لحرمانه من تلك الحديقة التي كانت معطاً آماله.

وقد وصف الله الجنة هنا بثلاث صفات :

١ - ففيها نخل وأعناب.

٢ - وتجري من تحتها الأنهار.

٣ - وهي زاخرة بأنواع الثمار.

أما صاحبها فقد أصابه الكبر، وله ذرية ضعفاء، ثم هو يرى جنته ومحل آماله قد احترقت وهو في أشد الحاجة إلى ظلها وثمارها ومنافعها.

ولكان الله يقول لقاسم هذا التصوير البديع المؤثر، احذروا أن تبطلوا أعمالكم الصالحة بارتكابكم لما نهى الله عنه، فلا تجدون لها نفعاً يوم القيامة، وأنتم في أشد الحاجة إليها في هذا اليوم العصيب، فيكون مثلكم في الحزن والحسرة كمثل هذا الشيخ الكبير الذي احترقت جنته وهو في أشد الحاجة إليها.

وروى ابن أبي مليكة أن عمر تلا هذه الآية وقال : هذا مثل ضربه الله للإنسان يعمل صالحاً حتى إذا كان عنده آخر عمره، أحوج ما يكون إليه عمل العمل السين^(١٢).

★ ★ ★

﴿يَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَنفُسُهُمْ مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبُوا وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَتَمَنَّوْا أَلْحَيْتَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِتَاجِرِيهِ إِلَّا أَنْ تُخِصُّوا فِيهِ وَعَلَّمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾

المفردات :

من طيبات ما كسبتم : من حلال ما كسبتم ، والطيب الجيد المستطاب.

ومما أخرجنا لكم من الأرض : أي ومن طيبات ما أخرجنا لكم من باطن الأرض ، من النباتات والحبوب والثمار والمعادن وغيرها.

ولا تيمموا الخبيث : ولا تقصدوا بما تتفقون الرديء والحرام، والتيمم في اللغة : القصد.

ان تغمضوا فيه : الإغماض هو اللقمة، غض البصر، مأخوذ من الغموض وهو الخفاء، والمراد هنا أن تتسامحوا في أخذه وتسامحوا، من قولهم أغمض فلان عن بعض حقه إذا غمض بصره، ويقال للباثم أغمض أي لا تستقص، كأنك لا تبصر.

أي مستحق الحمد على نعمه العظام.

المعتنى :

انفقوا ايها المؤمنون من اطيب اموالكم وانفسها واجودها ، ولا تتحروا وتقصدا ان يكون انفاقكم من الخبيث الرديء ، والحال انكم لا تأخذونه ان اعطى هبة او شراء او غير ذلك ، إلا ان تتسألوا هي قبوله، وتفضوا الطرف عن ردامته، وإذا كان هذا شأنكم هي قبول ما هو رديء ، فكيف تقدمونه لغيركم؟ إن الله تعالى ينهاكم عن ذلك، لأنه من شأن المؤمن الصادق هي إيماته ألا يفعل لغيره إلا ما يحب أن يفعله لنفسه ، ولا يعطى من شيء إلا ما يحب أن يعطى إليه . **فهو الحديث الشريف : « عامل الناس بما تحب أن يعاملوك به ».**

سبب النّزول :

روى الإمام أحمد عن عبد الله بن مسعود مرهقاً قال : نزلت هذه الآية في الأنصار ، كانت الأنصار إذا كانت أيام جذاذ النخل أخرجت من حيطانها البسر فعلقوه على حبل بين الأسطوانتين في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهالك فقراء المهاجرين منه فيمهد الرجل منهم إلى الحشف فيخذه في أثناء البسر يظن أن ذلك جائز فأنزل الله فيمن فعل ذلك : **وَلَا تَتِمَّمُوا الْحَيْثَ مِنْهُ تَلْعَقُونَ** (١٣).



﴿الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفِرَةً مِنْهُ وَفَضْلًا وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ ﴿١٨٨﴾

المُضَرَّدَات :

الشيطان يعدكم الفقر : يخوفكم من الفقر إذا أنفقتم شيئاً من الأموال أو الثمرات.

وَيَا مَرْكُمَ بِالْفَحْشَاءِ : يَفْرِئِكُمْ وَيُخْضِكُمْ عَلَى الْبِخْلِ بِالصَّدَقَاتِ ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِالْفَحْشَاءِ جَمِيعُ الْمَعَاصِي .

المغفرة : الصفح عن الذنب.

وَقَضَى : أي زيادة في الرزق ، أو ثواباً في الآخرة أو الأمرين معاً .

واسمع : أى صاحب سعة، والمراد بها هنا : سعة النعمة والمغفرة.

التفسير :

٢٦٨ - الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ أى أن الشيطان يخوف المتصدقين الفقر ويغريهم بالبخل، ويخيل إليهم أن الإنفاق يذهب المال، ولا بد من إمساكه والحرص عليه استعداداً لحاجات الزمان.

والفقر هو ما يصيب الإنسان من سوء في الحال ومن ضعف بسبب قلة المال، وأصل الفقر في اللغة كسر فقار الظهر، ثم وصف الإنسان المحتاج الضعيف بأنه فقير، تشبيهاً له بمن كسر فقار ظهره فأصبح عاجزاً عن الحركة لأن الظهر هو مجمع الحركات، ومنه تسميتهم المصيبة فاقرة ، وقاصمة الظهر.

وَاللَّهُ يَعِدُكُم مَّغْفَرَةً مِنْهُ وَفَضْلاً . أى أن الله وعدكم على لسان نبيكم، وبما أودعه في القصة السليمة من حب الخير والرغبة في البر - مغفرة لكثير من خطاياهم ، وفضلاً : أى زيادة في الخير والبركة في المال والسمعة في الرزق والثواب في الآخرة ، قال تعالى : وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ (سبا : ٢٩).

وروى البخاري ومسلم عن النبي - صلى الله عليه وسلم قال : « ما من يوم يصبح فيه العباد إلا ملكان ينزلان ، فيقول أحدهما : اللهم أعط متفقاً خلفاً ، ويقول الآخر : اللهم أعط ممسكاً تلفاً »^(١٤) . ومعنى الدعاء للمنفق بالخلف أن يسهل له أسباب الرزق ، ويرفع شأنه عند الناس، والبخليل المحروم من مثل هذا ، ومعنى الدعاء على الممسك بالتلف أن يذهب ماله حيث لا يفيد.

وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ . أى والله تعالى واسع الجود والعطاء والرحمة، وهو مع ذلك عليم بأحوال عباده صغيرها وكبيرها ، فلا يخفى عليه من أطاع شيطانه وهواه، ومن امتثل أوامر مولاه.

★ ★ ★

﴿ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا
وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَتُولُوا إِلَّا لَبِيبٌ ﴿٢٦٩﴾ ﴾

المفردات :

الحكمة : هى إصابة الحق في قول أو فعل أو رأى ، وهى من الملكات النفسية العليا ، التى يمنحها الله من هو أهل لها .

التفسير :

للعلماء فى المراد بالحكمة فى الآية الكريمة أقوال كثيرة:

قال زيد بن أسلم : الحكمة العقل.

قال مالك : وإنه ليقع في قلبه أن الحكمة هي الفقه في دين الله، وأمر يدخله في القلوب من رحمته وفضله، ومما يبين ذلك أنك تجد الرجل عاقلاً في أمر الدنيا إذا نظر فيها، وتجد آخر ضعيفاً في أمر دنياه عالماً بامر دينه بصيراً به، يؤتيه الله إياه ويعمره هذا فالحكمة الفقه في دين الله.

وقال ابن عباس : يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ يعنى المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه ومحكمه ومتشابهه ومقدمة ومؤخره وحلاله وحرامه وأمثاله.

روى البخارى ومسلم والنسائى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « لا حسد إلا في اثنتين ، رجل آتاه الله مالاً فسلطه علىهلكته في الحق، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها » (١٥).

٢٦٩ - يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ... أى يعطى الله فضل إصابة الحق في القول والعمل، أو يعطى العلم النافع الذى يكون معه العمل من يشاء من عباده الأخيار.

... وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا :

ومن يعطه الله نعمة التمييز بين الحق والباطل ، ويبعثر له الاهتمام إلى العلم النافع، والاستجابة لكل خير والابتعاد عن كل شر فإنه يكون سعيداً في دنياه وآخره.

وَمَا يَذْكُرُ إِلَّا أَوْلُوا الْأَبْيَابِ . والأبواب جمع لب وهو فى الأصل خلاصة الشيء وقليه، وأطلق هنا على عقل الإنسان لأنه أنفع شيء فيه، والمراد بأولى الأبواب هنا أصحاب العقول السليمة، التى تخلّصت من شوائب الهوى، ودوافع الشر، فقد جرت عادة القرآن ألا يستعمل هذا التعبير إلا مع أصحاب العقول المستقيمة، أى : وما يتعظ بهذه التوجيهات القرآنية وينتفع بشمارها إلا أصحاب العقول الراجعة والنفوس الصافية التى اهتدت إلى الحق وعملت به.

★ ★ ★

﴿وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهَا وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ﴾ (٧٧)

المفردات :

من نفقة : النفقة ، ما ينفقه الإنسان من المال فى خير أو شر.

أو نذرتكم من نذر : هو ما يوجب الإنسان على نفسه من غير أن يلزمه الله به قبل نذره ثم يصير بالنذر واجب الأداء شرعاً.

التفسير :

هذه الآية مسوقة للحث على تقية النفقات والنذور وتخليهما من شوائب الشر .. ومعناها : وما أنفقتم أيها المكلفون من نفقة قليلة أو كثيرة أو نذرت من نذر هان أو عظم، فإن الله يعلمه بجميع أحواله وأوصافه. من طيب أو خبيث ، ابتغاء وجه الله به أو ابتغاء وجه سواء .

(وهذه الجملة الكريمة مع إيجازها قد أفادت الوعد العظيم للمطيعين ، والوعيد الشديد للمتمردين ، لأن الإنسان إذا أيقن أن الله تعالى لا تخفى عليه خافية من شئون خلقه، فإن هذا اليقين سيحمله على الطاعة والإخلاص وسيحضنه على المصارعة في الخيرات) (٢٧١).

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ . وما للظالمين الذين يضعون الأمور في غير مواضعها، ويبدلون المال في غير وجهه المشروعة، ويضنون به على مستحقه « من أنصار » ينصرونهم يوم الجزاء.

قال تعالى : مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ (غافر : ١٨).

إن العالم الإسلامي غنى بثرواته وكثوره، وإن الله مطلع وشاهد أين تنفق هذه الكنوز والثروات، ولو أنفق من هذه الكنوز في مصارف الزكاة والصدقات المطلوبة لارتفع شأن هذه الأمة واستردت مكانتها وعادت خير أمة أخرجت للناس تآمر بالمعروف وتنتهي عن المنكر وتؤمن بالله ...

★ ★ ★

﴿ إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ وَإِنْ تُخْفُوهَا وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ فَهِيَ خَيْرٌ لَكُمْ وَيُكَفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴾ (٢٧١)

المفردات :

إن تبدوا الصدقات : إن تظهروها بحيث يراها الناس ليقتدوا بكم.

فنعما هي : فنعمة شئنا هذه الصدقات التي أبديتموها ، وفي الكلام مضاف مقدر، أي فنعما إظهارها.

التفسير :

٢٧١ - : إِنْ تَبَدُّوا الصَّدَقَاتِ فَنِعِمَّا هِيَ .. أي إن أظهرتم الصدقات فنعمة شئنا إظهارها، لحمل الخير على الاقتداء بكم.

وإن تُخْفُوهَا : أي إن تستروها عن أعين الناس.

وَتُؤْتُوهَا الْفُقَرَاءَ : أي وتعطوها من يستحقها من الفقراء ها إخفاء خير لكم وأفضل لكم وأفضل عند الله من الإظهار.

قال ابن كثير : والأصل أن الإصرار أفضل لهذه الآية ولما ثبت في الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « سبعة يظلمهم الله في ظلّه يوم لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، وشاب نشأ في عبادة الله ، ورجلان تحابا في الله اجتمعا عليه وتفرقا عليه ، ورجل قلبه معلق بالمساجد ، ورجل ذكر الله خالياً ففاضت عيناه ، ورجل دعته امرأة ذات منصب وجمال فقال : إني أخاف الله رب العالمين . (الحشر : ١٦) . ورجل تصدق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » (١٧).

وأخرج الطبراني مرفوعاً : « إن صدقة السر تطفئ غضب الرب » (١٨).

وقال الألويسي والأثرون على أن الصدقة سرا أفضل من الصدقة علناً ، وعلى أن هذه الأفضلية فيما إذا كان - كل من صدقتي السر والعلانية - تطوعاً ممن لم يعرف بما له أي لم يعرف بغنى « وإلا فإبداء الفرض لغيره (أي لنير المتطوع المذكور) أفضل لنفي التهمة، وكذا الإظهار أفضل لمن يقتدي به وأمن نفسه. انتهى وعن ابن عباس - رضى الله عنه - « صدقة السر في التطوع تفضل على علانيتها سبعين ضعفاً، وصدقة الفريضة علانيتها أفضل من سرها بخمسة وعشرين ضعفاً، وكذلك جميع الفرائض والتواقل في الأشياء كلها » (١٩).

وَيُكْفِّرُ عَنْكُمْ مِنْ سَيِّئَاتِكُمْ . أي ويمحو عنكم بعض ذنوبكم بسبب الصدقات ، لأن فعل الحسنات يمحى السيئات .

قال تعالى : **وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبُنَ السَّيِّئَاتِ ذَلِكَ ذِكْرُنَا لِلذَّاكِرِينَ .** (هود : ١١٤).

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ : أي يعلم علماً دقيقاً بكل ما تعلمونه وسيجزيكم عليه .

﴿لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَا تُنْفِسُكُمْ ۖ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا لِأَنْبِيََاءِ وَجْهِ اللَّهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفَّ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ ﴿٧٦﴾ لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَاقًا وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ﴿٧٧﴾ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِالْأَيْدِي وَالْأَنْفُسِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٧٨﴾﴾

قال القرطبي ما ملخصه : قوله تعالى : لَيْسَ عَلَيْكَ هُدَاهُمْ . هذا الكلام متصل بذكر الصدقات ، فكانه بين فيه جواز الصدقة على المشركين .

روى سعيد بن جببر مرسلا عن النبي - صلى الله عليه وسلم - في سبب نزول هذه الآية أن المسلمين كانوا يتصدقون على فقراء أهل النمة ، فلما كثر الفقراء من المسلمين قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « لا تتصدقوا إلا على أهل دينكم » (٥٠) .

فنزلت هذه الآية مبيحة للصدقة على من ليس من دين الإسلام . وروى عن ابن عباس أنه قال : كان ناس من الأنصار لهم قرابات من بنى قريظة والنضير كانوا لا يتصدقون عليهم رغبة في أن يسلوا إذا احتاجوا فنزلت الآية بسبب أولئك . ثم قال : قال علماؤنا : هذه الصدقة التي أبيحت لهم حسب ما تضمنته هذه الآثار هي صدقة التطوع ، وأما المفروضة فلا يجزئ دفعها لكافر ، لقوله - عليه الصلاة والسلام - :

« أمرت أن أخذ الصدقة من أغنيائكم وأردما إلى فقرائكم » (٥١) .

والمعنى : ليس عليك يا محمد هداية من خالفك في دينك ، ولكن الله - تعالى - يهدي من يشاء هدايته إلى نور الإيمان ، وطريق الحق . وما دام الأمر كذلك فعليك وعلى أتباعك أن تعاملوا غيركم بما يوجب عليكم إيمانكم من سماحة في الخلق ، وعطف على المحتاجين ولو كانوا من المخالفين لكم في الدين .

وعلى هذا المعنى الذي يقيده سبب النزول يكون الضمير في قوله هُدَاهُمْ . يعود على غير المسلمين .

ومن المفسرين من يرى أن الضمير في قوله هُدَاهُمْ . يعود إلى المسلمين المخاطبين في الآيات السابقة ، فيكون المعنى : لا يجب عليك أيها الرسول الكريم أن تجعل المسلمين جميعاً مهديين إلى الإيمان بما أمروا به

ومنتهين عما نهوا عنه من ترك المن والأذى والرياء في صدقتهم، ولكن الله وحده الذي يهدي من يشاء هدايته إلى الاستجابة لتوجيهات هذا الدين الحنيف.

قال الألوسي : وعلى هذا الرأي تكون الجملة معترضة جىء بها على طريق تلوين الخطاب وتوجيهه إلى سيد المخاطبين - صلى الله عليه وسلم - مع الالتفات إلى الغيبة فيما بين الخطابات المتعلقة بأئمة الكافرين مبالغة في حملهم على الامتثال .. ثم قال : والذي يستدعيه سبب النزول رجوع ضمير هُدامُ . إلى الكفار . وحينئذ لا التفات وإنما هناك تلوين الخطاب فقط (٥٢).

ثم حض - سبحانه - المؤمنين على الإنفاق في وجه الخير فقال : **وَمَا تُقْفُوا مِنْ خَيْرٍ فَلأنفُسُكُمْ** . أى : ما تقدمونه من مال في وجه البر أيها المؤمنون - فإن نفعه سيعود بالسعادة في الدنيا، وبالثواب الجزيل في الآخرة. فكوتوا أسخياء في الإحسان إلى الفقراء ، وابتعدوا عن وسوسة الشيطان الذي : **يَعِدُّكُمْ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ** . (البقرة : ٢٦٨).

و « ما » شرطية جازمة لتنفقوا ، وهي منتصبة به على المفعولية ، و « من » لتبميز وهي مع مجرورها متعلقة بمحذوف وقع صفة لفاعل الشرط، والتقدير: أى شيء تنفقوا كائنا من المال فهو لأنفسكم لا ينتفع به في الآخرة غيركم .

قال الفخر الرازي ما ملخصه : وقوله تعالى : **وَمَا تُقْفُوا إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ** . يحتمل وجوها **الأول** : أن يكون المعنى : ولستم في صدقتكم على أقاريكم من المشركين تقصدون إلا وجه الله في صلة رحم وسد خلة مضطر، وليس عليكم اهداؤهم حتى يمنكم ذلك من الإنفاق عليهم . **الثاني** : أن هذا وإن كان ظاهراً خيراً إلا أن معناه نهى أى : ولا تنفقوا إلا ابتغاء وجه الله . **الثالث** : أن قوله : **وَمَا تُقْفُوا** . أى ولا تكونوا منفقين مستحقين الاسم الذي يفيد المدح حتى تنفقوا بذلك وجه الله . وفي ذكر الوجه تشريف عظيم لأنك إذا قلت : فعلت هذا الشيء لوجه زيد فهو أشرف في الذكر من قولك : فعلته له . لأن وجه الشيء أشرف ما فيه ، ثم كثر حتى صار يعبر عن الشرف بهذا اللفظ، وأيضاً فإن قولك : فعلت هذا الفعل لوجهه يدل على أنك فعلت له فقط وليس لغيره فيه شركة » (٥٣).

ثم ختم - سبحانه - الآية بقوله : **وَمَا تُقْفُوا مِنْ خَيْرٍ يَرْفُ إِلَيْكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَقْلُمُونَ** . أى : أن ما تنفقوا من خير - أيها المؤمنون مستعد عليكم لماره ومنافعه في الدنيا والآخرة. أما في الدنيا فإنكم بسبب هذا الإنفاق تزكو أموالكم ، وتحسن سيرتكم بين الناس، وأما في الآخرة فإنكم تتألقون من خائفكم ورازقكم أجزل الثواب، وأفضل الدرجات.

وقوله : **وَأَنْتُمْ لَا تَقْلُمُونَ** . أى لا تنقصون شيئاً مما وعدكم الله به على نفقتكم في سبيله .

قال الجمل : وهاتان الجملتان أى قوله تعالى : **وَمَا تُقْفُوا مِنْ خَيْرٍ يَرْفُ إِلَيْكُمْ** . وقوله : **وَأَنْتُمْ لَا تَقْلُمُونَ** . تأكيد للجملة الشرطية الأولى وهي قوله : **وَمَا تُقْفُوا مِنْ خَيْرٍ فَلأنفُسُكُمْ** . وقوله : **وَأَنْتُمْ لَا تَقْلُمُونَ** . جملة من

مبتدا وخبر في محل نصب على الحال من الضمير هي : إِلَيْكُمْ . فالمعامل فيها : يوف . وهي تشبه الحال المؤكدة لأن معناها مفهوم من قوله : يوف إِلَيْكُمْ . لأنهم إذا وقوا حقوقهم لم يظلموا ، ويجوز أن تكون مستأنفة لا محل لها من الإعراب أخبرهم فيها أنه لا يقع لهم ظلم فيندرج فيه توفية أجورهم بسبب إنفاقهم في طاعة الله - تعالى - اندراجاً أولياً « (٥٤) » .

هذا ، والذي يتدبر هذه الآية الكريمة يراها من أجمل الآيات التي وردت في الحضي على بذل المال في وجوه الخير ، فقد كرر فيها فعل : تَنَفَّقُوا . ثلاث مرات لمزيد الاهتمام بمدلوله ، وجيء به مرتين بصيغة الشرط عند قصد بيان الملازمة بين الإنفاق والثواب ، وجاءت كل جملة منها مستقلة ببعض الأحكام لكي يسهل حفظها وتاملها فتجری على الألسنة مجرى الأمثال وتتناقلها الأمم والأجيال .

ثم بعد هذا التحريض الحكيم على بذل الأموال في وجوه الخير ، خص - سبحانه - بالذكر طائفة من المؤمنين هي أولى الناس بالعمون والمساعدة ، ووصف هذه الطائفة بست صفات من شأنها أن تحمل العبء على المسارعة في إكرام أفرادها وسد حاجتهم .

استمع إلى القرآن الكريم وهو يصور حالة هذه الطائفة من المؤمنين تصويراً كريماً نبيلاً تستجيش به المشاعر ، وتحرك القلوب لمساعدة هذه الطائفة المتصففة فيقول :

٢٧٢ - تَلْفَقُوا الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا

لقد وصفهم الله - تعالى - أولاً بالفقراء ، أي الذين هم في حاجة إلى العون والمساعدة لفقرهم واحتياجهم إلى ضروريات الحياة .

وقوله : تَلْفَقُوا . متعلق بمحذوف يفهم من الكلام السابق ، والتقدير : اجعلوا نفقتكم وصدقتكم للفقراء لأن الكلام السابق موضوعه الإنفاق في سبيل الله ، وما يتعلق بذلك من آداب وفوائد .

والجملة استثناء بياني، فكأنهم لما أمروا بالصدقات سألوا لمن هي ؟ فاجابوا بأنها لهؤلاء الذين ذكرت الآية صفاتهم .

ومن فوائد الحذف هنا للمتعلق : تعليم المؤمنين الأدب في عطائهم للفقراء ألا يصرحوا لهم بأن ما يعطونه إياهم هو صدقة حتى لا يشعروهم بالذل والضعف . وأيضاً ففي هذا الحذف لون من الإيجاز البليغ الذي قل فيه اللفظ مع الوفاء بحق المعنى .

قال القرطبي : والمراد بهؤلاء الفقراء ، فقراء المهاجرين وغيرهم ، ثم تناول الآية كل من دخل تحت صفتهم غابر الدهر . وإنما خص فقراء المهاجرين بالذكر ، لأنه لم يكن هناك مواءم ، وهم أهل الصفة « (٥٥) » وكانوا نعو أربعمائة رجل ، وذلك أنهم كانوا يأتون فقراء وما لهم أهل ولا مال فبئيت لهم صفة في المسجد النبوي بالمدينة فقيل لهم : « أهل الصفة » « (٥٦) » .

أما الصفة الثانية من صفات هؤلاء الذين هم أولى الناس بالعون والمساعدة فهي قوله تعالى : الَّذِينَ أَحْصَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

والإحصار هي اللغة هو أن يعرض للرجل ما يحول بينه وبين ما يريده بسبب مرض أو شيخوخة أو عدو أو ذهاب ثقة أو ما يجرى مجرى هذه الأشياء .

والمعنى : اجعلوا الكثير مما تتفقونه - أيها المؤمنون - لهؤلاء الفقراء الذين حصرنا أنفسهم ووقفوها على الطاعات المتنوعة التي من أعظمها الجهاد في سبيل الله ، أو الذين منعوا من الكسب بسبب مرضهم أو شيخوختهم ، أو غير ذلك من الأسباب التي جعلتهم في حالة شديدة من الفاقة والاحتياج .

وعبر في الجملة الكريمة بالفضل أَحْصَرُوا . بالبناء للمجهول ، للإشمار بأن فقرهم لم يكن بسبب تكاسلهم وإهمالهم في مباشرة الأسباب ، وإنما كان لأسباب خارجة عن إرادتهم .

وقوله : فِي سَبِيلِ اللَّهِ . تكريم وتشريف لهم ، أي أن ما نزل بهم من فقر واحتياج كان بسبب إثارهم إعلاء كلمة الله على أي شيء آخر ، ففي سبيل الله هاجروا ، وفي سبيل الله وقفوا أنفسهم على الجهاد ، وفي سبيل الله أصابهم ما أصابهم وهم يطلبون أداء ما كلفهم - مبيحانه - بأدائه .

أما الصفة الثالثة من صفاتهم فقال فيها : لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ وَالضَرْبُ فِي الْأَرْضِ هُوَ السَّيْرُ فِيهَا لِلتَّكْسِبِ وَالتَّجَارَةِ وَغَيْرِهَا .

أي أنهم عاجزون عن السير في الأرض لتحصيل رزقهم بسبب انشغالهم بالجهاد ، أو بسبب ضعفهم وقلة ذات يدهم .

والصفة الرابعة من صفاتهم هي قوله تعالى : يَحْسِبُهُمُ الْجَاهِلُ أَغْنَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ .

والتعفف : ترك انشئ والتزهد عن طلبه ، بقهر النفس والتغلب عليها . يقال : عف عن الشيء إذا كف عنه ، والحسبان بمعنى الظن .

أي يظنهم الجاهل بجاهلهم ، أو الذي لا فراسة عندهم يظنهم أغنياء من أجل تجميلهم وتعففهم عن السؤال ، أما صاحب الفراسة الصادقة ، والبصيرة النافذة ، فإنه يرحمهم ويعطف عليهم لأنه يعرف ما لا يعرفه غيره .

و من . في قوله : مِنَ التَّعَفُّفِ . للتعليل ، أو لابتداء الفاية لأن التعفف مبدأ هذا الحسبان .

أما الصفة الخامسة من صفاتهم فهي قوله تعالى : تَعْرِفُهُمْ بِسِيمَاهُمْ . والسيما والسيما : العلامة التي يعرف بها الشيء ، وأصلها من الوسم بمعنى العلامة .

والمعنى : تعرف فقرهم وحاجتهم - أيها الرسول الكريم أو أيها المؤمن العاقل - بما ترى في هيئتهم من آثار تشهد بقلة ذات يدهم .

قال الإمام الرازي ما ملخصه : قال مجاهد : سبَّاهُمْ . التخشع والتواضع أى ترفعهم بتخشعهم وتواضعهم - وقال السدى : - ترفعهم بسيماهم - أى باثر الجهد من الفقر والحاجة . وقال الضحاك : أى بصفرة ألوانهم وورثاة ثيابهم ... ثم قال - رحمه الله - : وعندى أن كل ذلك فيه نظر والمراد شئ آخر هو أن لعباد الله المخلصين هيبة ووقعا فى قلوب الخلق ، وكل من رآهم تأثر منهم وقواضع لهم ، وذلك له إدراكات روحية ، لا علامات جسمانية . ألا ترى أن الأسد إذا مر هابته سائر السباع بطباعها لا بالتجربة . لأن الظاهر أن تلك التجربة ما وقعت ، والبايزى إذا طار تهرب منه الطيور الضعيفة ، وكل ذلك إدراكات روحانية لا جسمانية فكذا هنا ... (٥٧).

وقد ذكر - سبحانه - فى الجملة السابقة أن الجاهل بحالهم يظنهم أغنياء من أجل تعففهم عن السؤال . وذكر هنا أنهم يعرفون بسيماهم ، وذلك للإشمار بأن أنظار الناس تختلف باختلاف فرائسهم ونفاذ بصيرتهم . فأصحاب الأنظار التى تأخذ الأمور بمظاهرها يظنونهم أغنياء ، أما أصحاب البصيرة المستبصرة والحس المرهف ، والفراسة الصائبة ، فإنهم يدركون ما عليه أولئك القوم من احتياج بسبب ما منحهم الله من فكر صائب ونظر نافذ ، فى الحديث الشريف : اتقوا فراسة المؤمن فإنه ينظر بنور الله (٥٨).

أما الصفة السادسة من صفاتهم فهى قوله تعالى : لا يسألون الناس إلحافاً . والإلحاف - كما يقول صاحب الكشف - : هو الإلحاح بأى يفارق - المسائل المسئول - إلا بشئ يملأه . من قولهم : لحفنى من فضل لحافه أى أعطانى من فضل ما عنده . ومعناه : أنهم إن سألوا سألوا بتلطف ولم يلحفوا . وقيل هو نفى للسؤال والإلحاف (٥٩).

والذى عليه المحققون من العلماء أن النفى منصوب على السؤال وعلى الإلحاف أى أنهم لا يسألون أصلاً تعففاً منهم ، لأنهم لو كانوا يسألون ما ظنهم الجاهل أغنياء من التعفف ، ولو كانوا يسألون ما كانوا متعففين ، ولو كان يسألون ما احتاج صاحب البصيرة النافذة إلى معرفة حالهم عن طريق التشرى فى سماتهم ، لأن سؤالهم كان يفتيه عن ذلك .

وإنما جاء النفى بهذه الطريقة التى يوهم ظاهرها أن النفى متجه إلى الإلحاف وحده للموازنة بينهم وبين غيرهم ، فإن غيرهم إذا كان يسأل الناس إلحافاً فهم لا يسألون مطلقاً لا بإلحاف ولا بدونه ، والنفى بهذه الطريقة فيه تمييز للملحقين وثناء على المتعففين ؛ ولذا قال بعضهم : وإذا علم أنهم لا يسألون البتة فقد علم أنهم لا يسألون الناس إلحافاً والمراد التنبيه على سوء طريقة من يسأل الناس إلحافاً ، ومثاله إذا حضر عندك رجلان أحدهما عاقل وقور قليل الكلام ، والآخر طياش مهذار سفيه ، فإذا أردت أن تمدح أحدهما وتعرض بزم الآخر قلت : فالن رجل عاقل وقور لا يخوض فى الترهات ولا يشرع فى المسافات ، ولم يكن غرضك من قولك لا يخوض فى الترهات وصفه بذلك لأن ما تقدم من الأوصاف الحسنة يقضى عن ذلك بل غرضك التنبيه على مذمة الثانى . فالأمر هنا كذلك لأن قوله : لا يسألون الناس إلحافاً . بعد قوله : يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف . الفرض منه بيان مباينة أحد الجنسين عن الآخر فى استيجاب المدح والتعظيم (٦٠).

هذا وقد وردت أحاديث متعددة تمدح المتعففين عن السؤال . وتتم للمتحفين فيه ، ومن ذلك ما جاء في الصحيحين عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : ليس المسكين الذى تردده اللقمة واللقمتان ولا الثمرة والتمرتان إنما المسكين الذى يتعفف . أقرأوا إن شئتم : لا يسألون الناس إلحافاً . (٦١).

وروى مسلم فى صحيحه عن ابن عمر - رضى الله عنهما - أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال : لا تزال المسألة بأحدكم حتى يلقى الله وليس فى وجهه مزعة لحم ، (٦٢).

روى مسلم - أيضاً - فى صحيحه عن عوف بن مالك قال : كنا تسعة أو ثمانية أو سبعة عند رسول الله فقال : ألا تبايئون رسول الله ؟ فقلنا : علام نبايئك ؟ قال : أن تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً . والصلوات الخمس . وتطيئوا ولا تسألوا الناس . فلقد رأيت بعض أولئك النفر يسقط سوط أحدهم فلا يسأل أحداً يناوله إياه ، (٦٣).

والخلاصة أن السؤال إنما يجوز عند الضرورة ، وأنه لا يصح لمؤمن أن يسأل الناس وعنده ما يكفيه ، لأن السؤال ذل يربا بنفسه عنه كل من يحافظ على مرويته وكرامته وشرفه .

وقوله : وما تَتَّقُوا من خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ . تحريض للمؤمنين على البذل والسخاء وتربية لنفوسهم على الشعور بمراقبة الله - تعالى - وعلى محبة فعل الخير ، أى : وما تَتَّقُوا من خير سواء أكان المتفق قليلاً أم كثيراً سراً أم علناً فإن الله يعلمه وسيجازيكم عليه بأجزل الثواب ، وأعظم العطاء .

ثم ختم - سبحانه - الحديث عن الثقة والمنفقين بقوله :

٢٧٤ - الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . وقوله : الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً . استثناف المقصود منه مدح أولئك الذين يعممون صدقاتهم فى كل الأزمان وفى كل الأحوال فهم يتصدقون على المحتاجين فى الليل وفى النهار ، وفى الغدو وفى الأصائل ، فى السر وفى العلن وفى كل وقت وفى كل حال ، لأنهم لقوة إيمانهم . وصفاء نفوسهم يحرصون كل الحرص على كل ما يرضى الله - تعالى - .

وقد بين الله - تعالى - فى ثلاث جمل حُسن عاقبتهم ، وتطييم ثوابهم ، فقال فى الجملة الأولى : فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ . فلهم أجرهم الجزيل عند خالقهم ومربيهم ورازقهم .

والجملة الكريمة خبر لقوله : الَّذِينَ يُنْفِقُونَ ودخلت الفاء فى الخبر لأن الموصول فى معنى الشرط فتدخل الفاء فى خبره جوازاً ، والدلالة على سببية ما قبلها لما بعدها أى أن استحقاق الأجر متسبب عن الإنفاق فى سبيل الله .

وقال فى الجملة الثانية : وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ . أى : لا خوف عليهم من أى عذاب لأنهم فى مأمن من عذاب الله بسبب ما قدموا من عمل صالح .

وقال في الجملة الثالثة : ولا هم يحزنون . أى لا يصيبهم ما يؤدى بهم إلى الحزن والهم والغم : لأنهم دائماً في أطمئنان يدفع عنهم الهموم والأحزان . وقد روى المفسرون في سبب نزول هذه الآية روايات منها أن على بن أبى طالب كان يملك أربعة دراهم فتصدق ب درهم ليلاً . وب درهم نهاراً . وب درهم سراً . وب درهم علانية فقال له النبي - صلى الله عليه وسلم - ما حملك على ذلك ؟ فقال : أريد أن أكون أهلاً لما وعدني ربي . فقال - صلى الله عليه وسلم - : لك ذلك فانزل الله هذه الآية (٦٤) .

والحق أن هذه الرواية وغيرها لا تمنع عمومها ، فهي تطبق على كل من بذل ماله في سبيل الله في عموم الأوقات والأحوال .

أما بعد : فهذه أربع عشرة آية بدأت من قوله تعالى :

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَنَابِلَ وانتهت بقوله تعالى :

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ .

والذى يقرأ هذه الآيات الكريمة بتدبر وتمقل يراها قد حضت الناس على الإنفاق في سبيل الله بأبلغ الأساليب ، وأحكم التوجيهات ، وأفضل الوسائل ، كما يراها قد بينت أحكام الصدقة وآدابها ، والآفات التى تنهب بخيرها ، وضربت الأمثال لذلك ، كما يراها قد بينت أنواعها ، وطريقة أدائها ، وأولى الناس بها . ورسمت صورة كريمة للفقراء المتعففين ، وكما بدأت الآيات حديثها بالثناء الجميل على المنفقين فقد ختمته أيضاً بالثناء عليهم وبالمأقبة الحسنى التى أعدها الله لهم .

ولو أن المسلمين أخذوا بتوجيهات هذه الآيات لعمتهم السعادة في دنياهم . ولنالوا رضا الله ومثوبته في آخرهم .

وبعد هذه الصورة المشرقة التى ساقها القرآن عن الثقة والمنفقين . أتبعها بصورة مضادة لها وهى صورة الريا والمرايين . ومن مظاهر التضاد والتباين بين الصورتين أن الصدقة بذل للمال في وجوه الخير بدون عوض ينتظره المتصدق ، أما الريا فهو إخراج المال في وجوه الاستغلال لحاجة المحتاج مع ضمان استرداده ومعه زيادة محرمة . وأن الصدقة نتيجتها الرخاء والطهارة للمال ، وشيوع روح المحبة والتعاون والتكافل والاطمئنان بين أفراد المجتمع . أما الريا فنتيجته محق البركة من المال ، وشيوع روح التقاطع والتحاسد والتباغض والخوف بين الناس . ولقد نفر القرآن الناس من تعاطى الريا تنفيراً شديداً وحذرهم من سوء عاقبته تحذيراً مؤكداً فقال - تعالى - :

﴿الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿٢٧٥﴾ يَمْحُو اللَّهُ الرِّبَا وَيُرِي الصَّدَقَتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ ﴿٢٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿٢٧٧﴾ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٢٧٨﴾ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِنْ تُبْتِغُوا فَلََكُمْ رُهُوشٌ أَمْوَالُكُمْ لَا تُنْظِلُكُمْ وَلَا تُظْلَمُكُمْ ﴿٢٧٩﴾ وَإِنْ كَانَتْ ذُؤُسُكُمْ فَنُظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٨٠﴾ وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٨١﴾﴾

٢٧٥ - الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ .. استئناف قصد به

الترهيب من تعاطي الربا، بعد الترغيب في بذل الصدقة لاستحقاقها.

ولم يعطف على ما قبله لما بينهما من تضاد، لأن الصدقة - كما يقول الفخر الرازي - عبارة عن تقييص المال - في الظاهر - بسبب أمر الله في ذلك، والربا عبارة عن طلب الزيادة على المال مع نهي الله منه فكانا متضادين .

والأكل في الحقيقة : ابتلاع الطعام، ثم أطلق على الانتفاع بالشئ وأخذ به حرص وهو المراد هنا . وعبر عن التعامل بالربا بالأكل ، لأن معظم مكاسب الناس تتفق في الأكل.

والربا في اللغة : الزيادة المطلقة، يقال : ربا الشئ يربو إذا زاد ونما، ومنه قوله تعالى : وترى الأرض هامدة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت . (الحج : ٥).

أى : زادت .

وهو فى الشرع : - كما قال الألوسى - عبارة عن فضل مال لا يقابله عوض فى معاوضة مال بـمال .

وقوله : **يَتَخَبَّطُ** . من التخبيط بمعنى الخبط وهو الضرب على غير استواء واتساق . يقال : خبطته أخبطه خبطا أى ضربته ضربا متواليا على أنحاء مختلفة . ويقال : تخبيط البعير الأرض إذا ضربها بقوائمها . ويقال للذى يتصرف فى أمر ولا يهتدى فيه بخبط خبط عشواء . قال زهير بن أبى سلمى فى معلقته :

رأيت المنايا خبط عشواء من تصبب
تمته ، ومن تخطئ يعمر فيهرم

والمس : الخيل والجنون . يقال : مس الرجل فهو ممسوس إذا أصابه الجنون .

وأصل المس اللمس باليد ، ثم استعير للجنون ، لأن الشيطان يمس الإنسان فيجنه .

والمعنى : الذين يأكلون الربا . أى يتعاملون به أخذًا وإعطاء : **لَا يَقْرَؤُونَ** . يوم القيامة للقاء الله إلا كقيام التخبيط المصروع المجنون حال سرعه وجنونه ، وتخبيط الشيطان له ، وذلك لأنه يقوم قياما منكرا مفزعا بسبب أخذه الربا الذى حرم الله أخذه .

فالآية الكريمة تصور المراهبى بتلك الصورة المرعبة المفزعة ، التى تحمل كل عاقل على الابتعاد عن كل معاملة يشم منها رائحة الربا .

وهنا نحب أن نوضح أمرين : أما الأمر الأول فهو أن جمهور المفسرين يرون أن هذا القيام المفزع للمراهبين يكون يوم القيامة حين يبعثون من قبورهم كما أشرنا إلى ذلك ..

قال الألوسى : وقيام المراهبى يوم القيامة كذلك مما نطقت به الآثار ، فقد أخرج الطبرانى عن عوف بن مالك قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « إياك والذنوب التى لا تغفر . الغلول فمن غل شيئا أتى به يوم القيامة . وأكل الربا فمن أكل الربا بعث يوم القيامة مجنونا يتخبط » (٦٥) . ثم قرأ الآية . وهو مما لا يحيله العقل ولا ينعمه ، ولعل الله - تعالى - جعل ذلك علامة له يصرف بها يوم الجمع الأعظم عقوبة له ... ثم قال : وقال ابن عطية : المراد تشبيه المراهبى فى حرصه وتحركه فى اكتسابه فى الدنيا بالتخبيط المصروع كما يقول لمن يسرع بحركات مختلفة : قد جن . ولا يفى أنه مصادمة لما عليه سلف الأمة ، ولما روى عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من غير داع سوى الاستبعاد الذى لا يعتبر فى مثل هذه المقامات » (٦٦) .

والذى نراه أنه لا مانع من أن تكون الآية تصور حال المراهبين ، فى الدنيا والآخرة ، فهم فى الدنيا فى قلق مستمر ، وانزعاج دائم ، واضطراب ظاهر بسبب جشعهم وشرهم فى جمع المال ، ووساوسهم التى لا تكاد تفارقهم وهم يفكرون فى مصير أموالهم .. ومن يتبجح أحوال بعض المتعاملين بالربا يراهم أشبه بالمجانين فى أقوالهم وحركاتهم ، أما فى الآخرة فقد توعدهم الله - تعالى - بالعقاب الشديد ، والعذاب الأليم .

وقد رجح الإمام الرازى أن الآية الكريمة تصور حال المراهبى فى الدنيا والآخرة فقال ما ملخصه : « إن الشيطان يدعو إلى طلب اللذات والشهوات والاشتغال بغير الله ، ومن كان كذلك فى أمر الدنيا متخبطا .. وأكل

الربا بلا شك أنه يكون مفرطاً في حب الدنيا متهاكاً فيها، فإذا مات على ذلك الحب صار ذلك حجاباً بينه وبين الله - تعالى - فالخبط الذي كان حاصلًا له في الدنيا بسبب حب المال أورثه الخبط في الآخرة وأوقعه في ذلك الحجاب، وهذا التأويل أقرب عندي من غيره (٢٧).

وأما الأمر الثاني فهو أن جمهور المفسرين يرون أيضاً أن التشبيه في الآية الكريمة على الحقيقة، بمعنى أن الآية تشبه حال المرابين بحال المجنون الذي مسه الشيطان لأن الشيطان قد يمس الإنسان فيصيبه بالصرع والمجنون.

ولكن الزمخشري ومن تابعه ينكرون ذلك، ويرون أن كون الصرع أو الجنون من الشيطان باطل؛ لأنه لا يقدر على ذلك، فقد قال الزمخشري في تفسيره: وتخطب الشيطان من زعمات العرب، يزعمون أن الشيطان يخبط الإنسان فيصرع، والمس المجنون - رجل ممسوس - أي مجنون - وهذا أيضاً من زعماتهم، وأن الجنى يمسّه فيختلط عليه، وكذلك جن الرجل معناه ضريته الجن، ورأيتهم لهم في الجن قصص وأخبار وعجائب، وإنكار ذلك عندهم كإنكار المشاهدات (٢٨).

ومن العلماء الذين تصدوا للرد على الزمخشري ومن تابعه الإمام القرطبي فقد قال: «وهي هذه الآية دليل على فساد إنكار من أنكر الصرع من جهة الجن وزعم أنه من فعل الطبايع، وأن الشيطان لا يسلك في الإنسان ولا يكون منه مس، وقد روى النسائي عن أبي اليمر قال: كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدع فيقول: «اللهم إني أعوذ بك من التردى والفرق والهدم والحريق، وأعوذ بك أن يتخطبني الشيطان عند الموت، وأعوذ بك أن أموت في سبيلك مدبراً وأعوذ بك أن أموت لديفا» (٢٩).

وقال الشيخ أحمد بن المنير: ومعنى قول الزمخشري أن تخطب الشيطان من زعمات العرب، أي من كذباتهم وزخارفهم التي لا حقيقة لها، كما يقال في الفول والعنقاء ونحو ذلك. وهذا القول من تخطب الشيطان بالتدري - أي المعتزلة - في زعماتهم المردودة بقواطع الشرع، ثم قال: واعتقاد السلف وأهل السنة أن هذه الأمور على حقائقها واقعة كما أخبر الشرع عنها، والتدري ينكرون كثيراً مما يزعمونه مخالفاً لقواعدهم، من ذلك السحر، وخبطة الشيطان، ومعظم أحوال الجن. وإن عترفوا بشيء من ذلك فعلى غير الوجه الذي يترتب به أهل السنة وينبئ عنه ظاهر الشرع في خبط طويل لهم (٣٠).

والذي نراه أن ما عليه جمهور العلماء من أن التشبيه على الحقيقة هو الحق، لأن الشيطان قد يمس الإنسان فيصيبه بالمجنون، ولأنه لا يسوغ لنا أن نؤول بغير ظاهره بسبب اتجاه لا دليل عليه.

وقوله: «من ألمس» متعلق بيقومون، أي لا يقومون من المس الذي حل بهم بسبب أكلهم الربا إلا كما يقوم المصروع من جنونه.

وقوله تعالى: «ذلك بأنهم قالوا إنما البيع مثل الربا وأحل الله البيع وحرم الربا» بيان لزعمهم الباطل الذي سوغ لهم التعامل بالربا، ورد عليه بما يهدمه.

واسم الإشارة ذلك . يعود إلى الأكل أو إلى العقاب الذى نزل بهم . والمعنى : ذلك الأكل استحلوه عن طريق الريا ، أو ذلك المذاب الذى حل بهم والذى من مظهره قيامهم قيام المتخبط . سببه قولهم إن البيع الذى أحله الله يشابه الريا الذى تتعامل به فى أن كلا منهما معاوضة .

قال صاحب الكشف : فإن قلت : هلا قيل إنما الريا مثل البيع لأن الكلام فى الريا لا فى البيع . فوجب أن يقال إنهم شبهوا الريا بالبيع فاستحلوه ، وكانت شبهتهم أنهم قالوا : لو اشترى الرجل الشيء الذى لا يساوى إلا درهما بدرهمين جاز ، فكذلك إذا باع درهما بدرهمين ؟ قلت : جئى به على طريق المبالغة ، وهو أنه قد بلغ من اعتقادهم فى حل الريا أنهم جعلوه أصلاً وقائناً فى الحل حتى شبهوا به البيع « (٧١) .

وقوله : **وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا** . جملة مستأنفة ، وهى رد من الله - تعالى - عليهم ، وإنكار لتسويتهم الريا بالبيع .

قال الأوسى : وحاصل هذا الرد من الله - تعالى - عليهم : أن ما ذكرتم من أن الريا مثل البيع - قياس فاسد الوضع لأنه معارض للنص فهو من عمل الشيطان ، على أن بين البابين فرقاً ، وهو أن ما باع ثوباً يساوى درهما بدرهمين فقد جعل الثوب مقابلاً لدرهمين فلا شيء منهما إلا وهو مقابلة شيء من الثوب ، وأما إذا باع درهماً بدرهمين فقد أخذ الدرهم الزائد بدون عوض ، ولا يمكن جعل الإسهال عوضاً إذ الإسهال ليس بمال فى مقابلة المال « (٧٢) .

وقوله : **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ** .

تفريع على الوعيد السابق فى قوله : **الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا** . إلخ .

والمجئى بمعنى العلم والبلاغ . والموعظة : ما يحبط الله - تعالى - به عباده عن طريق زجرهم وتخويفهم وتذكيرهم بسوء عاقبة المخالفين لأوامره .

أى : فمن بلغه نهى الله - تعالى - عن الريا ، فامتثل وأطاع وأبتمد عما نهاه الله عنه ، : **فَلَهُ مَا سَلَفَ** . أى : فله ما تقدم قبضه من مال الريا قبل التحريم وليس له ما تقدم الاتفاق عليه ولم يقبضه . لأن الله تعالى يقول بعد ذلك : **وَأَنْ تَبْتَغُوا مِنْ رِئَاسَةِ أَمْوَالِكُمْ** .

وقوله : **وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ** . أى أمر هذا المرابى الذى تعامل بالريّا قبل التحريم واجتنبه بعده ، أمره مفوض إلى الله - تعالى - فهو الذى يعامله بما يقتضيه فضله وعفوه وكرمه .

قال ابن كثير : وقوله : **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ** ... إلخ من بلغه نهى الله عن الريا فانتهى حال وصول الشرع إليه فله ما سلف من المعاملة لقوله تعالى : **غَفَا اللَّهُ عَنْ سَلَفٍ** . (المائدة : ٩٥) . وكما قال النبى - صلى الله عليه وسلم - يوم فتح مكة : « وكل ربا فى الجاهلية موضوع تحت قدمي هاتين وأول ربا أضع ربا عمى العباس » (٧٣) .

ولم يأمرهم برد الزيادات المأخوذة في حال الجاهلية بل عفا عما سلف كما قال تعالى : **فَلَهُ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ** . أي فله ما كان قد أكل من الريا قيل التحريم (٧٤).

و من . في قوله : **فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ** شرطية وهو الظاهر . ويحتمل أن تكون موصولة . وعلى التقديرين فهي في محل رفع بالابتداء . وقوله : **فَلَهُ مَا سَلَفَ** . هو الجزء أو الخبر . و **مَوْعِظَةٌ** . فاعل جاء . وسقطت التاء من الفعل للفصل بينه وبين الفاعل ولكون الموصظة ها بمعنى الوعظ فهي في معنى المذكر .

وفي قوله : **مَنْ رَبِّهِ** . تضخيم لثبات الموعظة ، وإضراء بالامتثال والطاعة ، لأنها صادرة من الله - تعالى - المري لعباده .

وفي هذه الجملة الكريمة بيان لمظهر من مظاهر السماحة فيما شرعه الله لعباده ، لأنه - سبحانه - لم يعاقب المرابين على ما مضى من أمرهم قبل وجود الأمر والنهي ، ولم يجعل تشريعه بأثر رجعي بل جملة للمستقبل ، إذ الإسلام يجب ما قبله . فما أكله المرابي قبل تحريم الريا فلا عقاب عليه فيه وهو ملك له ، إلا أنه ليس له أن يتعامل به بعد التحريم . وإذا تعامل به فلن تقبل توبته حتى يتخلص من هذا المال الناتج عنه الريا .

ولقد توعد الله - تعالى - من يعود إلى التعامل بالريا بعد أن حرمه الله - تعالى - فقال : **وَمَنْ عَادَ فَأَرْثِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** .

أي ومن عاد إلى التعامل بالريا بعد أن نهى الله عنه فأولئك المائدون هم أصحاب النار الملائمون لها ، والمائدون فيها بسبب تعديهم لما نهى الله عنه .

وفي هذه الجملة الكريمة تأكيد للعقاب النازل بأولئك المائدنين بوجوه من المؤكدات منها : التعبير فيها بأولئك التي تدل على البعيد فهم بعيدون عن رحمة الله . والتعبير بالجملة الاسمية التي تفيد الدوام والاستمرار والتعبير بكلمة أصحاب الدالة على الملازمة والمصاحبة ، وكلمة **خَالِدُونَ** . التي تدل على طول المكث .

ثم بين - سبحانه - سوء عاقبة المرابين ، وحسن عاقبة المتصدقين فقال :

٢٧٦ - **يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّيَاءَ وَيُبْقِي الصَّدَقَاتِ** . . .

والحق : التقصان والإزالة للشيء حالا بعد حال . ومنه محاق القمر ، أي انتقاصه في الرؤية شيئاً فشيئاً حتى لا يرى ، فكانه زال وذهب ولم يبق منه شيء .

أي : أن المال الذي يدخله الريا يحرقه الله ، وينهب بركته ، وأما المال الذي يبذل منه صاحبه في سبيل الله فإنه - سبحانه - يباركه وينمي ويزيده لصاحبه .

قال الإمام الرازي عند تفسيره لهذه الآية ما ملخصه : « اعلم أنه لما كان الداعي إلى التعامل بالريا تحصيل المزيد من الخيرات ، والصارف عن الصدقات الاحتراز عن نقصان المال ، لما كان الأمر كذلك بين -

سبحانه - أن الربا وإن كان زيادة في المال إلا أنه نقصان في الحقيقة ، وأن الصدقة وإن كانت نقصاناً في الصورة إلا أنها زيادة في المعنى . واللائق بالمعامل ألا يلتفت إلى ما يقضى به الطبع والحس والدواعي والصوارف بل يعول على ما أمر به الشرع.

ثم قال: وأعلم أن محق الربا وإرياء الصدقات يحتمل أن يكون في الدنيا وأن يكون في الآخرة. أما محق الربا في الدنيا فمن وجوه إحداها: أن الغالب في المرابي وإن كثر ماله أن تثول عاقبته إلى الفقر، وتزول البركة عنه ، ففي الحديث : « الربا وإن كثر هلك » . وثانيها : إن لم ينقص ماله فإن عاقبته الذم والتقص سقوط العدالة وزوال الأمانة .. وثالثها : أن الفقراء يلعنونه ويغضونه بسبب أخذه لأموالهم . ورابعها : أن الأطماع تتوجه إليه من كل ظالم وطماع بسبب اشتهاؤه أنه قد جمع ماله من الربا ويقولون : إن ذلك المال ليس له في الحقيقة فلا يترك في يده.

وأما أن الربا مسبب للمعق في الآخرة فلو جوه منها أن الله - تعالى - لا يقبل منه صدقة ولا جهاداً ولا صلة رحم - كما قال ابن عباس -، ومنها أن مال الدنيا لا يبقى عند الموت بل الباقي هو العقاب وذلك هو الخسر الأكبر.

وأما إرياء الصدقات في الدنيا فمن وجوه منها : أن من كان لله كان الله له، ومن أحسن إلى عباد الله أحسن الله إليه وزاده من فضله، ومنها أن يزداد كل يوم في ذكره الجميل وميل القلوب إليه، ومنها أن الفقراء يدعون له بالدعوات الصالحة وتقطع عنه الأطماع..

وأما إرياءها في الآخرة فقد روى مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « إن الله تعالى يقبل الصدقات ويأخذها يمينه فيريها كما يرى أحدكم مهره ، أو فلوّه حتى أن اللقمة لتصير مثل أحد » (٧٥).

ففي هذه الجملة الكريمة إشارة عظيمة للمتصدقين ، وتهديد شديد للمرابين . ثم ختم - سبحانه - الآية بقوله: **وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ** . و « كفار » من كفر بمعنى ستر وأخفى وجعد فهي صيغة مبالغة لكافر.

و أثيم . فعيل بمعنى فاعل فهي صيغة مبالغة من أثم ، والأثيم هو المكثّر من ارتكاب الأثام المبطن عن فعل الخيرات.

أي : أن الله - تعالى - لا يرضى عن كل من كان شأنه الاستمرار لتعمه والجحود بها، والتمادي في ارتكاب المنكرات، والابتعاد عن فعل الخيرات.

وقد جمع - سبحانه - بين الوصفين للإشارة إلى أن إيمان المرابين ناقص إن لم يستحلوه وهم كفار إن استحلوه . وهم في الحالتين آمنون معاقبون بعيدون عن محبة الله ورضاه. وسيماقب - سبحانه - النافقين في إيمانهم والكافرين في بما يستحقون من عقوبات.

فإن الجملة الكريمة تهديد شديد لمن استحلوا الربا، أو فعلوه مع عدم استحلالهم له.

وبعد هذا التهديد الشديد للمتعاملين بالربا ، ساق - سبحانه - آية فيها أحسن البشارات للمؤمنين الصادقين فقال تعالى :

٢٧٧ - **إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا . إِيْ إِيْمَانًا كَامِلًا بِكُلِّ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ ، وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ . أَيْ الْأَعْمَالِ الصَّالِحَةِ** التي تصلح بها نفوسهم والتي من جعلتها الإحسان إلى المحتاجين ، والابتعاد عن الربا والمرايين ، وأقاموا الصلاة . بالطريقة التي أمر الله بها ، بأن يؤدوها في أوقاتها بخشوع واطمئنان ، وآتوا الزكاة . أَيْ أَعْطَوْهَا لِمُسْتَحِقِّيها بإخلاص وطيب نفس .

هؤلاء الذين اتصفوا بكل هذه الصفات الفاضلة . **لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ .** أَيْ لَهُمْ ثَوَابُهُمُ الْكَامِلُ عِنْد خالقهم ورازقهم ومربيهم .

وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ . يَوْمَ الْفَزَعِ الْأَكْبَرِ . وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . لَأَيِّ سَبَبٍ مِنَ الْأَسْبَابِ ، لَأَنَّ مَا هُمْ فِيهِ مِنْ أَمَانٍ واطمئنان ، ورضوان من الله - تعالى - يجعلهم في فرح دائم ، وفي سرور مقيم .

ثم ينتقل القرآن الكريم إلى أسلوب الخطاب المباشر للمؤمنين فيأمرهم بتقوى الله وينهاهم عن التعامل بالربا فيقول :

٢٧٨ - **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ** أَيْ اخْشَوْهُ وَصُونُوا أَنْفُسَكُمْ عَنِ الْأَعْمَالِ وَالْأَقْوَالِ الَّتِي تَقْضِي بِكُمْ إِلَى عِقَابِهِ .

وقوله : **وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا ،** أَيْ : اتركوا ما بقى في ذمم الذين عاملتموهم بالربا ولا تأخذوا منهم إلا رءوس أموالكم فحسب ، فهذا مقابل لقوله تعالى قبل ذلك **فَلَهُ مَا سَلَفَ** أَيْ مَا سَلَفَ قَبْضُهُ مِنَ الرِّبَا قَبْلَ نَزُولِ الآية فهو لكم ، وما لم تقبضوه فأنتم مأمورون بتركه .

وقوله : **مِنَ الرِّبَا .** متعلق بمحذوف على أنه حال من فاعل : **بَقِيَ .** أَيْ اتركوا الذي بقى حال كونه بعض الربا ، ومن للتبعض . أَوْ متعلق بـ **يَقِي .**

و **وَذَرُوا .** فعل أمر - يوزن علوا - مبني على حذف النون والواو فاعل ، وأصله : **وَذَرُوا .** فحذفت فاؤه ، والماضي منه « وذر » .

وقوله : **إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .** حض لهم على ترك الربا ، أَيْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ حَقَّ الْإِيْمَانِ فَامْتَثِلُوا أَمْرَ اللَّهِ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا مِمَّا زَادَ عَلَى رءُوسِ أَمْوَالِكُمْ .

قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ : نزل هذا السياق في بنى عمرو بن عمير بن ثقيف ، وبنى المشيرة من بنى مخزوم ، كان بينهم ربا في الجاهلية فلما جاء الإسلام ودخلوا فيه ، طلبت ثقيف أن تأخذهم منهم فتشاوروا . وقالت بنو المشيرة : لا تؤذي في الإسلام ، فكتب في ذلك عتاب بن أسيد نائب مكة إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنزلت

هذه الآية ، فكتب بها رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إليه . فقالوا : نتوب إلى الله ونذر ما بقى من الريا فتركوه كلهم . وهذا تهديد شديد ووعد أكيد لكل من استمر على تعاطي الريا بعد الإنذار « (٧٦) » .

ثم هدد الله - تعالى - كل من يتعامل بالريا تهديداً عنيقاً فقال :

٢٧٩ - فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا فَأْذَنُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ .

أى : فإن لم تتركوا الريا وأخذتم منه شيئاً بعد نهيككم عن ذلك ، فكونوا على علم ويقين بحرب كائنة من الله - تعالى - ورسوله ، ومن حاربه الله ورسوله لا يفلح أبداً .

وقوله : فَأْذَنُوا . من أذن بالشئ يأذن إذا علمه . وهرب : فَأْذَنُوا . من أذنه الأمر وأذنه به : أعلمه إياه : أى أعلموا من لم ينته عن الريا بحرب من الله ورسوله .

وتكبر « حرب » للتهويل والتعظيم ، أى فكونوا على علم ويقين من أن حرباً عظيمة مستزل عليكم من الله ورسوله .

قال بعضهم : والمراد المبالغة فى التهديد دون نفس الحرب . وقال آخرون : المراد نفس الحرب بمعنى أن الإصرار على عمل الريا إن كان من شخص وقدر عليه الإمام قبض عليه وأجرى فيه حكم الله من الحبس والتعزير إلى أن تظهر منه التوبة . وإن وقع ممن يكون له عسكر وشوكة ، حاربه الإمام كما يحارب الفئة الباغية . وكما حارب أبو بكر الصديق ماضى الزكاة .

وقال ابن عباس : من تامل بالريا يستتاب فإن تاب فيها وإلا ضرب عنقه « (٧٧) » .

ثم بين - سبحانه - ما يجب عليهم عند توبتهم عن التعامل بالريا فقال :

وَأَنْ تَبْتَغُوا مِنْكُمْ رُءُوسَ أَمْوَالِكُمْ لَا تَغْلِبُوا وَلَا تَغْلَبُوا .

أى : وإن تبتم عن التعامل بالريا الذى يوجب الحرب عليكم من الله ورسوله فلكم رموس أموالكم أى أصولها بأن تأخذوها ولا تأخذوا سواها ، وبذلك لا تكونون ظالمين لغيركم ، ولا تكونون هم ظالمين لكم ، لأن من خذ راس ماله بدون زيادة كان مقيسقا ومتفضلا ، ومن دفع ما عليه بدون إنقاص منه كان صادقا فى معاملته .

ثم أمر الله - تعالى - الدائنين أن يصبروا على الدينين الذين لا يجدون ما يؤدونه من ديونهم فقال تعالى :

٢٨٠ - وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَى مَيْسَرَةٍ .

العسرة : اسم من الإعسار وهو تعذر الموجود من المال . يقال : أعسر الرجل إذا صار إلى حالة العسرة وهى الحالة التى يتمتع فيها وجود المال .

المنظرة : اسم من الإنتظار بمعنى الإمهال . يقال : نظره وانتظره وتنتظره ، تأنى عليه وأمهله هى الطلب .

والهمزة : فاعلة من اليسر الذي هو ضد الإعصار . يقال : اليسر الرجل فهو موسر إذا اغتنى وكثر ماله وحسنت حاله .
والمعنى : وإن وجد مدين معمر فامهلوه في أداء دينه إلى الوقت الذي يتمكن فيه من سداد ما عليه من ديون ،
ولا تكونوا كأهل الجاهلية الذين كان الواحد منهم إذا كان له دين على شخص وحل موعد الدين طالبه بشدة وقال له : إما أن تقضى وإما أن تربي ، أى تدفع زيادة على أصل الدين .

و « كان » هنا الظاهر أنها تامة بمعنى وجد أو حدث ، فتكتفى بفاعلها كسائر الأفعال . وقيل يجوز أن تكون ناقصة واسمها ضمير مستكن فيها يعود إلى المدين إن لم يذكر ، وقوله « هنطرة » الفاء جواب الشرط . ونظرة خبر مبتدأ محذوف أى فالأمر أو فالواجب أو مبتدأ محذوف الخبر أى فعليكم نظرة .

ثم حجب - سبحانه - إلى عباده التصديق بكل أو ببعض ما لهم من ديون على المدينين المعسرين فقال تعالى : وَأَنْ تَصَدَّقُوا خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

أى : فإن فعلتم هذا يكون أكثر ثواباً لكم من الإنظار .

وجواب الشرط فى قوله : إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . محذوف . أى إن كنتم تعلمون أن هذا التصديق خير لكم فلا تباطؤوا فى فعله ، بل سارعوا إلى تنفيذه فإن التصديق بالدين على المعسر ثوابه جليل عند الله - تعالى - .

وقد أورد بعض المفسرين جملة من الأحاديث النبوية التى تحض على إمهال المعسر ، والتجاوز عما عليه من ديون .

ومن ذلك ما أخرجه مسلم فى صحيحه عن أبى قتادة أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : « من نَفَسَ عن غريمه أو معا عنه كان فى ظل العرش يوم القيامة » (٧٨) .

وروى الطبرانى عن أسعد بن زُرارة أن رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قال : « من سرّه أن يظله الله يوم لا ظل إلا ظله فلييسر على معمر أو ليهض عنه » (٧٩) .

وروى الإمام أحمد عن ابن عمر قال : قال رسول الله - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - « من أراد أن تستجاب دعوته وأن تكشف كريتة فليفرج من معمر » (٨٠) .

ثم ساق - سبحانه - فى ختام حديثه عن الرضا آية كريمة ذكر الناس فيها بزوال الدنيا وفناء ما فيها من أموال ، وبالإستعداد للأخرة وما فيها من حساب فقال .. تعالى - : وَأَنْتُمْ أَيُّهَا تَرْجِعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُولَفُونَ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ .

أى : واحذروا - أيها المؤمنون - يوماً عظيماً فى أمواله وشدائده ، وهو يوم القيامة الذى تعودون فيه إلى خالقكم فيحاسبكم على أعمالكم ثم يجازى - سبحانه - كل نفس بما كسبت من خير أو شر بمقتضى عدله وفضله ، ولا يظلم ربك أحداً .

فالأية الكريمة تعقّب حكم يتناسب كل التناسب مع جو المعاملات والأخذ والعطاء، حتى يبتعد الناس عن كل معاملة لم يأن بها الله - تعالى - .

قال الأئوسى : أخرج غير واحد عن ابن عباس أن هذه الآية هي آخر ما نزل على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من القرآن ، واختلف في مدة بقائه بعدها . فتيل : تسع ليال . وقيل : سبعة أيام . وقيل : واحداً وعشرين يوماً . وروى أنه قال : اجملوها بين آيات الرّيا وآية الدين ... ^(٨١) .

هذا ، والمتدبر في هذه الآيات التي وردت في موضوع الرّيا، يراها قد نفّرت منه تنفيراً شديداً، وتوعدت متعاطيه بأشد العقوبات ، وشبهت الذين يأكلونه بتشبيهات تفرّج منها النفوس ، وتشمّز منها القلوب، وحضت المؤمنين على أن يلتزموا في معاملاتهم ما شرعه الله لهم، وأن يتسامحوا مع المفسرين ويتصدقوا عليهم بما يستطيعون التصديق به .

وقد تكلم الفقهاء ^(٨٢) وبعض المفسرين عن الرّيا وأقسامه وحكمة تحريمه كلاماً مستفيضاً، قال بعضهم: الرّيا قسمان : ريا النسيئة ، وريا الفضل .

فريا النسيئة : هو الذى كان معروفاً بين العرب في الجاهلية ، وهو أنهم كانوا يدفعون المال على أن يأخروه في موعد معين، فإذا حل الأجل طولب الدين برأى المال كاملاً، فإذا تمعز الأداء زادوا في الحق وفي الأجل .

وريا الفضل : أن يباع درهم بدرهمين، أو دينار بدينارين ، أو رطل من العسل برطلين ، أو شحير كيلة بكيلتين .

وكان ابن عباس في أول الأمر لا يعزم إلا ريا النسيئة وكان يميز ريا الفضل اعتماداً على ما روى عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال - : « إنما الرّيا في النسيئة » ^(٨٣) ولكن لما تواتر عنه الخبر بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « الحنطة بالحنطة مثلاً بمثل يدا بيد » ^(٨٤) رجع عن قوله . لأن قوله - صلى الله عليه وسلم - « إنما الرّيا في النسيئة » محمول على اختلاف الجنس فإن النسيئة تحرم وبيع الفضل كبيع الحنطة بالشحير . تحرم فيه النسيئة وبيع فيه التفاضل .

ولذلك وقع الاتفاق على تحريم الرّيا في القسمين : أما ريا النسيئة فقد ثبت تحريمه بالقرآن كما في قوله تعالى : وَأَحْلُ إِلَهُ الْبَيْعِ وَحَرَّمَ الرِّبَا .

وأما ريا الفضل فقد ثبت تحريمه بالحديث الصحيح الذى رواه عبادة بن الصامت أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : « الذهب بالذهب والفضة بالفضة ، والبر بالبر ، والشحير بالشحير ، والتمر بالتمر . والملاح بالملاح . مثلاً بمثل، سواء بمسوا، يدا بيد، فإذا اختلفت هذه الأصناف فبيعوا كيف شئتم إذا كانت يدا بيد » ^(٨٥) .

وقد اشتهرت رواية هذا الحديث حتى صارت مسلمة عند الجميع، وجمهور العلماء على أن الحرمة ليست مقصورة على هذه الأشياء المبينة، بل تتعداها إلى غيرها مما يتعد معها في العلة . وقد ضرب بعضهم هذه العلة باتحاد الجنس والقدر ... ^(٨٦) .

ومن الحكم التي ذكرت في أسباب تحريم الربا : أنه يقتضى أخذ المال من الفير بدون عوض ، ويؤدى إلى امتناع أصحاب الأموال عن تحمل المشاق في الكسب والتجارة والصناعة، وإلى استغلال حاجة المحتاج أسوأ استغلال ، وكل ذلك يفضى إلى إشاعة روح التباغض والتخاصم والتعاسد بين أفراد المجتمع - كما سبق أن أشرنا .

ومن الأحاديث الشريفة التي وردت في التحذير من تعامل الربا ما رواه الشيخان عن أبى هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « اجتنبوا المبيع الموبقات - أى المهلكات - قالوا : يا رسول الله وما هن ؟ قال : الشرك بالله ، والسعر وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولى يوم الزحف ، وقذف المحصنات المؤمنات الفاحشات » (٨٧).

وأخرج مسلم في صحيحه عن جابر عن عبيد الله قال : «لعم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أكل الربا وموكله وكاتبه وشاهديه» (٨٨).

وبعد أن أمر - سبحانه - المؤمنين أن يمارعوا في التصديق على المحتاجين وأن يجتنبوا الربا والمرابين، وبين لهم أن أموالهم تزكو وتتمو بالإتفاق في وجوه الخير، وتمحق وتذهب بتعامل الربا ، بعد أن وضع كل ذلك ساق لهم آية جامعة، متى اتبعوا توجيهاتها استطاعوا أن يحفظوا أموالهم بأفضل طريق، وأشرف وسيلة، وأن يصونوها عن الهلاك والضياع عندما يعطى أحدهم أخاه شيئاً من المال على سبيل الدين أو القرض الحسن المنزه عن الربا، استمع إلى القرآن وهو يتكلم عن أحكام الدين وعن أحكام بعض المعاملات التجارية الحاضرة فيقول :

﴿ يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا تَدَايَنْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُبَ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَبْخَسَ مِنْهُ شَيْئًا فَإِنِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا أَوْ ضَعِيفًا أَوْ لَا يَسْطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ فَلْيُمْلِلْ وَلِيُّهُ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجَالِكُمْ فَإِن لَّمْ يَكُونَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّن رَضَوْنَ مِنَ الشَّهَادَةِ أَن تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكَّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى وَلَا يَأْبَ الشَّهَدَةُ إِذَا مَا دُعُوا وَلَا تَسْمَعُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلٍ ذَٰلِكُمْ أَقْسَطُ عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ وَأَدْنَىٰ أَلَّا تَرْتَابُوا إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ وَإِنْ تَفَعَّلُوا فَإِنَّهُ مُسَوِّفٌ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾

قال ابن كثير : قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه . هذا إرشاد منه - تعالى - لعباده المؤمنين إذا تعاملوا بمعاملات مؤجلة أن يكتبوها ليكون ذلك أحفظ لمقارها وميقاتها واضبط للشاهد فيها ، وقد نبه على ذلك في آخر الآية حيث قال : ذلکم أقسط عند الله وأقوم للشهادة وأدنى ألا ترتابوا . وروى البخارى عن ابن عباس أنه قال : أشهد أن السلف المضمون إلى أجل مسمى قد أحله الله وأذن فيه ثم قرأ : يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم ... الآية .

وثبت في الصحيحين عن ابن عباس قال : قدم النبی - صلى الله عليه وسلم - المدينة وهم يسلفون في الثمار السنة والمسنين والثلاث فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من أسلف فليسلف هي كهل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم » (٨٩) .

ومعنى تداينتم . تعاملتم بالدين وداين بعضكم بعضا . وحقيقة الدين - كما يقول القرطبي - « عبارة عن كل معاملة كان أحد العوضين فيها نقداً والآخر في النعمة نسيئة ، فإن العين عند العرب ما كان حاضرا ، والدين ما كان غائبا » (٩٠) .

والأجل في اللغة هو الوقت المضروب لانقضاء الأمد، وأجل الإنسان هو الوقت المحدد لانقضاء عمره . وأجل الدين هو الوقت المعين لأدائه في المستقبل . وأصله من التأخير ، يقال : أجل الشيء يأجل إذا تأخر والأجل نقيض العاجل.

والمعنى : يا أيها الذين آمنوا إذا عامل بعضكم بعضاً بالدين إلى وقت معين ، فاكثروا هذا الدين ، لأن في هذه الكتابة حفظاً له ، وضبطاً لمقداره ، ومنعاً للتنازع من أن يقع بينكم.

قال صاحب الكشاف : فإن قلت : هلا قيل : إذا تداينتم إلى أجل مسمى ، أى حاجة إلى ذكر الدين؟ قلت : ذكر - لفظ الدين - ليرجع الضمير إليه في قوله : فَاكْتُوبُوهُ . إذ لو لم يذكر لوجب أن يقال : فاكثروا الدين ، فلم يكن النظم بذلك الحسن ، ولأنه أبين لتتويع الدين إلى مؤجل وحال.

فإن قلت : ما فائدة قوله : مُسَمًّى . قلت : ليعلم أن من حق الأجل أن يكون معلوماً كالتوقيف بالسنة والأشهر والأيام . ولو قال : إلى الحصاد أو الدباس أو رجوع الحاج لم يجز لعدم التسمية « (١) ».

وجمهور العلماء على أن الأمر في قوله « فاكثروا » للندب ، ولأن الله - تعالى - قد قال بعد ذلك « فإن آمن بعضكم بعضاً فلا يؤد الذي أئتمن أمانته » ، ولأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يلزم الدائنين بكتابة ديونهم . ولا المدينين بأن يكتبوها .

وقال الظاهرية : إن الأمر هنا للوجوب ، ومن لم يفعل ذلك كان آثماً ، لأن الأصل في الأمر أنه للوجوب ...

وقوله : وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ . بيان لكيفية الكتابة المأمور بها وتعيين من يتولاها عقب الأمر بها على سبيل الإجمال .

أى : عليكم أيها المؤمنون - إذا تعاملتم بالدين إلى أجل معين أن تكتبوا هذا الدين ، وليتول الكتابة بينكم شخص يجيدها وعنده فقهها وعلمها ، بأن يكون على معرفة بشروط المقود وتوثيقها ، وما يكون من الشروط موافقاً لشريعة الإسلام وما يكون منها غير موافق.

وعلى هذا الكاتب أن يلتزم الحق مع الدائن والمدين في كتابته ، لأن الله تعالى يقول : وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَأْنُ قَوْمٍ عَلَى أَنْ تَتَّبِعُوا أَهْلَهُمْ أَوْ أَقْرَبُ لِلْقَوْنِ . (المائدة : ٨) . فالجملة الكريمة تحض المتعاملين بالدين أن يختاروا لكتابته شخصاً تتوافر فيه إجادته الكتابة والخبرة بشروط المقود وتوثيقها ، كما تتوافر فيه الاستقامة وتحري الحق . ومفعول « يكتب » محذوف ثقة بالفهامة ، أى وليكتب بينكم الكتابة كاتب بالعدل . والتقييد بالطرف بينكم للإيدان بأنه ينبغي للكاتب ألا يسمح لنفسه بأن ينفرد به أحد المتعاملين لأن في هذا الانفراد تهمة يجب أن يراها بنفسه عنها .

والجار والمجرور هو : بِالْعَدْلِ . متعلق بمحذوف صفة لكاتب أى : وليكن المتصدى للكتابة من شأنه أن يكتب بالمسوية من غير ميل إلى أحد الجانبين . أو متعلق بالفعل يكتب . أى : وليكتب بالحق.

ثم نهى الله - تعالى - من كان قادراً على الكتابة عن الامتناع عنها متى دعى إليها فقال : ولا يَأْب كاتبٌ أن يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ .

أى : ولا يمتنع كاتب من أن يكتب للمتدينين ديونهما بالطريقة التى علمه الله بأن يتحرى العدل والحق فى كتابته ، وأن يلتزم فيها ما تقتضيه أحكام الشريعة الإسلامية .

فالكاف ومجرورها فى قوله تعالى : كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ . نعت لمصدر محذوف والتقدير : فليكتب كتابه مثل ما علمه الله - تعالى : بمعنى أن يلتزم الحق والعدل فيها .

ويجوز أن تكون الكاف للتعليل فيكون المعنى : لا يمتنع عن الكتابة لأنه كما علمه الله إياها ويسرها له ونفمه بها ، فليبه أن ينفع غيره بها ، فهو كقوله تعالى : وَأَحْسَنَ كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ . (القصص : ٧٧) وفى الحديث الشريف : « إن من الصدقة أن تعين صانعاً أو تصنع لأخرك » (٩٢) وفى حديث : « من كتب علماً يعلمه الله الجاهم بلجام من نار يوم القيامة » (٩٣) .

وقوله : فَلْيَكْتُبْ . تبرع على قوله : وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ . أى : فليكتب الكتابة التى علمه الله إياها فهو توكيد للأمر المستفاد من قوله : وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ . ويجوز أن يكون توكيداً للأمر الصريح فى قوله وَلْيَكْتُبْ يَكْتُمُ كَاتِبٌ بالمدل .

قال القرطبي : واختلف الناس فى وجوب الكتابة على الكاتب والشهادة على الشاهد فقال الطبرى : واجب على الكاتب إذا أمر أن يكتب ، وقال الحمصن : ذلك واجب عليه فى الموضع الذى لا يقدر على كاتب غيره فيضرب صاحب الدين إن امتنع ، فإن كان كذلك فهو فريضة ، وإن قدر على كاتب غيره فهو فى سمة إذا قام بها غيره (٩٤) .

والى هنا تكون الآية الكريمة قد قررت مبدأ الكتابة فى الدين ، وبينت كيفية الكتابة . وأشارت إلى إجابة الكاتب لها ، ونهته عن الامتناع عنها إذا دعى لها .

ثم انتقلت الآية بعد ذلك إلى بيان من يتولى الإملاء فقال تعالى : وَلْيُحْمَلْ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتْلِ اللَّهُ لَهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئاً .

والإملاء معناه الإملاء ، فهما لفتان معناهما واحد . وقد جاء القرآن بالفتن فقال تعالى : وَقَالُوا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ اكْتَتَبَهَا فَهِيَ تُمْلَى عَلَيْهِ بُكْرَةً وَأَخِيلاً . (الفرقان : ٥) .

أى : وعلى المدين الذى عليه الدين وقد التزم بإدائه أن يمل على الكاتب هذا الدين ، وذلك ليكون إملاؤه إقراراً به وبالحقوق التى يجب عليه الوفاء بها . وعليه كذلك أن يراقب الله - تعالى - فى إملائه فلا ينقص من الدين الذى عليه شيئاً ، لأن هذا الإنتقاص ظلم حرمه الله - تعالى - وقد أمر الله - تعالى - بأن يكون الذى يمل على الكاتب هو المدين لأنه هو المكلف بإداء مضمون الكتابة ، ولأنه ياملأه يكون قد أقر على نفسه بما عليه

ولأنه لو أملى الدائن فريماً يزيد في الدين ، أو يملأ شيئاً ليس محل اتفاق بينه وبين المدين ، ولأن المدين في الغالب في موقف ضعيف فاعطاه الله - تعالى - حق الإماماء على الكاتب حتى لا يغبى من الدائن.

فانت ترى أن الله - تعالى - قد مكن المدين من الإماماء على الكاتب حتى تكون الكتابة تحت سمعه وبصره وباختياره ، ولكنه في الوقت نفسه أوجب عليه أمرين : تقوى الله ، وعدم الإنقاص من الدين الذي عليه . وأن ذلك لتشريع حكيم عادل لا ظلم فيه للدائن ولا للمدين.

ثم بين - سبحانه - الحكم فيما إذا كان الذي عليه الدين لا يحسن الإماماء فقال تعالى : فإن كان الذي عليه الحق وهو المدين : سفيهاً ، أى جاهلاً بالإماماء أو ناقص العقل ، أو متلافاً مبذراً لا يحسن تدبير امره .

أو ضعيفاً . بأن يكون سفيهاً أو شيئاً تقدمت به الشيوخة .

أو لا يستطيع أن يعمل هو . بأن يكون عيباً أو أخرساً أو لا خبرة له بإماماء أمثال هذه المكاتبات .

فيلمّل ولْيُهْ بِالْعَدْلِ . أى فعلى ولي امره أو من يهيمه شأنه ولا يرضى له أن يضيع حقه أن يتولى الإماماء متحرراً الحق والعدل فيما يكلف به .

وبعد هذا البيان الحكيم عن الكتابة وأحكامها في شأن الدين ، انتقل القرآن إلى الحديث عن الإشهاد فيه فقال تعالى : **وَأَسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ** . أى : اطلبوا شاهدين عدلين من الرجال ليشهدوا على ما يجرى بينكم من معاملات مؤجلة ، لأن هذا الإشهاد يعطى الدين والكتابة توثيقاً وتبليغاً . والمسين والتاء في قوله : **وَأَسْتَشْهِدُوا** ، للطلب .

قال الألوسي : هـ في اختيار صيغة المبالغة في : **شَهِيدَيْنِ** . للإيماء إلى من تكررت منه الشهادة ، فهو عالم بها مقتدر على أدائها وكان فيه رمزاً إلى العدالة ، لأنه لا يتكرر ذلك من الشخص عند الحكام إلا وهو مقبول عندهم ولعله لم يقل رجلين لذلك ، والأمر للندب أو للوجوب على الخلاف في ذلك ، (٩٥) .

وقوله : **مِنْ رَجَالِكُمْ** . متعلق بقوله : **وَأَسْتَشْهِدُوا** . ومن لا ابتداء الغاية . ويجوز أن يكون متعلقاً بمحذوف صفة لشهيدتين ومن للتبويض ، أى من رجالكم المسلمين الأحرار فإن الكلام في معاملتهم .

ثم بين - سبحانه - الحكم إذا لم يتيسر شاهدان من الرجال فقال : **فَإِنْ لَمْ يَكُنَا رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ** .

وقوله : **مِمَّنْ تَرْضَوْنَ** . متعلق بمحذوف على أنه صفة لرجل وامرأتان . أى فإن لم يتيسر رجلان للشهادة فليشهد رجل وامرأتان كاثنتون مرضيين عندكم بعدالتهن .

وهذا الوصف وإن كان في جميع الشهود إلا أنه ذكر هنا للتشدد في اعتباره ، لأن اتصاف النساء به قد لا يتوافر كثيراً .

وقوله : **مِنَ الشُّهَدَاءِ** . متعلق بمحذوف حال من ضمير المفعول المقدر في «ترضون» العائد إلى الموصول :
أى فليشهد رجل وامرأتان ممن ترضونهم حال كونهم من بعض الشهداء للمعصية بعدلهم ، وتعتك بهم .

وقوله تعالى : **مِنَ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ** . أدق في الدلالة على صدق الشهادة من العدالة ، لأن الإنسان العدل قد يكون مرضياً في دينه وخلقه ولكنه يتأثر بالمشاهد المؤثرة فتخونه ذاكرته في وقت الحاجة إليها ، أو قد يكون ممن يمنعه منصبه وجاهه ومقامه في الناس من الكذب إلا أنه قد يرتكب بعض المعاصي ، فجاء - سبحانه - بهذه الجملة الحكيمة لكي يقول للناس : اختاروا الشهداء من الذين يرتضى قولهم ، ويقيمون الشهادة على وجهها بدون التأثير بأي نوع من أنواع المؤثرات .

هذا ، وشهادة النساء مع الرجال عند الحنفية في الأموال والطلاق والنكاح والرجعة وكل شيء إلا الحدود والقصاص . وعند المالكية تجوز في الأموال وثوابها خاصة ، ولا تقبل في أحكام الأبدان مثل الحدود والقصاص والنكاح والطلاق والرجعة .

ثم بين - سبحانه - الملة في أن المرأتين تقومان مقام الرجل الواحد في الشهادة فقال : **أَنْ تَضِلَّ إِحْدَاهُمَا فَتُذَكِّرَ إِحْدَاهُمَا الْأُخْرَى** .

قال القرطبي : معنى تضل تسمى ، والضلال هنا هو نسيان جزء منها وذكر جزء ، ويبقى المراء حيران بين ذلك ضلالة ^(٩٦) .

والمعنى : جعلنا المرأتين بدل رجل واحد في الشهادة ، خشية أن تسمى إحداهما فتذكر كل واحدة منهما الأخرى . إذ المرأة لقوة عاطفتها ، وشدة انفعالها بالحوادث قد تنسى ما لم تر ، فكان من الحكمة أن يكون مع المرأة أخرى في الشهادة بحيث تتذكرا أن الحق فيما بينهما .

والملة في الحقيقة هي التذكير ، ولكن الضلال لما كان سببا في التذكير ، نزل منزلة الملة ، وذلك كأن تقول : أعددت الصلاح خشية أن يجيء العدو فنادفمه فإن الملة هي الدفاع عن النفس ، ولكن لما كان مجيء العدو سبباً فيه نزل منزلته .

وكما أمر الله - تعالى - الكتاب في أول الآية بعدم الامتناع عن الكتابة ، أمر الشهود أيضاً بعدم الامتناع عن الشهادة فقال تعالى : **وَلَا يَأْبَ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا دُعُوا** . أى : ولا يمتنع الشهود عن أداء الشهادة وتحملها متى دعوا إليها ، لأن الامتناع عن تحمل الشهادة وأدائها قد يؤدي إلى ضياع الحقوق ، والله - تعالى - قد شرع الشهادة لإحقاق الحق ، ونشر العدل بين الناس ، فعلى من أشهروا بالعدالة ووثق الناس بهم أن يؤدوا الشهادة كما أمرهم الله - تعالى - . ثم أمر - سبحانه - بكتابة الدين سواء أكبر الدين أم صغر فقال : **وَلَا تَسْمُوا أَنْ تَكْتُبُوهُ صَغِيرًا أَوْ كَبِيرًا إِلَى أَجَلِهِ** .

المعنى : الضعيف والممل . يقال : سئمت الشيء أسأمة سأمًا وسأمة أى ملته وضجرته .

واللعنى : وعليكم أيها المؤمنون - ألا تساموا من كتابة الدين إلى الوقت المحدد له سواء أكان هذا الدين كبيراً أم صغيراً ، لأن الكتابة في الحالتين ادعى إلى حفظ الحقوق وصيانتها ، وإلى عدم نشوب التنازع أو التخاصم بينكم ، ولأن الدين قد يكون صغيراً في نظر الفنى الملى إلا أنه كبير في نظر الفقير الممسر ، ولأن التهاون في شأن الدين الصغير قد يؤدي إلى التهاون في شأن الدين الكبير ، لذا وجب عليكم أن تنقادوا لشرع الله وأن تكتبوا ما بينكم .

والضمير في قوله : أن تكتبوا . يعود إلى الدين أو إلى الحق . وقوله : صغيراً أو كبيراً . حال من الضمير . أى لا تساموا أن تكتبوه على كل حال قليلاً أو كثيراً ، وقدم الصغير على الكبير اهتماماً به وانتقالاً من الأدنى إلى الأعلى .

ثم بين - سبحانه - ثلاث فوائد تعود عليهم إذا ما امتثلوا ما أمرهم الله - تعالى - به ، فقال : ذلکم أقسط عند الله . واسم الإشارة : ذلکم . يعود إلى كل ما سبق ذكره في الآية من الكتابة والإشهاد ومن عدم الامتثال عنهما ، ومن تحرى الحق والعدل .

و أقسط . بمعنى أعدل . يقال : أقسط فلان في الحكم يقسط إقساطاً إذا عدل فهو مقسط . قال تعالى : إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ . (المائدة : ٤٢) .. ويقال : قاسط إذا جار وظلم . قال تعالى : وَأَمَّا الْفَاسِقُونَ فَكَانُوا لِحَبْلِهِمْ خَبَلًا . (الجن : ١٥) .

أى : ذلكم الذى شرعناه في أمر الديون من الكتابة والإشهاد وغيرهما أعدل في علم الله - تعالى - ، وكل ما كان كذلك فهو أعدل وأفضل وأحكم في ذاته : لأنه - سبحانه - هو الأعلّم بما فيه مصلحتكم فاستجيبوا له ، وتلك هي الفائدة الأولى . أما الفائدة الثانية فهي قوله - سبحانه - : وَأَقْرُوا لِلشَّهَادَةِ . ومعنى أقروم . أبغ في الاستقامة التي هي ضد الأعوجاج أى : أثبت لها وأعون على إقامتها وأداؤها ، وأما الفائدة الثالثة فهي قوله : وَأَدْنَى الْأُتْرَابِ . أى : أهرب إلى زوال الشك والريبة . أى أن الأوامر والتواهي السابقة إذا نفذت على وجهها كان تنفيذها أعدل في علم الله - تعالى - ، وأعون في إقامة الشهادة إذ بها يتم الاعتماد على الحفظ ، وأقرب إلى عدم الشك في جنس الدين وقدره وأجله ، وإذا تواضعت هذه الفوائد الثلاث في المعاملات ساد الوفاق والتعاون بين الناس ، أما إذا قُدمت فإن الثقة تزول من بينهم ، ويحل مسلها النزاع والشقاق .

ثم أباح - سبحانه - هي التجارة الحاضرة عدم الكتابة فقال : إِنْ أَنْ تَكُنْ تِجَارَةً حَاضِرَةً تُدِيرُهَا بَيْنَكُمْ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَلَّا تَكْتُبُوهَا .

والتجارة الحاضرة التي تدور بين التجار : وهي التي يجري فيها التقابض في المجلس أو التي يتأخر فيها الأداء زمناً يسيراً . وسميت الحاضرة ، لأن البيع والشمن كلاهما حاضر .

والمعنى : أن الله - تعالى - يأمركم بكتابة الديون وبالإشهاد عليها إلا أنه - سبحانه - رحمة بكم أباح لكم عدم الكتابة في التجارة الحاضرة التي تكترون إدارتها والتعامل فيها، لأنه لو كلفكم بذلك لثق الأمر عليكم، وهو - سبحانه - : « وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ » (الحج ٧٨). ولأن أمثال هذه التجارات التي يحصل فيها التقاض ويكثر تكرارها ، لا يتوقع فيها التنازع أو النسيان .

والاستثناء هنا منقطع لأنه ليس هناك دين حتى يكتب، وليست التجارة الحاضرة من جنس التعامل بالدين فكانه قيل : إذا تداينتم فكتابتوا وأشهدوا لكن التجارة الحاضرة التي يجرى فيها التقاض لا جناح عليكم في عدم كتابتها .

وقيل : الاستثناء متصل والجملة مستثناة في موضع نصب لأنه استثناء من الجنس، لا لأنه أمر بالكتابة في كل معاملة واستثنى منها التجارة الحاضرة . والتقدير: أمركم بالكتابة والإشهاد في كل معاملة إلا في حال حضور التجارة فلا بأس من ترك الكتابة و **تجارة** قراها الجمهور بالرفع على أنها اسم تكون ، والخبر جملة تدبرونها يتكلم أو على أنها فاعل تكون إذا اعتبرناها تامة.

وقراها عاصم بالنصب على أنها خبر تكون واسمها ضمير مستتر فيها يعود على التجارة أي : إلا أن تكون التجارة حاضرة.

وقوله - تعالى - : « وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ » . أمر منه - سبحانه - بالإشهاد عند البيع، وهذا أمر للإرشاد والتعليم عند جمهور العلماء . ويرى الظاهرية أنه للوجوب.

قال صاحب الكشاف : هذا أمر بالإشهاد على التابع مطلقاً ناجزاً أو كائناً - أي مؤجلاً - لأنه أحوط وأبعد مما عسى يقع من الاختلاف . ويجوز أن يراد : وأشهدوا إذا تبايعت هذا التابع. معنى التجارة الحاضرة على أن الإشهاد كاف فيه دون الكتابة. وعن الضعك : « هي عزيمة من الله ولو على باقة بقل » (١٧).

ثم نهى - سبحانه - عن المضارة فقال : « وَلَا يُضَارَّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ » .

والمضارة : إدخال الضرر. والفعل : **يُضَارُّ** . احتمل أن يكون مبنياً للفاعل ، وأن أصله : ولا يضار - بكسر الراء - ويحتمل أن يكون مبنياً للمفعول . وأن أصله لا يضار بفتح الراء الأولى.

والمعنى على الأول : نهى الكاتب والشاهد عن أن ينزلا ضرراً بأحد المتعاقدين ، بأن يبخس الكاتب أحدهما ، أو يشهد الشاهد بغير الحق.

والمعنى على الثاني : وهو الظاهر - نهى الدائن والمدين عن أن ينزل أحدهما ضرراً بالكاتب أو الشاهد لحملهما على كتابة غير الحق أو قول غير الحق، فهنئهما آمينان ، والإضرار بهما قد يحملهما على الخيانة وهي ذلك ضياع للأمانة وذهاب للثقة ؛ ولذا قال تعالى بعد ذلك : « وَإِنْ تَعْلَمُوا أَنَّهُ سُورِقُ بِكُمْ ».

أى : وإن فعلوا ما نهيتم عنه أو تخالفوا ما أمرتم به، فإنكم بذلك تكونون قد خرجتم عن طاعة الله ، وتلبستم بمعصيته ، وصرتم أهلاً للعقوبة، فليكن أن تقموا عند حدود الله حتى تتحقق لكم السعادة فى دينكم ودنياكم.

ثم ختم - سبحانه - الآية الكريمة بالأمر بخشيته . ويتذكروهم بنعمه فقال : **وَأَقْرَأُوا اللَّهَ يُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ** .

أى : واتقوا الله فيما أمركم به ونهاكم عنه، فهو - سبحانه - الذى يعلمكم ما يصلح لكم أمر دنياكم وما يصلح لكم أمر دينكم متى اتقيتموه واستجبتم له ، وهو - سبحانه - بكل شئ عليم لا تخفى عليه خافية فى الأرض ولا فى السماء .

ويعد : فهذه هى آية الدِّين التى هى أطول آية فى القرآن ، تقرؤها فتراها قد اشتملت على أدق التشريعات، وأحكم التوجيهات ، وأنجح الإرشادات التى تهدى إلى حفظ الحقوق وضبطها وتوثيقها بمختلف الوسائل .

تقرؤها فترى الدقة العجيبة فى الصياغة بأن وضع كل لفظ فى مكانه المناسب، وترى الطلاوة فى التعبير، والمدونة فى الأنفاذ، بحيث لا تطفى دقة الصياغة على جمال العرض .

وترى الوفاء الكامل ، لكل الجوانب التشريعية، والاحتراس التام من كل الموبرات التى قد تؤثر على سلامة التعاقد، والإرشاد الجامع إلى كل ما يضمن وصول الحق، العدل إلى جميع الأطراف بدون محاباة أو غبن .

وترى قبل ذلك وبعد ذلك كيف يسوق القرآن تشريعاته بطريقة تفرس فى النفوس الخوف من الله - تعالى - والمراقبة له، والاستجابة لأوامره، لا كطريقة البشر فى قوانينهم التى صاغوها فى قوالب صماء من الأنفاذ، لا تشعر معها بتأثير فى النفس ولا باهتزاز فى القلب .

ولو لم يكن فى شريعة الله سوى هذا التأثير الذى تشعر به النفوس النقية الصافية عند تدبرها لكفاهما ذلك دليلاً على سموها وفضلها ، وعلى أنها من صنع الله - تعالى - ولو أن المسلمين أخذوا بها وتوجيهاتها فى سائر شؤونهم لظفروا بالسعادتين : الدينية والدنيوية .

﴿وَأِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانَ مَقْبُوضَةٍ فَإِنْ مِنْ بَعْضِكُمْ بَعْضٌ قَلِيلٌ ذُو الْأَرْثَيْنِ أَوْ ثَمَنٌ أَمْنَتُهُ وَلَيْسَ اللَّهُ رَبَّهُ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ عَنِ اللَّهِ قَلْبُهُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ﴿٢٨٢﴾﴾

المفردات :

وإن كنتم على سفر : أى مسافرين فعلا، ولذا عبر بقوله : على سفر. إشعارًا بمباشرتهم له وتمكنهم منه تمكن الراكب مما يركبه.

فريهان مقبوضة : الرهان جمع رهن ، وهو ما يأخذه الدائن من الأعيان ذات القيمة ضمانًا لدينه، وهو فى الأصل مصدر، وشاع استعماله فى الدين المرهونة حتى أصبح حقيقة عرفية فيها.

التفسير :

٢٨٢ - وإن كنتم على سفر ولم تجدوا كاتبًا فريهان مقبوضة... . لاحظ فى الآيات لوئنا من ألوان التدرج فى التشريع ، فقد بين الله أن الكتابة فى الديون والإشهاد عليها مطلوبان ، فإن تمذرت الكتابة والشهادة لسبب من الأسباب فإنه يترخص حينئذ بالرهن المقبوض.

وقد يعتمد الدائن على أمانة المدين ، وسلامة ذمته، فيجب على المدين أن يقدر هذه الأمانة، قال تعالى :
إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا . (النساء : ٥٨).

معنى الآية :

وإذا كنتم - أيها المتدانيون - مسافرين ، ولم تجدوا كاتبًا يكتب بينكم الدين، فالذى يستولى به حينئذ ، رهن يقبضها الدائنون ، ويتبقى عندهم حتى أداء الدين فترد إلى المدين.

وإذا أودع أحدكم آخر ودية تكون أمانة عنده وقد اعتمد على أمانته ، فليؤد الوديع المؤمن الأمانة عند طلبها وليخش الله الذى رياء وتولاه بالعناية حتى لا يقطع عنه نعمته فى الدنيا والآخرة .

ولا تخفوا الشهادة بما علمتم إذا دعيتم لأدائها، ومن يكتم الشهادة بالحق فهو آثم خبيث القلب، والله مطلع على أعمالكم ، عليم بما تعملون من خير وشر وسيجازيكم عليها حسب ما تستحقون.

فى أعقاب الآية :

١ - أخذ مجاهد بظاهر الآية فلم يجز الرهن إلا فى السفر ، وقيده الضحاك فى السفر بفقدان الكاتب، ولكن الراجح جواز الرهن سفرا وحضرا.

قال القرطبي : ولم يرو عن أحد منع الرهن فى الحضر سوى مجاهد والضحاك وداود ، متمسكين بالآية ولا حجة فيها لهم، لأن هذا الكلام وإن خرج مخرج الشرط، فالمراد به غالب الأحوال ، وليس كون الرهن فى الآية فى السفر مما يحظر فى غيره^(٢٨).

٢ - روى البخارى أن النبی - صلى الله عليه وسلم - « رهن درعه في المدينة عند يهودى على ثلاثين صاعاً من شعير »^(٩٩) ومن الواضح أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عندما رهن درعه كان مقبضاً ولم يكن مسافراً .

٣ - أخذ بعض الفقهاء من قوله تعالى : **فَرِهَانٌ مَّقْبُوضَةٌ** . أن الرهن لا يتم إلا بالقبض فإذا افترق المتعاقدان من غير قبض كان الرهن غير صحيح بنص الآية ، وهذا منتهى الأحناف والشافعية، ويرى المالكية والحنابلة أن الرهن يتم من غير القبض، لأن القبض حكم من أحكامه، فمن حق الدائن بعد تمام عقد الرهن أن يطلب قبض العين المرهونة، فالقبض حكم من أحكام العقد، وليس ركناً من أركانه ولا شرطاً لتمامه .

٤ - حث القرآن على أداء الشهادة بالحق ، قال تعالى :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ . (النساء: ١٣٥).

وهذه درة في جبين التربية الإسلامية، ودليل على عناية القرآن بتكوين شخصية المسلم وتثبيت معالم الحق والفضيلة، ومحاربة الجبن والرديلة، وقد نهى القرآن عن كتمان الشهادة.

وفي هذه الآية :

وَلَا تَكْمُمُوا الشَّهَادَةَ وَمَنْ يَكْمُمْهَا فَإِنَّهُ آثَمَ قَلْبًا . وقد نسب الإثم إلى القلب، لأن كتمان الشهادة من أعمال القلب، وإذا أثم القلب أثم صاحبه، لأن العبرة بأفعال القلوب، ولذا رُفِعت المؤاخظة عن من يفعل المصيبة ناسياً، لأنه لا قصد له فيها .

« ولأن القلب رئيس الأعضاء ، والمضفة التي إن صلحت صلح الجسد كله وإن فسدت فسد الجسد كله، فكانه قيل : فقد تمكن الإثم في أصل نفسه وملك أشرف مكان منه »^(١٠٠).

روى الشيخان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ألا وإن في الجسد مضفة إذا صلحت صلح الجسد كله، وإذا فسدت فسد الجسد كله، ألا وهي القلب »^(١٠١).

★ ★ ★

**﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَاسِبْكُمْ
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبَدُّوهُ عَلَىٰ كَيْفِ قَدِيرٍ﴾** (٢٨٤)

المفردات :

تبدوا ما في أنفسكم : تظهروه

يخاسبكم به : أى يبينه لكم، ويجازيكم عليه.

التفسير :

٢٨٤ - اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... الْآيَةُ . اللَّهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِنْ أَجْزَائِهِمَا ، وَمَا اسْتَقَرَّ فِيهِمَا ، لَا يَشَارِكُهُ فِي خَلْقِهَا أَوْ مَلِكُهَا ، أَوْ لِتَصْرِفَ فِيهَا شَرِيكَهُ ، قُلْ أَنْ يُلْزِمَكُمْ - أَيُّهَا الْعِبَادُ - بِمَا يَشَاءُ مِنَ التَّكْلِيفِ وَعَلَيْكُمْ - أَيُّهَا الْعِبَادُ - أَنْ تَطِيعُوهُ وَلَا تَعْصُوهُ .

واللّٰه - سبحانه وتعالى - يحاسبكم أيها العباد - على نياتكم ، وما تكسبه قلوبكم سواء الخفيتموه أم أظهرتموه .

وقد بين المحققون من العلماء أن هذه المحاسبة إنما تكون على ما يعزم عليه الإنسان ويتوهم ويصر على فعله ، سواء أنفذ ما اعتزم عليه أم حالت دونه حوائل خارجة عن إرادته ، كمن عزم على السرقة وأصر عليها ثم وجد الشرطي فتركها .

وهي الصحيحين عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « إن الله تجاوز لى عن أمتى ما وسوست به صدورهم ، ما لم تمل أو تكلم »^(١٠٢) .

وأخرج معمر في صحيحه عن ابن عباس عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فيما يروى عن ربه تعالى قال : « إن الله كتب الحسنات والميثاقات - ثم بين ذلك - فمن هم بحسنة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة ، وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة ، وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده سيئة واحدة »^(١٠٣) .

وروى عن أبي هريرة قال : « جاء ناس من أصحاب رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فسألوه فقالوا : إنا نجد في أنفسنا ما يتماثل أحدنا أن يكلم به ، قال : وقد وجدتموه ؟ قالوا : نعم . قال : ذلك صريح الإيمان . وسئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الوسوسة ، قال : تلك صريح الإيمان »^(١٠٤) .

وهي كتب التفسير أن الصحابة لما سمعوا هذه الآية رقت قلوبهم ودمعت عيونهم ، وخافوا أن يحاسبهم الله على خطرات نفوسهم ، وهم لا يملكونها ولا يستلمون التحكم فيها ، حيث قال سبحانه : وَإِنْ تَدْرَأْ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَرُوا بِحَاسِبِكُمْ مِنْ اللَّهِ . (البقرة : ٢٨٤) .

فلما فعلوا نسخها الله فأنزل : لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا . (البقرة : ٢٨٦) .

وروى ابن جرير الطبري عن مجاهد والضحاك أنه قال : هي محكمة لم تتمخ ، واختار ابن جرير ذلك ، واحتج على أنه لا يلزم من المحاسبة للمعاقبة ، وأنه تعالى قد يحاسب ويفقر ، وقد يحاسب ويمعاقب .

وقد ورد في الصحيحين ومن طرق متعددة وعن قتادة عن صفوان بن محرز قال : بينما نحن نملوف بالبيت مع عبد الله بن عمر وهو يطوف إذ عرض له رجل فقال : يا بن عمر : ما سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول في النجوى ؟ قال : سمعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقول : « يندنو المؤمن من ربه - عز وجل - حتى يضع عليه كفه فيقرره بنبويه فيقول له : هل تعرف كذا ؟ ، فيقول : رب أعرف

مرتين، حتى إذا بلغ به ما شاء الله أن يبلغ . قال : إنى قد سترتها عليك فى الدنيا وإنى أغفرها لك اليوم . قال : فيعطى صحيفة حسناته أو كتابه بيمينه ، وأما الكفار والمنافقون فينادى بهم على رموس الأشهاد : هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين . (هود : ١٨) (١٠٥).

وجاء فى تفسير الألوسى : المؤاخذه على تصميم العزم على إيقاع المعصية فى الأعيان وهو من الكيفيات النفسانية التى تلحق بالملكات ، وليس كذلك سائر ما يحدث فى النفس - أى من خواطر لا تصميم ولا عزم معها - قال بعضهم :

مراتب القصد خمس، هاجس ذكرورا

فخاطر فحديث النفس فاستمعا

بإيه هم فمعزم كلها رفعت

سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقعا (١٠٦).

وجاء فى ظلال القرآن :

« وهكذا يعقب على التشريع المدنى البيعت بهذا التوجيه الوجدانى البيعت ويربط بين التشريعات للحياة وخالق الحياة، بذلك الرباط الوثيق، المؤلف من الخوف والرجاء فى مالك الأرض والسماء ، فيضيف إلى ضمانات التشريع القانونية ، ضمانات القلب الوجدانية .. وهى الضمان الوثيق المميز لشرائع الإسلام فى قلوب المسلمين فى المجتمع المسلم .. وهى والتشريع فى الإسلام متكاملان، فالإسلام يصنع القلوب التى يشرع لها، ويصنع المجتمع الذى يقن له صنعة إلهية متكاملة متناسقة ، تربية وتشريعاً ، وتقوى وسلطاناً ، ومنهجاً للإنسان من صنع خالق الإنسان ، فأنى تذهب شرائع الأرض، وقوانين الأرض، ومناهج الأرض؟ أنى تذهب نظرة إنسان قاصر ، محدود العمر، محدود المعرفة، محدود الرؤية ، يتقلب هواه هنا وهناك ، فلا يستقر على حال ، ولا يكاد يجتمع اثنان على رأى ولا على رؤية ولا على إدراك ؟ ..

ألا إنها الشقوة للبشرية فى هذا الشروء عن منهج الله وشرعه.

الشقوة التى بدأت فى القرب هرباً من الكتيبة الطاغية الباغية هناك .. ومن إلهها الذى كانت تزعم أنها تنطق باسمه، وتحرم على الناس أن يتفكروا أو يتدبروا ، وتقرض عليهم باسمه الإتاوات الباهظة والاستبداد المنفر .. فلما هم الناس أن يتخلصوا من هذا الكابوس ، تخلصوا من الكتيبة وسلطانها، ولكتهم لم ينفخوا عند حد الاعتدال ، فتخلصوا كذلك من إله الكتيبة وسلطانها .. ثم تخلصوا من كل دين يقودهم فى حياتهم الأرضية بمنهج الله .. وكانت الشقوة وكان البلاء (١٠٧).

فأما نحن - نحن الذين نزعم الإسلام - فما بالنا ؟ ما بالنا نشرد عن الله ومنهجه وشرعيته وقانونه ؟ ما بالنا وديننا السمع القويم لم يفرض علينا إلا كل ما يرفع عنا الأغلال ، ويحمل عنا الأثقال ، ويؤدى إلى الرقى والفلاح ؟ (١٠٨).

﴿أَمَّا الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكِتَابِهِ
وَرُسُلِهِ لَا نَفَرٌ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا
وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ﴾

المفردات :

وملائكته : الملائكة أجسام نورانية قادرة على التشكل، خلقوا للطاعة، لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما
يؤمرون .

التفسير :

٢٨٥ - آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ

هذا ختام سورة البقرة أطول سورة في القرآن ، السورة التي اشتملت على التشريع وساهمت في بناء
الفرد، وتكوين المجتمع.

قال الزجاج - رحمه الله - : لما ذكر الله - عز وجل - في هذه السورة فرض الصلاة والزكاة والصيام
والحج والطلاق والحيض والإيلاء والجهاد، وقصص الأنبياء - عليهم الصلاة والسلام - والرياء والدين ، ختمها
بقوله : آمَنَ الرُّسُلُ . لتعظيمه وتصديق نبیه - صلى الله عليه وسلم - والمؤمنين لجميع ذلك المذكور قبله، وغيره
ليكون تأكيداً له (١٠٨).

معنى الآية :

آمَنَ الرُّسُلُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ فِي هَذِهِ السُّورَةِ وَغَيْرِهَا - إجمالاً وتقصيلاً، وآمَنَ الْمُؤْمِنُونَ بِهِ كَذَلِكَ.
كُلٌّ آمَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِهِ وَكِتَابِهِ وَرُسُلِهِ . كل من النبي وأفراد المؤمنين، صدق بالله وما يتصف به من كل كمال، وما يتنزه
به عن كل نقص، وصدق بملائكته وطهارتهم من المعاصي أنهم منفذون لأوامر الله تعالى ، وأن بعضهم سفراء بينه
وتعالى وبين رسله الأكرمين، وآمَنَ بِكِتَابِهِ الَّذِي أُنْزِلَ عَلَى رَسَلِهِ مُتَعَبِدًا بِهَا عِبَادُهُ، وَآمَنَ بِرَسَلِهِ مِنْ حَيْثُ إِنَّهُمْ
مُبَلِّغُونَ لِكِتَابِهِ وَشِرَائِعِهِ إِلَى خَلْقِهِ.

لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ . بل تؤمن بهم جميعاً فهم رسل الله إلى خلقه، فمن كفر بأحدهم ، فهو كافر بهم
جميعاً ، ولا تقول كما قال الضالون : نؤمن ببعض ونكفر ببعض . (التساء : ١٥٠).

وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا : أى قالوا : بقلنا الرسول فسمعنا القول سماع تدبر وفهم، وأطعنا ما فيه من الأوامر
والنواهي طاعة إذعان وانقياد .

غُفْرَانَكَ رَبَّنَا : أى اغفر لنا غفرانك ، أو نسألك غفرانك ذنوبنا.

وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ : أى الرجوع بالموت والبعث إليك وحدك لا إلى غيرك، ومنك وحدك يكون الحساب والثواب
والعقاب ، يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم . (الشعراء : ٨٨-٨٩).

﴿لَا يَكْفُرُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا أَوْسَعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا إِنَّ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلُ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَاعْفِرْنَا وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿٢٨٦﴾﴾

تختتم السورة بهذه الآية الكريمة ، وفيها يمر التشريع وسماحة الإسلام، فتكافئه في تناول البشر، الصلوات الخمس ، والصوم شهر في السنة ، والزكاة نسبة قليلة من المال ، والحج فريضة لمن استطاع إليه سبيلا، وعند المرض والسفر يباح للإنسان قصر الصلاة وجمعها ويباح للصائم في رمضان الفطر والقضاء، وفي كثير من تشريعات الإسلام تتجلى سماحة هذا الدين ومراعاته لطبيعة الإنسان.

فالشرعية يسر كلها، ورحمة كلها، وعدل كلها، قال تعالى : يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ . (البقرة : ١٨٥).

وقال سبحانه : مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ . (المائدة : ٦).

ويقول النبي - صلى الله عليه وسلم - « يسرُوا ولا تمسروا ، ويسرُوا ولا تتفروا .. » (١١٠).

ومجمل معنى الفقرة الأولى : إن الله لا يكلف عباده إلا ما يستطيعون تأديته والقيام به، ولذلك كان كل مكلف مجزيًا بعمله : إن خيرًا فخير. وإن شرًا فشر .. ومن هذه الفقرة تتضح المسؤولية الفردية، وتحمل الإنسان لتبعات عمله، فهو أهل للجزاء الحسن إذا أحسن، وهو مستحق للمؤاخذة إذا أساء ، قال تعالى :

أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ (الباقية : ٢١).

وتتمرسل الآية في دعاء رضى ندى يملأ القلب نورا والنفوس خيرا وبركة.

رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا . ربنا لا تماخضنا إن نسينا أو أخطأنا . ربنا لا تماخضنا إن نسينا أو أخطأنا ، أو أهملنا أسباب السلامة فوقنا في الخطأ بسبب ضعف أو قصور.

فقد فتحت باب التوبة للتائبين ، وقيلت رجوع المذنبين إليك، ولم تغلق في وجههم باب رحمتك.

قال تعالى : قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا . (الزمر : ٥٤).

رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إَصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا . الإصر، معناه العبء الثقيل ، مأخوذ من أصره يأصره أى حسسه، والمراد به : التكاليف الشاقة، أى ربنا ولا تحمل علينا عبئًا ثقیلاً، كما حملته على الذين من قبلنا ولا تشدد علينا في التشريع كما شددت على اليهود بسبب تعنتهم وظلمهم.

فمن شرائعهم قتل النفس في التوبة أو في القصاص ، لأنه لا يجوز غيره في شريعتهم، وقطع موضع النجاسة من الثوب، ونحوه ، وصرف ربع المال في الزكاة.

قال تعالى : **وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي نَفْسٍ وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُرُهُمَا أَوْ أَنْصَبُوا أَوْ مَا أَخْلَطَ بِعَظْمٍ** . (الأنعام: ١٤٦).

على أن الإصر الأكبر الذي رفعه الله عن هذه الأمة هو إصر المبدئية للبشر، عبودية العبد للعبد، فإلله ينادينا في القرآن بأنه قريب لا يحتاج إلى واسطة : **وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي وَلْيُؤْمِنُوا بِي فَلَهُمْ بَرَكَاتٌ** . (البقرة: ١٨٦).

ولا بأس أن ننقل هنا طائفة مما جمعه بنو إسرائيل من الأصار والعناء ننقله عن أسفارهم. في سفر الخروج في الإصحاح الحادي والعشرين:

(١٥) ومن ضرب أباه أو أمه يقتل قتلاً.

(١٦) ومن سرق إنساناً وياعه أو وجد في يده يقتل قتلاً.

(١٧) ومن شتم أباه أو أمه يقتل قتلاً.

وفي سفر اللاويين ، في الإصحاح الحادي عشر تحريم بعض الطيور وفيه أصار كثيرة منها :

(٢٣) وكل متاع خزف وقع فيه منها فكل ما فيه يتجس وأما هو فتكسرونه.

وفي الإصحاح الثاني عشر أحكام النفساء عندهم ، والفرق بين ولادتها ذكراً وأنثى ، وأنها في الأول تكون نجسة أسبوعاً ، ثم ثلاثاً وثلاثين يوماً ، وفي الثاني أسبوعين ثم ستة وستين يوماً.

وفي الإصحاح الخامس عشر أحكام الحائض ومنها :

(١٩) وكل من معها يكون نجساً إلى المساء . (٢٠) وكل ما تضطجع عليه في ملتحها يكون نجساً وكل ما تجلس عليه يكون نجساً . (٢١) وكل من ممس ثيابه يغسل ثيابه.

ومن دعاء المؤمنين :

رَبَّنَا وَلَا تُحَمِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ . أَيْ لَا تَكْلِفْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ مِنَ التَّكْلِيفِ.

والطاقة : اسم لمقدار ما يمكن للإنسان أن يفعله بمشقة وذلك تشبيهه بالطوق المحيط بقوله تعالى لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ . أَيْ مَا يَصْعَبُ عَلَيْنَا مَزَاجُوتَهُ ، وَلَيْسَ مَعْنَاهُ : لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا قُدْرَةَ لَنَا بِهِ ^(١١١).

إنهم يتوجهون إلى الله راجين متطلعين أن يرحم ضعفهم، فلا يكلفهم ما لا يطيقون كي لا يعجزوا عنه ويقتصروا فيه، وإلا فهي الطاعة والتسليم، إنه طمع الصغير في كرم الكبير وبره وتيسيره.

ومن دعاء المؤمنين :

وَاغْفِرْ عَنَّا وَارْحَمْنَا . إِنَّهُ تَبَتَّلَ الْمُؤْمِنُ وَإِخْلَاصُهُ فِي طَلْبِ الْعَوْنِ مِنَ اللَّهِ .

وَاغْفِرْ عَنَّا : بِكَرَمِكَ بَأَنْ تَمْسُو عَنَّا مَا أَلَمْنَا بِهِ مِنَ الذُّنُوبِ وَتَتَجَاوَزَ عَنْهَا .

وَارْحَمْنَا : سَامِعْنَا وَاشْمَعْنَا بِرَحْمَتِكَ وَغَفْرَانِكَ وَسِتْرِكَ .

وَارْحَمْنَا : بِرَحْمَتِكَ الْوَاسِعَةِ ، فَهَمَّ طَلِبُوا مِنَ اللَّهِ أَنْ يَغْفِرَ عَنْهُمْ بَأَنْ يَسْقُطَ عَنْهُمْ الْعِقَابُ ، وَأَنْ

يَغْفِرَ لَهُمْ بَأَنْ يَسْتَرْ عَلَيْهِمْ ذُنُوبَهُمْ فَلَا يَفْضَحُهُمْ ، وَأَنْ يَشْمَلَهُمْ بِعَطْفِهِ وَرَحْمَتِهِ ، ثُمَّ

خَتَمُوا دَعَاءَهُمْ بِقَوْلِهِ :

أَنْتَ مَوْلَانَا فَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ .. أَنْتَ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ وَنَاصِرُ الْمُتَّقِينَ فَاجْعَلْنَا أَهْلًا لِعَوْنِكَ وَتَوْفِيقِكَ ،

وَانصُرْنَا عَلَى الْكَافِرِينَ الْجَاهِدِينَ فَضْلَكَ وَنِعْمَتَكَ ، وَهُوَ خَتَامُ يَدٍ عَلَى كَمَالِ الْإِيمَانِ وَنَهَايَةِ الْخُضُوعِ وَالطَّاعَةِ .

لِلرَّحْمَنِ ، وَالرَّغْبَةِ فِي إِحْقَاقِ الْحَقِّ وَنَصْرَةِ الدِّينِ وَهَزِيمَةِ الْكَافِرِينَ .

وفي تفسير ابن كثير عنوان عن :

(ذكر الأحاديث الواردة في فضل هاتين الآيتين الكريمتين نفعا الله بهما) .

(الحديث الأول) قال البخاري عن ابن مسعود قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « من قرأ بالآيتين -

من آخر سورة البقرة كفتاه » (١١٧) . ثم نقل عشرة أحاديث نبوية في فضل الآيتين الأخيرتين من سورة البقرة .

وقد ورد في صحيح مسلم عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أن الله تعالى قال عقب كل دعوة من هذه

الدعوات: قد فعلت .

أى لما قال المؤمنون : رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نُسِيْنَا أَوْ أَخْطَاْنَا ، (قَالَ اللَّهُ - عز وجل - قد فعلت) رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا

إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا (قَالَ : قد فعلت) وَارْحَمْنَا أَنْتَ مَوْلَانَا . (قَالَ : قد فعلت) أخرجه مسلم

في كتاب الإيمان .

وأخرج أحمد ومسلم والترمذي عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : « لا تجعلوا

بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة » ولفظ الترمذي : « وإن البيت الذي تقرأ فيه

سورة البقرة لا يدخله الشيطان » (١١٧) .

وأخرج سميد بن منصور والترمذي والحاكم عن أبي هريرة ، قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم :

« لكل شيء سنن ، وإن سنن القرآن سورة البقرة ، وفيها آية هي سيدة آي القرآن آية الكرسي » (١١٨) .

هائدة

قال ابن القيم : تأمل خطاب القرآن ، تجد ملكاً له الملك كله ، وله الحمد كله ، أزمة الأمور كلها بيده ، ومصدرها منه ، وموردها إليه ، مستويا على العرش ، لا تخفى عليه خافية من أقطار مملكته ، عالماً بما فى نفوس عبيده ، مطلماً على أسرارهم وعلانيتهم ، منفرداً بتدبير المملكة ، يسمع ويرى ويعطى ويمنع ، ويثيب ويعاقب ، ويكرم ويهين ، ويخلق ويرزق ، ويميت ويحيي ، ويقدر ويقضى ، ويدبر الأمور نازلة من عنده دقيقها وجليلها ، وصاعدة إليه ، لا تتحرك ذرة إلا بإذنه . ولا تسقط ورقة إلا بعلمه .

فتأمل كيف تجده يشئ على نفسه ، ويمجد نفسه ، ويحمد نفسه ، وينصح عباده ويدلهم على ما فيه سعادتهم وفلاحهم ، ويرغبهم فيه ويحذرهم مما فيه هلاكهم ، ويتعرف إليهم بأسمائه وصفاته ، ويتعجب إليهم ، بنعمه وآلائه ، يذكرهم بنعمه عليهم ، ويأمرهم بما يستوجبون به ثامنها ، ويحذرهم من نقمه ، ويذكرهم بما أعد لهم من الكرامة إن أطاعوه ، وما أعد لهم من العقوبة إن عصوه ، ويخبرهم بصنعه فى أوليائه وأعدائه ، وكيف كانت عاقبة هؤلاء وهؤلاء ، ويشئ على أوليائه بصلح أعمالهم وأحسن أوصافهم ، ويذم أعداءه بسئ أعمالهم وقبيح صفاتهم ، ويضرب الأمثال وينوع الأدلة والبراهين ، ويجيب عن شبه أعدائه أحسن الأجوبة ، ويصنق الصادق ويكذب الكاذب ، ويقول الحق ، ويهدى السبيل . ويدعو إلى دار السلام ويذكر أوصافها وحسنها ونعيمها ، ويحذر من دار البوار ويذكر عذابها وآلامها ، ويذكر عباده فقرهم إليه وشدة حاجتهم إليه من كل جهة ، وأنهم لا غنى لهم عنه طرفة عين ، ويذكرهم غناهم عنهم ، وعن جميع الموجودات ، وأنه الغنى بنفسه عن كل ما سواه ، وكل ما سواه فقير إليه ، وأنه لا ينال أحد ذرة من الخير فما فوقها إلا بفضلته ورحمته ، ولا ذرة من الشر فما فوقها إلا بعدله وحكمته ، وتشهد من خطابه عتابه لأحبابه ألطف عتاب ، وأنه مع ذلك مقبل عشراتهم ، وغافر ذلاتهم ، ومقيم أعدارهم ، ومصلح فسادهم ، والرافع عنهم ، والحامى عنهم ، والناصر لهم ، والكفيل بمصالحهم ، والمنجى لهم من كل كرب ، والموفى لهم بوعده ، وأنه وليهم الذى لا ولى لهم سواه . فهو مولاهم الحق ، وينصرهم على عدوهم ، فنعم المولى ونعم النصير . وإذا شهدت القلوب من القرآن ملكاً عظيماً ، جواداً رحيماً جميلاً هذا شأنه ، فكيف لا تحبه ، وتنافس فى القرب منه ، وتتفق أنصافها فى التوحد إليه ، ويكون أحب إليها من كل ما سواه ، ورضاه أثر عندها من رضى كل من سواه ؟ وكيف لا تلج بذكره ، ويصير حبه والشوق إليه ، والانس به هو غذاؤها وقوتها ودواؤها ، بحيث إن فقدت ذلك فسدت وهلكت ولم تنتفع بعبادتها ؟

أمهات المسائل الواردة في سورة البقرة

- ١ - دعوة الناس جميعاً إلى عبادة ربهم.
- ٢ - عدم اتخاذ أنداد له.
- ٣ - ذكر الوحى والرسالة، والصحاج على ذلك بهذا الكتاب المنزّل على عبده، وتمدى الناس كافة بالإتيان بمثله.
- ٤ - ذكر أسس الدين وهو توحيد الله .
- ٥ - إباحة الأكل من جميع الطيبات .
- ٦ - ذكر الأحكام العملية من إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، وأحكام الصيام، والحج، والعمرة، وأحكام القتال والقصاص.
- ٧ - الأمر بإنفاق المال في سبيل الله .
- ٨ - تحريم الخمر والميسر .
- ٩ - معاملة اليتامى ومخالطتهم.
- ١٠ - أحكام الزوجية من طلاق ورضاعة وعدة.
- ١١ - تحريم الربا والأمر بترك ما بقى منه.
- ١٢ - أحكام الدين من كتابة وإشهاد وشهادة، وحكم النساء والرجال في ذلك.
- ١٣ - وجوب أداء الأمانة.
- ١٤ - تحريم كتمان الشهادة.
- ١٥ - خاتمة ذلك كله، الدعاء الذى طلب إلينا أن ندعوه به ..

خاتمة من تفسير البقاعى

(... ولما بشرهم بذلك عرفهم مواقع نعمه من دعاء ربه على الأخف فالأخف، على سبيل التعليل، إعلامًا بأنه لم يؤاخذهم بما اجترحوه نسيانًا، ولا مما قارفوه خطأ ولا حمل عليهم تقلا، بل جعل شريمتهم حنيفة سمحاء، ولا حملهم فوق طاقتهم، مع أن له جميع ذلك، وأنه عما عن عقابهم ثم سترهم، فلم يفضلهم بذكر سيئاتهم، ثم رحمهم بأن أحلهم محل القرب فجعلهم أهلاً للخلافة، فلاح بذلك أنه يعلى أمرهم على كل أمر، ويظهر دينهم على كل دين، إذ كان - سبحانه وتعالى - هو الداعى عنهم، وليكون الدعاء معمولاً على الإصابة ومشمولاً بالإجابة.

فقال تعالى: رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِي لَّا تَعْلَمْنَا، إِنْ نُسِيْنَا أَمْرَكَ وَنَهَيْكَ، أَوْ أَخْطَأْنَا إِي فَعَلْنَا خِلَافَ الْمُرَادِ تَقْرِيطًا وَنَهْوً (١١٥).

* * *

اللهم اجعل هذا القرآن العظيم ربيع قلوبنا، ونور صدورنا، وجلاء حزنا، وأعنا على إكمال ما قصدناه بفضلك، يا أرحم الراحمين.

تم تفسير سورة البقرة عصر الجمعة ٢٣

من ربيع الثاني سنة ١٤٠١ هـ الموافق

٢٧ من فبراير (شباط) سنة

١٩٨١ بمدينة العين بدولة

الإمارات العربية

المتحدة والحمد لله

رب العالمين

* * *

سورة آل عمران

سورة آل عمران

سورة آل عمران سورة مدنية ، وآياتها مائتان ، نزلت بعد الأنفال ، والمراد بعمران هو والد مريم ، أم عيسى - عليهما السلام - وآل عمران هم عيسى ويعقوب ومريم وأمها .

وتسمى الزهراء : لأنها كشفت عما التبس على أهل الكتاب في شأن عيسى عليه السلام.

والأمــــــــــــــــان : لأن من تمسك بما فيها أمن من الغلط في شأنه.

والكـــــــــــــــــز : لتضمنها الأسرار المهيوبة.

والمجــــــــــــــــادلة : لتزول نيف وثمانين آية منها في مجادلة رسول الله - صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - نصارى نجران.

وسورة الاستغفار : لما فيها من قوله تعالى : **وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ** . (آل عمران : ١٧).

من أهداف سورة آل عمران

- ١ - بيان معنى الدين ، ومعنى الإسلام ، فليس الدين هو كل اعتقاد في الله إنما هو صورة واحدة من صور الاعتقاد فيه سبحانه ، صورة التوحيد المطلق الناصع القاطع :
توحيد الألوهية التي يتوجه إليها البشر .
- وتوحيد القوامة على البشر وعلى الكون كله ، فلا يقوم شيء إلا بالله تعالى ، ولا يقوم على الخلق إلا الله تعالى .
- ٢ - تصوير حال المسلمين مع ربهم ، واستسلامهم له ، وتلقيهم لكل ما يأتيهم منه بالقبول والطاعة والاتباع الدقيق .
- ٣ - التحذير من ولاية غير المؤمنين ، والتهوين من شأن الكافرين مع هذا التحذير ، وتقرير أنه لا إيمان ولا صلة بالله مع تولى الكفار الذين لا يحتكمون لكتاب الله ، ولا يتبنون منهجه في الحياة .
- بيان أن اللذات الدنيوية زائلة ، والآخرة خير وأبقى .
- محبة الله سبحانه لا تتم إلا بمتابعة الرسول - صلى الله عليه وسلم .
- بيان قصص بعض المصطفين الأخيار : كمریم وزكريا وعيسى - عليهم السلام - وما جرى لعيسى من المعجزات ، والرد على من ادعى أنه ابن الله .
- أمر النبي أن يدعو أهل الكتاب إلى البهالة والدعاء بأن ينزل الله لعمته على الكافرين .
- بيان أنه تعالى أخذ الميثاق على الأنبياء : أن يؤمنوا بجميع الرسل ، وأن من صفة محمد كونه مصدقاً لما معهم .
- بيان أفضلية البيت الحرام على غيره ، وأن حجته واجب على المستطيع .
- ٤ - ذكر غزوة أحد ، وبيان أن طريق الجنة : الجهاد والعمل الصالح ، وأن كثيراً من الأمم حاربت مع أنبيائهم .
- ١ - النبي صلى الله عليه وسلم رحيم بأمته ، ولو كان سيئ الأخلاق لا يتعد الناس عنه ، وقد حث القرآن على مشاوره أصحابه والعزم والتوكل على الله . وقد تفضل الله على الخلق برسالة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم .
- بيان حال الشهداء وفضلهم ومنزلتهم السامية عند الله .
- ١ - بيان أن بعض أهل الكتاب آمنوا ، وحث المؤمنين على الصبر والمراعاة والتقوى والتمسك بالوحدانية المطلقة .

﴿الَمْ ١﴾ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ﴿٢﴾ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ﴿٣﴾ مِنْ قَبْلِ هَذِهِ لِلنَّاسِ وَأَنزَلَ الْفُرْقَانَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَايَتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ذُو انْتِقَامٍ ﴿٤﴾

المفردات :

الحى : ذو الحياة وهى صفة تستتبع الاتصاف بالعلم والإرادة.

القيوم : القائم على كل شيء بكلأته وحفظه.

الفرقان : القرآن ، أو جميع الكتب السماوية ، لأنها تفرق بين الحق والباطل.

ذو انتقام : ذو عقوبة شديدة لمن عصاه ، لا يقدر على العقاب بمثله أحد.

التفسير :

. الَمْ

حدثنا عن فواتح المور فى أول سورة البقرة ، وتكلمنا عن الحروف المقطعة التى بدئت بها بعض السور.

وأراء العلماء فى هذه الفواتح ترجع إلى رأيين اثنين.

أحدهما : أنها جميعاً مما استأثر الله به ، ولا يعلم معناها أحد سواه - وهذا رأى كثير من الصحابة والتابعين.

ثانيهما : أن لها معنى وقد ذهبوا فى معناها مذاهب شتى - فمنهم من قال هى أسماء للسورة ، ومنهم من قال هى رموز لبعض أسماء الله تعالى أو صفاته ، ومنهم من قال هى حروف للتنبيه ، ومنهم من ذكر أنها حروف للتحدى والإعجاز ، وبيان أن الخلق عاجزون عن الإتيان بمثل القرآن ، مع أنه مراد من هذه الحروف المقطعة التى يتخاطبون بها ، وهى هذا دليل على أنه ليس من صنع بشر بل تنزيل من حكيم حميد .

٢ - اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .

رغم أن بعض الناس قد يؤلهون أرباباً كثيرة ، ويميدون أشياء عدة إلا أن الحقيقة الخالدة هى أن كافة المخلوقات تنتمى إلى الله الذى لم يكن له شريك أزلا ولا شريك له أبداً ، فهو الله الحى القيوم ، واهب الحياة للخلق أجمعين لا عون ولا مدد إلا منه ، وهو المعين ولا معين سواه ، لا شبيه له فى صفاته ، ولا ند له فى ذاته ، ولا مثيل له ، ولا شريك له ، ولذا فانتخاذ إله آخر - أيا كان - مع الله فى الأرض أو السماء . إن هو إلا زور ويهتان مبين .

روى ابن جرير وابن إسحاق وابن المنذر أن هذه الآيات وما بعدها إلى نحو ثمانين آية نزلت فى نصارى نجران إذ وفدوا على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وكانوا نحو ستين راکباً ، وخاصموه فى عيسى ابن مريم وقالوا : أبوه ؟ وقالوا على الله تعالى الكذب والبهتان ، فقال لهم النبى - صلى الله عليه وسلم : انستم

تعلمون أنه لا يكون ولد إلا وهو يشبه أباه ؟ قالوا : بلى ، قال المستم تعلمون أن ربنا حي لا يموت ، وأن عيسى يأتي عليه الفناء ؟ قالوا : بلى ، قال : المستم تعلمون أن ربنا قيم على كل شيء يكلؤه ويحفظه ويرزقه ؟ قالوا بلى . قال فهل يملك عيسى من ذلك شيئاً ؟ قالوا : لا . قال المستم تعلمون أن ربنا صور عيسى في الرحم كيف شاء . وأن ربنا لا يأكل الطعام ولا يشرب الشراب ، ولا يحدث الحدث ؟ قالوا بلى . قال المستم تعلمون أن عيسى حملته أمه كما تحمل المرأة ، ثم وضعته كما تضع المرأة ولدها ، ثم غنى كما يغنى الصبي ، ثم كان يأكل الطعام ويشرب الشراب ويحدث الحدث ؟ قالوا : بلى . قال فكيف يكون هذا كما زعمتم . فعرهوا ثم أبوا إلا جعودا ، فأنزل الله : **أَسْمِ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .** إلى آخر الآيات .

وجه الرد عليهم فيها ، أنه تعالى بدأ بذكر التوحيد لينفي عقيدة التثليث بادئ ذي بدء ، ثم أتبع ذلك بما يؤكد من كونه حيا قيوماً : أى قامت به السموات والأرض وهى قد وجدت قبل عيسى ، فكيف تقوم به قبل وجوده .

ويذكر البيضاوى فى تفسيره (أنوار التنزيل وأسرار التأويل) رواية تفيد أن الرسول (ﷺ) قال : إن اسم الله الأعظم فى ثلاث سور (١١٦) .

فى البقرة : **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .**

وفى آل عمران : **اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ .**

وفى مائة : **وَعَبَّ الْوُجُوهُ لِلْحَيِّ الْقَيُّومِ .**

٢ - **نَزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابُ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ...**

نزل عليك الكتاب ، يعنى القرآن ، وللقُرآن أسماء كثيرة وردت متفرقات فى شأيا الكتاب العزيز فهو القرآن ، والكتاب ، والفرقان ، والذكر ... وغير ذلك من الأسماء العديدة التى أوردها السيوطى فى كتابه (الإتقان) وقد عبر عن القرآن بالكتاب ، للإيدان بأنه هو الكتاب المتميز الذى ينصرف إليه هذا الاسم عند الإطلاق ، والألف واللام فيه للمهد أى الكتاب المهود . أو الإشارة إلى أنه مشتمل على ما فى غيره من الكتب السماوية من المقاصد المشتركة بين الأديان فكانه جنس الكتب السماوية ، والألف واللام فيه على هذا للجنس .

بالحق أى بالصدق الذى لا شبهة فيه .

فقد أنزل الله القرآن مطبوعاً بالحق فى جميع صورته من توحيد الله وتنزيهه عن الصحابة والولد ، وإخباره عن أحوال الأمم السابقة ، وشهادته بنبوّة محمد - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - وبين ما جاء به من المبادئ والمعاملات والأخلاق وأحوال الآخرة ، فكل هذه الصور من الحق ، نزل بها القرآن .

مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ .

الضمير هي يديه يعود على الكتاب ، والمعنى أن الكتاب العزيز مصدق لما قبله من الكتب السماوية التي أنزلها الله على رسله ، ومحقق لها فيما نزلت به ، فإن الله سبحانه لم يبعث رسولا قط إلا بالدعوة إلى توحيده، والإيمان به، وتزييه عما لا يليق به سبحانه ، مثل صحف إبراهيم ، وزبور داود ، وتوراة موسى .

قال أبو مسلم : المراد منه أنه تعالى لم يبعث نبيا قط إلا بالدعاء إلى توحيده والإيمان به، وتزييه عما لا يليق به، والأمر بالعدل والإحسان ، وبالشرائع التي هي صلاح كل زمان، فالقرآن مصدق لتلك الكتب هي كل ذلك ^(١١٧).

التوراة والإنجيل . أي أنزل التوراة على موسى وأنزل الإنجيل على عيسى.

٤ - من قبل هدى للناس . أي أنزل التوراة والإنجيل من قبل القرآن لأجل هداية الناس حين أنزلهما على موسى وعيسى، فلم يكن فيهما شيء من الضلال الذي يشتملان عليه الآن ^(١١٨).

وأنزل الفرقان ، المراد بالفرقان ما يفرق بين الحق والباطل، والمعنى الأقرب أن المقصود بالفرقان هو القرآن الكريم، وقد ذهب بعض المفسرين إلى أنه فصل بين الحق والباطل في أمر عيسى، لأن سورة آل عمران تحدث في نصفها الأول عن عيسى عليه السلام وبينت حقيقته ، وثقت أن يكون ابنا لله . وناقشت من ذهب إلى تأليهه . وذهب مفسرون آخرون إلى أن القرآن فصل بين الحق والباطل في أحكام الشرائع، فقد أحل الحلال وحرم الحرام، وفرض الفرائض، ومن الأخلاق الرفيعة ...

أخرج ابن جرير ، عن محمد بن جعفر بن الزبير أنه - أي القرآن - الفاصل بين الحق والباطل فيما اختلف فيه الأحزاب من أمر عيسى - عليه السلام - وغيره .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ . المراد بالكافرين : النصارى الذين نزل صدر السورة بسببهم أو كل كافر يندخل هؤلاء فيه دخولا أوليا .

والمراد بآيات الله : الكتب المنزلة على الرسل، أو ما يعمها وغيرها كآيات والمعجزات.

وَاللَّهُ غَزِيرٌ ذُو انْتِقَامٍ . العزيز : الغالب الذي لا يقبل ، والانتقام : العقوبة، وكلمة غزير : للإشارة إلى القدرة التامة على المقاب.

والجملة سبقت لتقرير الوعيد السابق عليها

التوراة والإنجيل

يقول الأستاذ أبو الأعلى المودودي في تفسير هذه الآيات ما يأتي :

يفهم الناس بوجه عام أن المراد بالتوراة هي الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم (١١٩) وأن المقصود بالإنجيل أناجيل العهد الجديد الأربعة الشهيرة (١٢٠) ومن هنا ظهرت هذه المشكلة .

أي هذه الكتب يا ترى هي كلام الله حقاً ؟ وهل يصدق القرآن فعلاً كل ما ورد فيها من أقوال ؟ والحقيقة أن التوراة ليست هي الأسفار الخمسة الأولى من العهد القديم بل هي منشورة في بطنها ، وأن الإنجيل ليس هو الأنجيل الأربعة بل هو موجود بين سطورها .

فالمراد بالتوراة أصلاً تلك الأحكام التي نزلت على موسى عليه السلام منذ بعثته وإلى وفاته أي في مدة تقارب اثنين وأربعين عاماً كانت منها تلك الوصايا العشر التي دونها الله على ألواح وأعطاهها له . أما بقية الأحكام فقد أمر موسى عليه السلام بكتابة اثنتي عشرة نسخة منها وأعطاهها لأسباط بني إسرائيل الاثني عشر ، وأعطى نسخة من بين هذه النسخ إلى بني لاوي أحد أسباط بني إسرائيل كي يحفظوها . وكان هذا الكتاب يسمى بالتوراة ، وقد ظل سليماً محفوظاً ككتاب مستقل حتى أول تدمير لبيت المقدس ، وكانت نسخة بني لاوي والألواح الحجرية توضع في تابوت العهد ويعرفها بنو إسرائيل باسم (التوراة) . غير أن غفلتهم ونسيانهم وصل إلى حد أنه حين حدث ترميم الهيكل السليمانى في عهد (يوسياه) ملك يهوذا . عثر كبير الكهان على التوراة موضوعة في مكان ما في (خلفها) وأعطاهها إلى كاتب الملك كأعجوبة أثرية فأخذها الكاتب وقدمها للملك كاكشفاف مدهش عجيب (انظر الملوك الثاني إصحاح ٢٢ من ١٣٠٨) .

وحين فتح (بختنصر) اورشليم وأحرق الهيكل والمدينة بأكملها وسواها بالتراب فقد بنو إسرائيل نسخ التوراة الأصلية ، التي كانت لديهم أعداد جد قليلة منها ، وكانوا قد أمددوا عليها ستائر النسيان .

ثم لما عادت بقية بني إسرائيل من الأسر البابلي في عهد الكاهن عزرا (عزير) إلى اورشليم وبنى بيت المقدس من جديد دون عزرا كل تاريخ بني إسرائيل بمون من بعض أكابر القوم وهو ما يضم الآن الأسفار السبعة عشر الأولى من العهد القديم .

والأسفار الأربعة من هذا التاريخ التي تحوى سيرة موسى عليه السلام وهي الخروج واللاويين والعهد والنتيجة أدرجت فيها آيات التوراة التي كانت في يد عزرا ومعاونيه حسب موقعها وفق ترتيب نزولها .

فالتوراة الآن إذن هي تلك الأجزاء المتفرقة التي تتناثر فيها سيرة موسى عليه السلام بين صفحات العهد القديم ، ونستطيع أن نبينها من بين هذا السرد التاريخي بعلامة واحدة هي أننا إذا وجدنا مصنف سيرة موسى يقول : قال الله لموسى كذا... أو قال موسى : الرب إلهكم يقول كذا... فقلعنا أن جزءاً من التوراة قد بدأ هنا . ثم إذا استأنف سرد السيرة قلعنا أن هذا الجزء قد انتهى . وإذا ما أسهب مصنف التوراة في شرح وتفسير شيء ما في موضع وسط صفحاتها تعذر على المرء العادي أن يميز ما إذا كان هذا الجزء من التوراة أم من الشرح

والتفسير. ومع ذلك فمن لهم بصيرة في تدبر الكتب السماوية في مقدورهم أن يعرفوا إلى حد ما التفسير والشروح التي أضيفت وألحقت بهذه الأجزاء على نحو صحيح.

والقرآن يسمى هذه الأجزاء المتناثرة (التوراة) ويصدقها، والحقيقة أننا لو جمعنا هذه الأجزاء وقارناها بالقرآن فلن نجد قيد شعرة من الاختلاف في الأحكام الجزئية في بعض المواضع، والمتدبر لكليهما اليوم يستطيع أن يحس إحساساً واضحاً بأن كلا الراغبين مصادر من منبع واحد .

كذلك فالإنجيل في أصله هو تلك الخطب والأقوال التي قالها المسيح عليه السلام حتى آخر عامين أو ثلاثة من حياته بوصفه نبياً من عند الله . أما هل كتبت هذه الكلمات الطيبات في حياته أم لا فليس عندنا أي مصدر نستقي منه المعلومات حول ذلك وقد يجوز أن يكون بعض الناس قد دونوها ويجوز أن بعض المؤمنين به سمعوها وحفظوها شفاهة . على أي حال حين كتبت رسائل مختلفة عن سيرته الطاهرة بمدد برود من الزمن أدرجت فيها - إلى جانب البيان التاريخي - تلك الأقوال والخطب التي وصلت إلى مصنفى هذه الرسائل عن طريق الروايات الشفهية أو المذكرات المكتوبة . وكتب متى ومرقس ولوقا ويوحنا التي تسمى اليوم (إنجيل) ليست هي الإنجيل الأصلي وإنما الإنجيل الحق هو أقوال المسيح التي أدرجت بين سطورها وليس لدينا وسيلة للتعرف عليها أو التفريق بينها وبين كلام كتاب سيرة المسيح عليه السلام سوى أنه حين يقول المؤلف قال المسيح كذا ... أو علم المسيح الناس كذا ... فهذه هي أجزاء الإنجيل الأصلي، والقرآن يسمى هذه الأجزاء بالإنجيل ويصدقها ولو جمع أمرؤ اليوم هذه الأجزاء المنثورة بين صفحات المهد الجديد وقارنها بالقرآن لما وجد بين كليهما سوى فرق طفيف وحتى هذا الفرق البسيط الذي يدركه من يقوم بهذه المقارنة يمكن حله وإزالته بسهولة ويسر بعد التشكير فيه بعقل بعيد عن التعصب (١٢١) .

★ ★ ★

﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ٥ هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ۚ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ٦ ﴾

المفردات :

لا يخفى : لا يغيب .

يصوركم : يخلقكم على ما شاء من صورة .

الأرحام : جمع رحم وهي مكان الحمل مشتق من الرحمة .

التفسير :

٥ - إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ . إن الله واسع العلم، لا يخفى عليه شيء كائن في الأرض ولا في السماء ، لعلمه بما يتح في العالم من كل أو جزئ، فهو العالم بما كان وما يكون ، وهو مطلع على

كفر من كفر بآيات الله، وإيمان من آمن بها، وهو مجازيهم عليه، والمسيحيون يؤمنون بالوهمية عيسى غافلين عن أنه بشر محدود المعرفة فكيف يكون إلهاً ؟.

وعبر عن علمه - تعالى - بذلك إيذاناً بأن علمه سبحانه بالكائنات، ولو كانت في أقصى غايات الخفاء ليس من شأنه أن يكون فيه شائبة خفاء بوجه من الوجوه، بل هو في غاية الوضوح والجلال (١٢٢).

٦- هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ .

هو الذي يمتحكم الصورة التي يشاء ويمتحم الخصائص المميزة لهذه الصورة ، وهو وحده الذي يتولى التصوير بمحض إرادته ومطلق مشيئته .

قال أبو السعود في التفسير :

(يصوركم كائنين على مشيئته تعالى تاهمين لها في قبول الأحوال المتغيرة من كونكم نطفاً ثم علقت ثم مضى غير مخلقة ثم مخلقة وفي الاتصاف بالصفات المختلفة من الذكورة والأنوثة والحسن والقبح وغير ذلك من الصفات) .

لا إله إلا هو . إذ لا يتصف بشيء مما ذكر من الشئون العظيمة الخاصة بالوهمية أحد ليتوهم الوهية .

العزيز الحكيم . المنتهى في القدرة والحكمة : ولذلك يخلقكم على ما ذكر من النمط البديع .

وفي هذه اللمعة تجلية لشبهات النصارى في عيسى عليه السلام ونشأته ومولده فالله هو الذي صور عيسى (كيف يشاء) . لا أن عيسى هو الرب، أو هو الله أو هو الابن، أو هو الأقنوم اللاهوتي الناسوتي ، إلى آخر ما انتهت إليه التصورات المنحرفة الفاضلة المجانية لفكرة التوحيد .

★ ★ ★

﴿ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ ﴿٧﴾ ﴾

المفردات :

محكمات : واضحات .

متشابهات : محتملات لعدة معان لا يتضح مقصودها فاشتبه أمرها على الناس .

زيغ : ميل عن الحق إلى الباطل .

ابتغاء الفتنة : طلباً لها .

الراسخون في العلم : الثابتون فيه .

الأسباب : العقول الخالصة .

المعنى العام للآية :

وهو الذى أنزل عليك القرآن وكان من حكمته أن جعل منه آيات محكمات متعددة المعنى بيّنة المقاصد، هي الأصل وإليها المرجع، وآخر متشابهات يديق معناها على أذهان كثير من الناس ، وتشتهى على الراسخين فى العلم وقد نزلت هذه المتشابهات لتثبت العلماء على العلم ، والنظر ودقة الفكر فى الاجتهاد، وفى البحث فى الدين .

وشأن الزائغين عن الحق أن يتعموا ما تشابه من القرآن ، رغبة فى إثارة الفتنة، وهم يؤولون الآيات حسب أهوائهم ، وهذه الآيات لا يعلم تأويلها الحق إلا الله ، والذين تثبتوا فى العلم وتمكوا منه، وأولئك المتمكنون منه يقولون : إننا نوقن بأن ذلك من عند الله ، لا نفرق فى الإيمان بالقرآن بين محكمه ومتشابهه، وما يقل ذلك إلا أصحاب العقول السليمة التى لا تخضع للهوى والشهوة .

ويتملق بتفسير الآية ما يأتى :

١ - المحكم والمتشابه

المحكمات : من أحكم الشيء بمعنى وثّقه وأتقنه ، والمعنى العام لهذه المادة المنع فإن كل محكم يمنع بإحكامه تطرق الخلل إلى نفسه أو غيره ، ومنه الحكم والحكمة، وحكمة الفرس، قيل وهى أصل المادة .

والمتشابه : يطلق فى اللغة على ما له أفراد أو أجزاء يشبه بعضها بعضاً، وعلى ما يشتبه من الأمر أى يلتبس قال فى الأساس (وتشابه الشيطان ، واشتبهها ، وشبهته به، وشبهته إياه واشتبهت الأمور وتشابهت : التبهت لإشياء بعضها بعضاً، وهى القرآن المحكم والمتشابه) .

٢ - آراء العلماء فى المحكم

(أ) هو الحلال والحرام ... روى عن ابن عباس ومجاهد .

(ب) هو ما علم العلماء تأويله ...

(ج) هو ما استقل بنفسه ولم يحتج إلى بيان .

(د) هو ما لم يحتمل من التأويل إلا وجهاً واحداً .

(هـ) هو الأمر والنهى والوعيد والوعيد والحلال والحرام .

(و) عن ابن مسعود : قال أنزل القرآن على خمسة أوجه :

حرام وحلال ، ومحكم ومتشابه، وأمثال ، فأحل الحلال، وحرم الحرام ، وآمن بالمتشابه، وأعمل بالمحكم واعتبر بالأمثال .

(ز) قال ابن عباس هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ . هن أصل الكتاب الثلاثي يعمل عليهن في الأحكام ومجمع الحلال والحرام .

٣ - آراء العلماء في التشابه

(أ) هو ما لم يكن للعلماء إلى معرفته سبيل كقيام الساعة .

(ب) هو الحروف المقطعة في فواتح السور كقوله آم . ونحو ذلك . وقد جاء في تفسير المنار أن المفسرين قد اختلفوا في المحكم والمتشابه على أقوال :

(أحدها) أن المحكمات هي قوله : قُلْ تَعَالَوْا أَتْلُ مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ الْأَشْرَكَ بِهَ شَيْئًا ... (الأنعام : ١٥١) إلى آخر الآية والآيتين اللتين بعدها (١٦٣) والمتشابهات هي التي تشابهت على اليهود وهي أسماء حروف الهجاء المذكورة في أوائل السور .

(ثانيها) أن المحكم هو التناسخ والمتشابه هو المنسوخ .

(ثالثها) أن المحكم ما كان دليلاً واضحاً لا كدلائل الوحدانية والقدرة والحكمة ، والمتشابه ما يحتاج في معرفته إلى التدبر والتأمل .

(ورابعها) أن المحكم كل ما أمكن تحصيل العلم به بدليل جلي أو خفي، والمتشابه ما لا سبيل إلى العلم به كوقت قيام الساعة ومقادير الجزاء على الأعمال (١٦٤) .

٤ - الوقف والوصل

في قوله تعالى :

وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا .

العلماء في تفسير هذه الآية رأين :

١ - رأى بعض السلف وهو الوقوف على لفظ الجلالة ، وجعل قوله : وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ . كلاماً مستأنفاً، وعلى هذا فالمتشابه لا يعلم تأويله إلا الله ، واستدلوا على ذلك بأمر منها :

(أ) أن الله ذم الذين يتبعون تأويله .

(ب) أن قوله : يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا . ظاهر في التسليم المحض لله تعالى، ومن عرف الشيء وفهمه لا يعبر عنه بما يدل على التسليم المحض .

وهذا رأى كثير من الصعابة رضوان الله عليهم كابن كعب وعائشة .

٢ - ويرى بعض آخرون الوقف على لفظ : العلم . ويجعل قوله : يَقُولُونَ آمَنَّا . كلام مستأنف ، وعلى هذا فالمتشابه يعلمه الراسخون ، وإلى هذا ذهب ابن عباس وجهمة من الصحابة ، وكان ابن عباس يقول : أنا من الراسخين في العلم ، أنا أعلم تأويله .

وردوا على أدلة الأولين بأن الله تعالى إنما ذم الذين يبتغون التأويل بذهابهم فيه إلى ما يخالف المحكمات يبتغون بذلك الفتنة، والراسخون في العلم ليسوا كذلك فإنهم أهل اليقين الثابت الذي لا اضطراب فيه، فإلله يفيض عليهم فهم المتشابه بما يتفق مع فهم المحكم (١٢٥) ويشهد لصحة هذا الرأي أمران :

أحدهما : أن الله تعالى ما أنزل القرآن إلا ليعمل به ، فلا ينبغي أن يكون فيه التنازع ومعميات لا يمكن فهمها وإدراكها ، فمتشابهه يجب أن يرد إلى محكمه كما قال تعالى هُنَّ أُمُّ الْكُتَابِ : أي مرجعه عند الاشتباه .

وثانيهما : أن الله تعالى أثنى على الراسخين في العلم بقوله : وَمَا يُذَكِّرُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ففي وصفهم بأنهم أصحاب المقول الخالصة المتذكرة دليل على أنهم استعملوها في كشف التشابهات والتذكر بها .

٥ - الحكمة في وجود المتشابه

(أ) امتحان قلوب المؤمنين في التصديق به .

(ب) هو حافظ للعقول إلى النظر فيه .

(ج) البحث عن المتشابه ومحاولة فهمه من حظ الخاصة كما أن التسليم والتفويض من حظ العامة .

قال الزمخشري : فإن قلت : فهلا كان القرآن كله محكما ؟

قلت : لو كان كله محكما لتعلق الناس به ، لسهولة مأخذه ، ولأعرضوا عما يحتاجون فيه إلى الفحص والتأمل والنظر والاستدلال ، ولو فعلوا ذلك ، لمطلوا الطريق الذي لا يتوصل إلى معرفة الله وتوحيده إلا به (١٣٦) .

ولما في المتشابه من الابتلاء ، والتمييز بين الثابت على الحق والمتزلزل فيه ، ولما في تقادح العلماء وإتباع القرائح - في استخراج معانيه ورده إلى المحكم ، من الفوائد الجلية ، والعلوم الجمّة ، ونيل الدرجات عند الله . ولأن المؤمن المعتقد أن لا مناقضة في كلام الله ولا اختلاف فيه - إذا رأى فيه ما يناقض ظاهره - وأهمه طلب ما يوفق بينه ، ويجريه على سنن واحدة ففكر وراجع نفسه وغيره ، ففتح الله عليه ، وتبين مطابقة المتشابه للمحكم - ازداد طمأنينة إلى معتقده ، وقوة إيمانه ... اهـ .

٦ - زعم التناقض

زعم النصارى أن القرآن فيه تناقض حين نفى بقوة عيسى لله ، ثم أثبتها حين ذكر أنه روح منه ، وهذا زيف منهم يبتغون به الفتنة ، فإن المراد من قوله « روح منه » أنه صادر من الله ، فكما أن كل شيء صادر من الله بالخلق والإبداع ، فكذلك روح عيسى ، وصدق الله إذ يقول : لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ (الإخلاص : ٣ - ٤) .

٧ - صفات الله

جاء في القرآن الكريم آيات تدل بظاهرها على أن لله وجهاً ويدين وجهه في السماء ومكاناً هو المرش ونحو ذلك مما يومهم التشبيه والجسمية والانتقال، وآيات أخرى تثبت له صفات مختلفة من العلم والقدرة والكلام ونحوها .

وطائفة ثالثة : منها ما يصرح بأنه لا تدركه الأبصار ومنها ما يدل على جواز رؤيته تعالى .
فراى رجال السلف الصالح متابعة الصعابة والتأبين في موقفهم منها .

« فغلبوا أدلة التنزيه لكثرتها ووضوح دلالتها، وعلموا استحالة التشبيه ، وقضوا بأن الآيات من كلام الله فآمنوا بها ولم يتعرضوا لمناها ببحث ولا تأويل^(١٣٧) » وقد سئل الإمام مالك عن معنى قوله تعالى « الرحمن على العرش استوى » فقال : « الاستواء معلوم ، والكيفية مجهولة ، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة »^(١٣٨).

ويقول الدكتور عبد الحليم محمود في تفسير سورة آل عمران :

ونشأت المشكلة : حينما بدأ الباحثون يتعرضون للآيات التي وردت في القرآن الكريم ، والتي توهم التشبيه، كاليد والوجه والاستواء، أو التي وردت في الأحاديث : كالنزول والصورة ، والأصابع.

بدأت المشكلة: حينما تعرض بعض الباحثين لهذه الأنفاظ وأمثالها : تأويلا لها، أو نفياً لمعناها، أو تفسيراً أو شرحاً ... (... والموقف الذي يقفه من أراد متابعة السلف الصالح إذن تجاه كلمات الصورة واليد والنزول، إنما هو الإيمان بها مع التنزيه لله تعالى عن الجسمية وتوابعها، وليس معنى ذلك، أن هذه الأنفاظ معطلة عن المعنى ، بل لها معنى يليق بجلال الله وعظمته : مما ليس بجسم ولا عرض في جسم، وأن يؤمن بأن ما وصف الله تعالى به نفسه أو وصفه به رسوله - صلى الله عليه وسلم - فهو كما وصفه، وحق بالمعنى الذي أراد - وعلى الوجه الذي قال ، أن لا يحاول لها تفسيراً ولا تأويلا .

وشعار السلف معروف في هذه الكلمات وهو :

« أمروها كما جاءت » - يقول الإمام الرازي في كتابه (أساس التقديس) : « إن هذه المتشابهات ، يجب القطع فيها بأن مراد الله تعالى فيها ، شيء غير ظواهرها، ثم يجب تفويض معناها إلى الله تعالى، ولا يجوز الخوض في تفسيرها ».

إن الأصول الدقيقة للعقيدة والشريعة ، قاطعة الدلالة مدركة المقاصد وهي أصل هذا الكتاب.

والذين في قلوبهم زيغ، يتركون الأصول الواضحة، ويجرون وراء المتشابه لأنهم يجدون فيه مجالاً لإيقاع الفتنة بالتأويلات المزلزلة للمقيدة ، والاختلافات التي تنشأ عن بلبلة الفكر نتيجة إقحامه فيما لا مجال للفكر في تأويله ، وأما الراسخون في العلم فيقولون في طمأنينة وثقة أننا به كل من عند ربنا أى الجميع من المحكم والمتشابه حق وصدق وكل واحد منهما يصدق الآخر ويشهد له وليس شيء من عند الله بمختلف ولا متضاد .

روى الإمام أحمد أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - سمع قومًا يتدارسون فقال : (إنما هلك من كان فيكم بهذا، ضربوا كتاب الله بعضه ببعض، وإنما أنزل كتاب الله ليصدق بعضه بعضا، فلا تكنوا بعضه ببعض، فما علمتم منه فقولوا به ، وما جهلتم فكلوه إلى عالمه) (١٧٩).

★ ★ ★

﴿ رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ ۝ رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ يَوْمَ رَبِّهِمْ فِيهِمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْوَعْدَ ۝ ﴾

المفردات :

لا ترغ قلوبنا : لا تملها عن الحق .

من لعلك : من عنذك .

ليوم لا ريب فيه : ليوم لا يصح أن يشك فيه وهو يوم القيامة .

التفسير :

٨ - رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ .

هذه الآية من تمة كلام الراسخين في العلم فهم أمام المتشابه من القرآن ، يؤمنون به ، ويصدقون بأنه كلام الله وينحنون بقولهم أمام كلام ربهم قائلين : آمنا به كلٌّ من عند ربنا ثم يسترسلون في الدعاء سائلين الله الثبات على الحق والاستمرار على الهدى، ولن يكون ذلك إلا بتوفيق الله لهم .

ويذهب الشريف الرضي في تفسيره هنا إلى أنه دعاء بالتثبيت على الهداية، وإمدادهم بالألطف التي معها يستمرون على الإيمان، وعلى طريق المقتزلة يسوق الشريف تفسيره في نطاق جدلي ينتهي إلى الجواب السليم فيجري تساؤلا بقوله : وكيف يكون مزيقا لقلوبهم بالا يفعل اللطف ؟ ثم يؤول الإجابة قائلا :

من حيث كان المعلوم له متى قطع إمدادهم بالطاغة وتوفيقه زاغوا وانصرفوا عن الإيمان ، وبمعنى شارحا ضاريا المثل قائلا : ويجري هذا مجرى قولهم :

اللهم لا تسلط علينا من لا يرحمنا ، ومعناه لا تغل بيننا وبين من لا يرحمنا فيتسلط علينا .

وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت الوهاب . هم يعرفون أنهم لا يقدرون على شيء إلا بفضل الله ورحمته، وأنهم لا يملكون قلوبهم فهي في يد الله .. فيتجهون إليه بالدعاء أن يمدهم بالعم والنجاة .

روى ابن أبي حاتم عن أم سلمة أن النبي - صلى الله عليه وسلم - كان يقول : « يا مقلب القلوب ثبت قلبى على دينك » (١٢٠) ثم قرأ : رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ .

والوهاب : كثير الهبات والعطايا أى إنك أنت وحدك الوهاب لكل موهوب، وفيه دليل على أن الهدى بتوفيق الله ، والضلال بعدم الإغناء منه، لتقصير العبد فى سلوك سبيله ، وأنه متفضل بما ينعم به على عباده. من غير أن يجب عليه شيء .

٩ - رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ لِيَوْمٍ لَّا رَيْبَ فِيهِ . . .

أى أنت يا ربنا ، جامع المهتدين والزائفين ، لحسابهم وجزائهم فى يوم لا ينبى أن يرتاب فى وقوعه . ليجزى كل إنسان بما عمله فى الدنيا من خير وشر.

إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْوَعْدَ . هذه الجملة من كلام الله بعد أن تم كلام الراسخين فى العلم. كان القوم لما قالوا : « إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه » صدقهم الله فى ذلك وأيد كلامهم بقوله « إِنَّ اللَّهَ لَا يُخَلِّفُ الْوَعْدَ » وقيل هو كلام الراسخين.

والمعنى على هذا :

إنك لا تخلف وعده للمسلمين والكافرين بالثواب والعقاب.

والتأكيد بـان ، وإظهار لفظ الجلالة بدلا من الضمير يفيد تأكيد نفى الريب، كما يفيد تأكيد قيام الساعة تأكيداً حاسماً .

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَٰئِكَ هُمْ وَقُودُ النَّارِ﴾ ١٠ ﴿كَذَابَ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ﴾ ١١ ﴿

المضردات :

وقود النار : وقود النار - بالفتح - ما توقد به النار ، وبالضم : الاشتعال.

كذاب : الداب ، العادة ، والصنيع والحال ، و الضان والأمر.

التفسير :

١٠ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ . التى يبدلونها هى جلب المنافع ودفع- المضار.

وَلَا أَوْلَادُهُمْ . الذين بهم يتناصرون ، وعليهم يعتمدون.

مِنَ اللَّهِ شَيْئًا . أى من عذاب الله شيئاً من الإغناء أى لن تدفع عنهم شيئاً من عذابه.

قال تعالى : يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ * إِلَّا مَنْ أَتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ . (الشعراء : ٨٨ ، ٨٩) .

وَأُولَئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ . يفتح الواو أى حطبها وقرئ بالضم بمعنى أهل وقودها ، وأكثر اللغويين على أن الضم للمصدر أى التوقد ، وافتح للحطب .

وقال الزجاج المصدر مضموم ، ويجوز فيه الفتح ، وهذا كقوله تعالى : إِنُّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ . (الأنبياء : ١٨) .

١١ - كَذَابُ آلِ فِرْعَوْنَ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . قال ابن عباس كصنيع آل فرعون ، أو كسنة آل فرعون ، وكفل آل فرعون ، وكشبه آل فرعون والألفاظ متقاربة .

والدأب بالتسكين والتحريك أيضاً كهر ونهر هو الصنيع والحال والشأن والأمر والمادة كما يقال : لا يزال هذا دأبى ودأبك .

وقال امرؤ القيس :

كذابك من أم الحويرث قبلها وجارتها أم الرياب يماسل

والمنى كمدتك فى أم الحويرث حين أهلكت نفسك فى حبيها ويكيت دارها ورسمها .

والمعنى فى الآية :

لن تقضى عن هؤلاء الكفار أموالهم ولا أولادهم ، شأنهم فى هذا شأن آل فرعون حيث لم يغن عنهم ما ملكوه من أموال طائلة ، وما أنجبهوا من أبناء عديدين ، فأغرقوا وأدخلوا ناراً بسبب كفرهم ، وكما دخلوا النار بكفرهم فميدخلها كل كافر مفسد .

والَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ . أى الأمم الكافرة التى كذبت الرسل .

كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا بَيَان وتفسير لدأبهم الذى فعلوا على طريقة الاستئناف المبنى على السؤال المقدر . والآيات : المعجزات والبراهين التى أيد بها الرسل ، أو الأدلة على وجود الله ووحدانيته أو هما معاً .

فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ أى عاقبهم وأهلكهم بسببها وقد استعمل الأخذ لأن من ينزل به العقاب يصير كالماخوذ الماسور الذى لا يقدر على التخلص .

وَاللَّهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ . أى الأخذ بالذنب ، فيه تهويل للمؤاخذه وزيادة تخويف للكفرة ، وهو تذييل مقرر لضمون ما قبله من الأخذ للجميع وتكملة له .

﴿ قُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا سَغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ ١٢ ﴾

المفردات :

المهاد : الفراش .

سبب النزول :

روى أبو داود في سننه والبيهقي في الدلائل عن طريق ابن إسحاق عن ابن عباس :

أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما أصاب ما أصاب من بدر ورجع إلى المدينة ، جمع اليهود في سوق بنى قينقاع وقال :

يا معشر اليهود ، أسلموا قبل أن يصيبكم الله بما أصاب قريشا . فقالوا : يا محمد ، لا يفرنك من نفسك أن قتلت نمرًا من قريش ؛ كانوا أغمارا لا يعرفون القتال ، إنك والله لو هانتنا لعرفت أننا نحن الناس ، وإنك لم تكن مثلنا .. هأنزل الله :

قُلِ الَّذِينَ كَفَرُوا سَغْلَبُونَ وَتُحْشَرُونَ . إلى قوله : لأُولِي الْأَبْصَارِ . وحكم الآية يعم جميع الكافرين ، وإن نزلت بسبب اليهود :

المعنى : قل ، يا محمد لهؤلاء الكفار : سغلبون - البتة - عن قريب وستحشرون بعد موتكم إلى جهنم وبئس الفراش : جهنم ، التي مهدتموها لأنفسكم بذنوبكم وأثامكم .

والتعبير عن جهنم بالمهاد ، للتهكم بهم ، فإن المهاد هو الفراش الذي يمدد ليسترأح عليه ، ولا مهاد ولا راحة في السعير ، وقد صدق الله وعده بقتل يهود بنى قريظة (١٢١) ، وإجلاء بنى النضير وفتح خيبر (١٢٢) وضرب على من عاداهم وهو من أوضح شواهد النبوة ، حيث أخبر القرآن به قبل وقوعه .

★ ★ ★

﴿ قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِتْنَتِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا فِي سَكِينٍ اللَّهُ وَأَخْرَجُوا
كَافِرَهُ يَرَوْنَهُمْ مِثْلَيْهِمْ رَأَى الْعَيْنُ وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ إِنَّ فِي ذَلِكَ
لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ ١٣ ﴾

المفردات :

آية : الآية هنا ، العبرة والعظة .

فتنة : الفتنة ، الطائفة من الناس .

الأبصار : البصائر والمقول .

التفسير :

١٣ - قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فَنَيْنِ الثَّقَا

أى قل لأولئك اليهود الذين غرقهم أموالهم واعتزوا بأولادهم وأنصارهم لا تفرنكم كثرة العدد ولا المال والولد، فليس هذا سبيل النصر والقلب فالحوادث التى تجرى فى الكون أعظم دليل على تعقيد ما تدعون.

انظروا إلى الفئتين اللتين التقتا يوم بدر، فئة قليلة من المؤمنين تقاتل فى سبيل الله كتب لها الفوز والقلب على الفئة الكثيرة من المشركين.

وفى هذا عبرة أيما عبرة لذوى البصائر السليمة التى استعملت المقول فيما خلقت لأجله من التأمل فى الأمور والاستفادة منها.

ووجه العبارة فى هذا أن هناك قوة فوق جميع القوى قد تؤيد الفئة القليلة فتطلب الفئة الكثيرة بإذن الله.

فَنَّةٌ مُّقَابِلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . أى فئة مؤمنة فى أعلى درجات الإيمان تجاهد فى سبيل الله لإعلاء كلمة الله وحماية الحق والدفاع عن الدين وأهله.

وَأُخْرَى كَافِرَةٌ . أى فئة أخرى كافرة ، والمراد بها كفار قريش.

وكان المسلمون فى بدر ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً منهم فرسان وستة أدرع ولثمانية سيوف، وأكثرهم رجالة. وكان المشركون قريباً من ألف.

يَرَوْنَهُمْ مِّنْهُمْ . أى يرى المشركون المسلمين مثلى عدد المشركين قريباً من ألفين، أو مثلى عدد المسلمين.

والمراد من الرؤية الظن والحسبان ، وقد كثّر الله المسلمين فى أعين المشركين ليهايبوهم فيحترزوا عن قتالهم ، أو أنزل الله الملائكة حتى صار عدد المسلمين كثيراً فى نظر المشركين .

رَأَى الْغَيْبَ . أى رؤية ظاهرة لا لىس فيها .

لقد كانت هناك مواقف مختلفة للمعركة . فقبل المعركة قاتل الله المسلمين فى أعين المشركين حتى يجترأوا عليهم كما قاتل الله المشركين فى أعين المسلمين ، ليزداد حماس المسلمين ويقينهم بالنصر.

قال تعالى : وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ إِذِ الْقِتْمَتِ فِي أَعْيُنِكُمْ قَلِيلًا وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَعْيُنِهِمْ لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ . (الأنفال : ٤٤).

فلما بدأت المعركة والتحم الجيشان ، كثر عدد المسلمين فى أعين الكفار ليهايبوهم وتترزل أقدامهم ، فيفشلوا وينهزموا .

ويحتمل أن المسلمين كثروا أولاً فى أعين المشركين ليحصل لهم الرعب والخوف والجزع والهلع، ثم لما حصل التصاف والتقى الفريقان قاتل الله هؤلاء فى أعين هؤلاء ليقتل كل منهما على الآخر ليقتضى الله أمراً كان مفعولاً .

ومضمون الآيات يرجح الرأي الأول ، والمبرة أنه كان هناك تقليل للمدد في مواطن ، وتكثير للمدد في مواطن أخرى من المعركة ، وأن ذلك كان سبباً من سبب النصر .

وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ بِنَصَرِهِ مَنْ يَشَاءُ . وَاللَّهُ يَقْوِيْ بِنَصَرِهِ وَعَوْنِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ ، فَالتَّصَرُّعُ وَالظُّقُرُ ، إِنَّمَا يَحْصِلَانِ بِتَأْيِيدِ اللَّهِ وَنَصَرِهِ لَا بِكَثْرَةِ الْمَدَدِ وَلَا بِقُوَّةِ الشُّوْكَةِ ، وَلَا بِقُوَّةِ السِّلَاحِ : وَقَدْ تَقَفَّ بِمَضِيقَاتِ الْغَيْبَاتِ فِي طَرِيقِ النَّصْرِ وَلَكِنْ الْعَاقِبَةُ دَائِمًا لِلْمُتَّقِينَ .

إِنَّ فِي ذَلِكَ لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ . إِنَّ فِي التَّكْثِيرِ وَالتَّقْيِيلِ ، وَغَلِيَّةِ الْقَلِيلِ مَعَ عَدَمِ الْعِدَّةِ عَلَى الْكَثِيرِ الشَّاكِي السِّلَاحِ لَعِبْرَةٌ أَيْ لاعتباراً وآية وموعظة لأولي الأبصار لذوي العقول والبصائر .

★ ★ ★

﴿ ذِينَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفُصَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَتَابِ ١٤ ﴾

المفردات :

حُبُّ الشَّهَوَاتِ : حب الشهوات للتلفس .

الْمُقَنْطَرَةُ : الجمجمة أو المضمة .

الْمُسَوَّمَةُ : الراعية في الرعى ، مأخوذة من سَوَّمَ خيله ، إذا أرسلها في الرعى ، أو المطلعة الحصان .

وَالْأَنْعَامُ : الإبل والبقر والغنم والمعز .

وَالْحَصْرُوثُ : مصدر مراد به المزروع .

التفسير :

في آية واحدة يجمع السياق القرآني أحب شهوات الأرض إلى نفس الإنسان : النساء والبنين والأموال المقدسة والخيول والأرض الخضراء والأنعام .. وهي خلاصة الرغائب الأرضية إما بذاتها وإما بما تستطيع أن توفره لأصحابها من لذائذ أخرى .

وقد بدأت الآية أنواع الشهوات بقولها :

١ - مِنَ النَّسَاءِ وَهَـمَّهِنَّ عَلَى الْكُلِّ لِأَنَّ التَّمَتُّعَ بِهِنَّ أَكْثَرُ وَالِاسْتِئْثَامَ بِهِنَّ أَتَمُّ ، إِذْ يَحْصِلُ مِنْهُنَّ أَتَمُّ اللَّذَاتِ .

٢ - وأينبذ والمراد بهم الأولاد الذكور للتكثُر بهم والتفاخر والزينة، وقيل المراد بهم الأولاد مطلقاً كما قال تعالى: **أَمَّا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فَبَنَاتُكُمْ** (الأنفال : ٢٨) وهى الحديث (الولد مجبنة مبغلة) (١٣٣)، والملة هى حب الزوجة، وحب الولد واحدة وهى تسلسل النسل وبقاء النوع، وهى حكمة مطردة فى غير الإنسان من الحيوانات الأخرى.

وقدم حب النساء على حب الأولاد مع أن حينه قد يزول وحب الأولاد لا يزول، لأن الولد لا يعظم فيه الغلو والإسراف كحب المرأة . فكلم من رجل جنى حبه للمرأة على أولاده، وكلم من غنى عزيز يمشى أولاده عيشة الذل والفقر، بسبب حب والدهم لغير أهم.

٣ - والقناطير المَقْطُورَةُ أى الأموال الكثيرة من الذهب والفضة، والقناطير جمع قنطار، ويطلق أحياناً على المال الكثير بغير عدد وقد يستعمل فى مقدار كثير معين من المال وهو ١٢ ألف أوقية.

وفى القاموس القنطار مائة رطل من الذهب والفضة ووصف القناطير بالمقنطرة للمبالغة، فمن عادة العرب أن يصفوا الشيء بما يشق منه للمبالغة ، كقولهم ألوف مؤلفة، ويدر مبدرة، وأبل مؤبلة، ودرهم مدرهمة، وظل ظليل.

ونهم المال هو الذى ترسمه القناطير المقنطرة ولو كان يريد مجرد الميل إلى المال لقال : والأموال ، أو الذهب ، والفضة، ولكن القناطير المقنطرة توحى بالنهم الشديد لتكديس الأموال، ذلك أن التكديس ذاته شهوة، بغض النظر عما يستطيع المال توفيره لصاحبه من الشهوات الأخرى.

وحب المال غريزة فطرية، وقد يبلغ النهم بالإنسان فى جمع المال أن ينسى أن المال وسيلة لا مقصد فيفتن فى الوصول إليه الفنون المختلفة، ولا يبالي أمن حلال كسب أم من حرام.

وقد أباح الإسلام الملكية ولكنه هذبها وقلم أظافرها وأوجب أن يكون تملك المال من طرق سليمة، كما أوجب فيه الزكاة، وغير ذلك من الواجبات، وبذلك يكون المال نعمة لا نقمة، فتعم المال الصالح للرجل الصالح.

روى البخارى ومسلم عن ابن عباس أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : (لو كان لابن آدم واديان من ذهب لتمنى أن يكون لهما ثالث ولا يملأ جوف ابن آدم إلا التراب، ويتوب الله على من تاب) (١٣٤).

٤ - والخيل المَسْرُومَةُ . : التى تدرعى فى الأودية، يقال : سام الدابة : رعاها، وأسامها : أخرجها إلى المرعى كما قال تعالى : **مَنْهُ ذُرَابٌ مِمَّنْ شَعَرَةٍ فَيُمْسِكُ بِهُنَّاسٍ** (النحل : ١٠٠).

وقال ابن جرير : المسومة المَلَمَّة ، التى عليها السمياء وهى العلامة.

وقال أبو مسلم : المراد من هذه العلامات الأوصاف والفرق التى تكون فى الخيل ، وهى أن تكون الأفراس غرا، وقال النابغة :

بمصر كالقنداح مسومات عليها معشر أشباه جن

وقال ابن جرير : إن معنى المظومة والملمة والرائمة واحد.

وكل من الخيل الراعية التي تقتنى للتجارة، والمطهمة التي يقتنيها الكبراء والأغنياء للمفاخرة، من متاع الدنيا الذي يتنافس فيه، ومن الناس من يفلو في حب الخيل وأشباهها حتى يفوق عنده كل حب.

٥ - والأنعام . وهى الإبل والبقر والغنم، والأنعام مال أهل البادية بها ثروتهم، وضيئها تكاثرهم وتفاخرهم، ومنها مما يشبههم ومراقبتهم .

وقد امتن الله بالأنعام على عباده فقال :

وَالْأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرِيحُونَ وَحِينَ تَسْرَحُونَ ۝ وَتَحْمِلُ أَثْقَالَكُمْ إِلَىٰ بَلَدٍ لَّمْ تَكُونُوا بِالْغِيَةِ إِلَّا بِشِقِّ الْأَنْفُسِ إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَّحِيمٌ ۝ وَالْخَيْلَ وَالْبغالَ وَالْحَمِيرَ لِتَرْكَبُوهَا وَزِينَةً وَيَخْلُقُ مَا لَا تَعْلَمُونَ : (النمل : ٥ - ٨).

٦ - وَالْحَرْث . أى الزرع والنبات والشجر على اختلاف أنواعه وهو قوام حياة الإنسان والحيوان فى البدو والحضر.

ذلك متاع الحياة الدنيا . أى ذلك الذى ذكر من الأنواع الستة هو ما يستمتع به الناس فى حياتهم الدنيا أى الأولى.

والله عنده حسن العاقب . والله عنده حسن المرجع فى الحياة الآخرة التى تكون بعد موت الناس ويمتلك فلا ينبغى لهم أن يجعلوا كل همهم فى هذا المتاع القريب المآجل بحيث يشغلهم عن الاستعداد لما هو خير منه فى الآجل.

والإسلام دين وسط فهو لم يعزّم التمتع بالمطيبات ، فإن التمتع بها حلال كما قال - سبحانه - قُلْ مِنْ حَرَمِ رَبِّهِ اللَّهِ الَّذِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ الْقُلُوبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا خَالِصَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ . (الأعراف : ٣٢).

فالزوجة الصالحة نعمة والدنيا متاع وخير متاعها الزوجة الصالحة.

وينبغى أن تكون وسيلة للعة والاستقامة والذرية الصالحة.

والابن الصالح نعمة، والمال نعمة وهو وسيلة لإخراج الزكاة والصدقة. وكذلك الخيل والأنعام والحرث.

ولكن على المؤمن ألا يشغل بها عن طاعة الله، وألا يجعلها أكبر همّه أو شاغلا له عن آخرته.

فإذا اتقى ذلك واستمتع بها بالقصد والاعتدال فهو السعيد فى الدارين.

ومن دعاء المؤمنين :

رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . (البقرة : ٢٠١).

﴿ قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ ۖ لِّلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا
الْأَنْهَارُ خَالِدِيْنَ فِيْهَا وَاَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِّنْ اِلٰهِ وَاللّٰهُ بَصِيْرٌ بِالْعٰبِدِيْنَ ۝
الَّذِيْنَ يَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اِنْسَاْءَنَا مِمَّا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝۱۶ ۝
وَالصّٰدِقِيْنَ وَالْقٰنِتِيْنَ وَالْمُنْفِقِيْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِيْنَ بِالْاَسْحَارِ ۝۱۷ ﴾

المفردات :

أُوْنِيْكُمْ : الهزمة للاستفهام ، والمراد منه : التنبية والتشويق إلى ما ينبئهم به . والإنباء : الإخبار . فكانه يقول : إني مخبركم بخبر يستدعي انتباهكم وشوقكم إلى سماعه ، فاستمعوا إليه .

وَأَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ : وزوجات مطهرة من الأنداس حسية ومعنوية .

وَالْقٰنِتِيْنَ : والمطيعين لله ، الخاضعين له ، المقربين بعبوديتهم له .

بِالْاَسْحَارِ : الأسحار جمع سحر ، وهو آخر الليل قبيل الفجر .

وَرِضْوَانٌ : الرضوان : الرضا العظيم .

التفسير :

١٥ - قُلْ أُوْنِيْكُمْ بِخَيْرٍ مِّنْ ذٰلِكُمْ ۖ لِّلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . . .

بعد أن بين سبحانه زخارف الدنيا وزينتها ، وذكر ما عنده من حسن المآب إجمالاً ، أمر رسوله بتفصيل ذلك المجلل للناس مبالغة في الترغيب .

واللعن : قل لقومك وغيرهم : أخبركم بخير من جميع ما تقدم ذكره من النساء والبنين إلى آخره ، وجئ بالكلام على صورة الاستفهام لتوجيه النفوس إلى الجواب وتشويقها إليه . وقوله خير يشعر بأن تلك الشهوات خير في ذاتها ، ولاشك في ذلك إذ هي من أجل النعم التي أنعم الله بها على الناس ، وإنما يمرض الشر فيها كما يمرض في سائر نعم الله على عباده كالهواوس والعقول وغيرها .

ثم أجابهم عن هذا الاستفهام المشوق فقال :

لِّلَّذِيْنَ اٰتَقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّتْ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . . .

جمل ما أعده للمتقين من الجزاء على التقوى نوعين :

نوعاً جسمانياً نفسياً وهو الجنات وما فيها من الخيرات ، والأزواج المطهرات .

ونوعاً روحياً عقلياً وهو رضوان الله تعالى .

قال القاسمي :

و لِلَّذِينَ اتَّقَوْا . خبر المبتدأ الذي هو جَنَاتٌ

و تَجْرِي . صفة لها و عِنْدَ رَبِّهِمْ . صفة للجَنَاتِ في الأصل قدم فانتصب على الحال، والمندبة مقيدة لكمال علو رتبة الجَنَاتِ وسمو طبقتها.

تَجْرِي من تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . من أنواع الأشربة من العسل واللبن والخمر والماء وغير ذلك مما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (١٣٥).

خَالِدِينَ فِيهَا . أى ماكثين فيها أبد الأبد لا ينفون عنها حولا.

وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ . من الدنس والخبث والأذى والحيز وغير ذلك مما يمتري نساء الدنيا.

وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ . أى يصل عليهم رضوانه فلا يسقط عليهم بعده، وهذه اللذة الروحانية تتممة ما حصل لهم من اللذات الجسمانية وأكبرها كوننا قال تعالى : وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . (التوبة : ٧٢).

روى الشيخان عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم قال : إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة، فيقولون: لبيك ربنا وسعديك فيقول : هل رضيتم ؟ فيقولون : وما لنا لا نرضى وقد أعطيتنا ما لم نعد أحداً من خلقك ؟ فيقول: أنا أعطيتكم أفضل من ذلك قالوا: يا ربنا أى شيء أفضل من ذلك ؟ فيقول : أحل عليكم رضوانى فلا أسقط عليكم بعده أبداً (١٣٦).

وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِالْعِبَادِ : أى عالم بمصالحهم فيجب أن يرضوا لأنفسهم ما اختاره لهم من نعيم الآخرة، وأن يزهّدوا فيما زهدهم فيه من أمور الدنيا.

١٦ - الَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا إِنَّا أَفْغَرْنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . هؤلاء المتقون هم الذين يقولون :

ربنا إِنَّا صَدَقْنَا بِأَنَّا اتَّخَذْنَا عَلَى رَسُولِكَ مَعْدَ وَسَائِرَ مِنْ مِيقَةِ مِنَ الرِّسْلِ، فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَاحْفَظْنَا مِنْ عَذَابِ النَّارِ. قال الحاكم : فى الآية دلالة على أنه يجوز للداعى أن يذكر طاعاته وما تقرب به إلى الله، ثم يدعو، ويُؤيده ما فى الصحيحين من حديث أصحاب الفار (١٣٧) وتوسل كل منهم بصالح عمله، ثم تقرّج البارى تعالى عنهم .

١٧ - الصَّابِرِينَ وَالصَّادِقِينَ وَالْقَانِتِينَ وَالْمُتَّقِينَ وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ .

الصَّابِرِينَ . على البأساء والضراء وحين البأس.

وَالصَّادِقِينَ . فى إيمانهم وأقوالهم ونياتهم.

وَالْقَاتِنِينَ . الْمُطِيعِينَ لِلَّهِ الْخَاضِعِينَ لَهُ .

وَالْمُتَّقِينَ . أَمْوَالُهُمْ فِي حَقِّقِ اللَّهِ تَعَالَى ، وَحَقِّقِ ذَوِيهِمْ ، وَفِي أَنْوَاعِ الْبِرِّ الَّتِي نَدْبُهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَيْهَا .
وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالْأَسْحَارِ . أَيُّ هُمْ يَمِيدُونَ اللَّهَ وَيَصِلُونَ بِاللَّيْلِ ، وَفِي آخِرِ اللَّيْلِ يَسْتَغْفِرُونَ اللَّهَ تَعَالَى .
وَالْأَسْحَارُ جَمْعُ سَحَرٍ . وَهُوَ الْهَزِيعُ الْآخِرُ مِنَ اللَّيْلِ قَبْلَ الْفَجْرِ .

رَوَى ابْنُ جَرِيرٍ عَنْ حَاطِبٍ قَالَ : سَمِعْتُ رَجُلًا فِي السَّحَرِ فِي نَاحِيَةِ الْمَسْجِدِ وَهُوَ يَقُولُ : يَا رَبِّ أَمَرْتَنِي فَاطْعَتِكَ وَهَذَا السَّحَرُ فَافْغُرْ لِي ، فَتَنْظُرْتُ فَإِذَا هُوَ ابْنُ مِمْمُودٍ . وَثَبْتُ فِي صَاحِبِ الْبَخَارِيِّ وَمُسْلِمٍ وَغَيْرِهِمَا مِنَ الْمُسَانِدِ وَالْمُسْنَدِ مِنْ غَيْرِ وَجْهٍ مِنْ جَمَاعَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ - صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ - قَالَ : « يَنْزِلُ رَبُّنَا ، تَبَارَكَ وَتَعَالَى ، كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ ، يَقُولُ : مَنْ يَدْعُونِي فَاسْتَجِبْ لَهُ ؟ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ ؟ مَنْ يَسْتَغْفِرُ لِي فَأَغْفِرَ لَهُ ؟ » (١٧٨) .

وَفِي رِوَايَةٍ لِمُسْلِمٍ : « ثُمَّ يَسْطُرُ يَدَيْهِ تَبَارَكَ وَتَعَالَى وَيَقُولُ : مَنْ يَقْرِضُ غَيْرَ عَدُوْمٍ وَلَا ظُلُومٍ ؟ » وَفِي رِوَايَةٍ « حَتَّى يَنْفَجِرَ الْفَجْرُ » .

« وَيُرَوَّى أَنَّ بَعْضَ الصَّالِحِينَ قَالَ لِابْنِهِ : يَا بَنِي لَا يَكُنْ الدِّيكُ أَحْسَنَ مِنْكَ يَنَادِي بِالْأَسْحَارِ وَأَنْتَ نَائِمٌ ، وَالْحِكْمَةُ فِي تَخْصِيصِ الْأَسْحَارِ كَوْنُهُ وَقْتُ غَفْلَةِ النَّاسِ عَنْ التَّعَرُّضِ لِلنَّفْعَاتِ الرَّحْمَانِيَةِ وَالْأَلطَافِ الْإِلَهِيَّةِ وَعِنْدَ ذَلِكَ تَكُونُ الْعِبَادَةُ أَشَقَّ ، وَالنِّيَّةُ خَالِصَةً ، وَالرَّغْبَةُ وَاقِفَةً ، مَعَ قَرْبِهِ تَعَالَى وَتَقَدُّسِ مِنْ عِبَادِهِ .

قَالَ السَّيْهَوِيُّ : فِي الْآيَةِ فَضِيلَةُ الْاسْتِغْفَارِ فِي السَّحَرِ ، وَأَنَّ هَذَا الْوَقْتُ أَحْضَنُ الْأَوْقَاتِ . وَقَالَ الرَّازِيُّ : وَاعْلَمْ أَنَّ الْاسْتِغْفَارَ بِالسَّحَرِ لَهُ مَزِيدٌ أَثَرٌ فِي قُوَّةِ الْإِيمَانِ وَفِي كُلِّ الْمُبَوْدَةِ » (١٧٩) .

تَعْلِيْفَةٌ :

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ : الْوَاوُ الْمُتَوَسُّطَةُ بَيْنَ الصِّفَاتِ لِلدَّلَالَةِ عَلَى كَمَالِهِمْ فِي كُلِّ وَاحِدَةٍ مِنْهَا .

★ ★ ★

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْعِلْمَ قَائِمًا بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴾ (١٨)

المفردات :

شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ : أَيُّ بَيِّنٍ لِعِبَادِهِ ذَلِكَ بِالْأَدَلَّةِ الْوَاضِحَةِ ، فَكَانَ ذَلِكَ مِنْهُ شَهَادَةٌ وَأَيُّ شَهَادَةٍ ، أَمَّا شَهَادَةُ الْمَلَائِكَةِ وَأَوَّلَى الْعِلْمِ هُنَّ : إِقْرَارُهُمْ بِذَلِكَ .

قَائِمًا بِالْقِسْطِ : أَيُّ قَائِمًا بِالْعَدْلِ فِي تَدْبِيرِ الْكَوْنِ .

التفسير :

١٨ - شهد الله أنه لا إله إلا هو . أى علم وأخبر، أو قال أو بين أنه لا معبود حقيقى سوى ذاته العلية .

وتطلق هذه الشهادة على ما أقامه القرآن من الأدلة على وحدانيته، كقوله تعالى :

لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا . (الأنبياء : ٢٢).

وقوله عز شأنه : قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ . (الإخلاص : ١).

وقوله تعالى : فَأَعْلَمُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ . (محمد : ١٩).

وكما شهد الله بأنه لا إله إلا هو ، فقد شهد الملائكة الذين : لَا يُعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ . (التحريم : ٦).

وكذلك أصحاب العلم والفكر المسديد من الأنبياء والمرسلين ، ومن آمن بهم، وكل من فكّر فى آيات الله الكونية فآمن به . هؤلاء جميعاً، شهدوا لله بالوحدانية ، حال كونه قائماً بالقسط والعدل فى تدبيره للكون، فبعبده قامت السموات والأرض.

....والعدل هنا هو : الحكمة فى التدبير ، الذى استقامت به أمور الكون.

لا إله إلا هو . كرره تأكيداً وليضيف إليه قوله : الْعَزِيزُ ، فلا يرام جنباه.

الْحَكِيمُ . لا يصدر عنه شيء إلا على وفق الاستقامة.

(وقال العارف الشمرانى فى كتاب « الجواهر والدرر » : سألت أخى أفضل الدين : لمّ شهد الحق تعالى

لنفسه بأنه لا إله إلا هو ؟ فقال :

لينبى عباده على غناء عن توحيدهم له، وإنه هو الموجد نفسه بنفسه- فقلت له : فلم عطف الملائكة على نفسه دون غيرهم ؟ فقال : لأن علمهم بالتوحيد لم يكن حاصلًا من التطهر فى الأدلة كالإنسان، وإنما كان علمهم بذلك حاصلًا من التجلى الإلهى ، وذلك أقوى العلوم وأصدقها، فلذلك قُدِّموا فى الذكر على أولى العلم. وأيضاً فإن الملائكة واسطة بين الحق وبين رسله فتاسب ذكرهم فى الوسط، فاعلم ذلك « (١١٠).

﴿إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ إِيْسَلَمُوا وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْاٰمُرُ بَقِيًّا يَبْنِيهِمْ وَمَنْ يَكْفُرْ يَتَّخِذْ اللَّهُ فَاكِتَ اللَّهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ ﴿١٩﴾ فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَقُلْ لِلَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْأُمِّيِّينَ ءَاسْلَمْتُمْ فَإِنْ ءَاسْلَمُوا فَقَدْ اٰهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكُمُ الْبَلَاغُ ءَاللَّهِ بِصَوِيْرٍ بِالْاٰبَادِ ﴿٢٠﴾﴾

المفردات :

بَقِيًّا بَيْنَهُمْ : ظلماً قائماً فيهم، وحسداً موجوداً في بيئتهم .

إِنْ حَاجُّوكَ : أى جادلوك .

أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ : أخلصت ذاتي ونفسي له تعالى .

وَالْأُمِّيِّينَ : المراد بهم، من لا يكتبون من مشركي العرب من غير الكتابيين لشيوخ الأمية فيهم .

التفسير :

١٩ - إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ اللَّهِ إِيْسَلَمُوا الإسلام هنا معناه إخلاص الوجه لله تعالى، فالإيهودية إسلام في مدتها والمسيحية إسلام في هترتها والرسالة المحمدية إسلام بمعنى إخلاص الوجه لله والامتثال لطااعته.

وتسمية أتباع الدين الإسلامي في العصر الحاضر بالمسلمين كانت تسمية سابقة على وجودهم الزمنى قال تعالى :

وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ مِّلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَلِي هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شَهِدَاءَ عَلَى النَّاسِ (الصح : ٧٨).

وإذا تتبعنا المعنى اللغوى لكلمة إسلام والمعنى الشرعى لها خرجنا بالنتائج الآتية :

- إن الدين وإسلام الوجه لله، والتوحيد والإسلام كلها بمعنى واحد يفسر بعضها ببعض ويشرح بعضها ببعض.
- إن جوهر الشخصية الإسلامية ، أو شخصية المسلم هو إسلام الوجه لله، أو التوحيد أو التدين الصادق أو الإسلام.
- يقول ابن الأنبارى المتوفى سنة ٣٢٨هـ في المعنى اللغوى للإسلام: المسلم معناه المخلص لله في عباداته، من قولهم سلم الشيء لفلان خلس له، فالإسلام معناه إخلاص الدين والعقيدة لله تعالى .
- والإسلام لا يشير إلى شخص معين، ولا إلى شعب معين ولا إلى إقليم معين، ولا يعُد بالبعثة المحمدية.
- هرسالة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى هي الإسلام بنص القرآن الكريم.

قال تعالى : مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . (آل عمران : ٦٧) .

ومن دعاء يوسف الصديق :

رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ . (يوسف : ١٠١) .

- وقال سيدنا موسى لقومه :

يَا قَوْمِ إِن كُنتُمْ آمَنتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِن كُنتُمْ مُسْلِمِينَ سورة . (يونس : ٨٤) .

وفي شأن عيسى يقول القرآن الكريم :

فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ آمَنَّا بِاللَّهِ وَاشْهَدْ بِأَنَّا
مُسْلِمُونَ * رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَآتَيْنَا الرَّسُولَ مَا كُنَّا مَعِ الشَّاهِدِينَ . (آل عمران : ٥٢-٥٣) .

معنى الآية :

إن الأمة المرضية عند الله هي الإسلام ، فلا يقبل من أحد دين غيره بعد رسالة محمد - صلى الله عليه وسلم - فقد أرسله الله مصدقاً لما سبقه من الرسل والكتب ومهيئاً عليها فقر صحتها ويقوم عوجها وينسخ ما قبله من الأديان والشرائع .

وكما أن الإسلام هو دين هذه الأمة الذي رضيه لها ، فهو دين جميع الأنبياء والمرسلين وأمهم من قبل محمد ، فهو دين الله دائماً في جميع الأزمان ، لاشتماله على توحيد تعالى وتزيهه عن الصاحبة والولد واحتوائه على أصول الشرائع المشتركة بينها .. أما الفروع ، فإنها مختلفة باختلاف الأمم قال تعالى : لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شُرْعَةً وَمِنْهَا جَا . (المائدة : ٤٨) .

فإن ما يصلح منها لأمة لا يصلح لأمة أخرى .

« فالصيام مشروع في جميع الأديان ، ولكن كميته تختلف باختلاف الأمم . والميراث مشروع في جميع الشرائع ، ولكن كميته تختلف باختلاف الأمم . وهكذا الأمر بالنسبة لباقي الأحكام » (١١) .

وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ . لقد أخذ الله الميثاق على الأنبياء والرسل أن يصدق بعضهم بعضاً وأن يؤمنوا بالنبي محمد عند ظهوره ، وكان اليهود يبشرون بنبي سيظهر ويستفتحون به ويدعون الله أن ينصرهم بسببه .

ومن دعاء اليهود في حروبهم مع المشركين :

(اللهم اهتج علينا ، وانصرنا بالنبي المبعوث آخر الزمان) .

وكانوا يقولون لأعدائهم المشركين :

قد أظل زمان نبى يخرج بتصديق ما قلنا، فنقتلكم معه قتل عاد وإرم.

فلما ظهر الإسلام آمن بعضهم كمبد الله بن سلام، وزيد بن سينة من أحبار اليهود، وكفر أكثرهم من بعد ما جاءهم العلم اليقيني بأنه الحق، إذ جاء الإسلام ونبيه وفق أوصافه ونعوته فى كتبهم.

وما كان اختلافهم فيه - من بعد ما اتاهم العلم - إلا بقيا وحسداً.

قال تعالى : **أَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَآتَيْنَاهُمْ مُلْكًا عَظِيمًا . النساء : ٥٤.**

بغياً بينهم . أى حسداً كائنا بينهم ، وطلباً للرياسة . وهذا تشنيع عليهم إثر تشنيع.

ومن يكفر بآيات الله فإن الله سريع الحساب .

المعنى :

ومن يجحد آيات الله الشاهدة بأن الإسلام هو الدين عند الله فإنه تعالى يجازيه ويماقبه على كفره عن قريب، فإنه سريع الحساب.

قال أبو السعود فى التفسير :

فإن الله سريع الحساب قائم مقام جواب الشرط علة له . أى ومن يكفر بآياته تعالى فإن حسابه يأتى عن قريب ، أو يتم حسابه بسرعة فإن الله سريع الحساب.

وأظهار الجلالة لتربية الهابة وإدخال الروعة ، وفى ترتيب المقاب على مطلق الكفر بآياته تعالى من غير تعرض لخصوصية حالهم من كون كفرهم بعد إيتاء الكتاب وحصول الاطلاع على ما فيه وكون ذلك للبهى دلالة على كمال شدة عقابهم (١٤٧).

٢٠ - **فَإِنْ حَاجُّوكَ فَقُلْ أَسْلَمْتُ وَجْهِيَ لِلَّهِ وَمَنِ اتَّبَعَنِ ...**

المعنى :

فإن جادلوك أهل الكتاب ، أو جميع الناس فى الدين بعد ما جاءهم العلم به ، وظهرت لهم براهيته ، فقل لهم أسلمت وجهى لله ، أى أخلصت ذاتى ونفسى له ومن آمن معى أخلصوا له أنفسهم كذلك.

وإطلاق الوجه على الذات كلها، لأنه ترجمان النفس، وعليه تظهر آثارها، وهو من إطلاق اسم الجزء على الكل لأهميته.

والمراد من الآية أن الله تعالى أمر نبيه - صلى الله عليه وسلم - أن يقول لأهل الكتاب ذلك ليعلموا أنه ليس مستولاً عن انحرافهم وكفرهم، وأن تبعة ذلك عليهم وحدهم ، وأنه سائر فى طريق عبادة الله وحده هو

وإتباعه ، دون أكرثات بضلالهم لأن المحاجة والجدل معهم لا هائدة فيهما، بعدما جأهم العلم بأن ما عليه هو الحق.

وَقُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا وَآلِهِمُ الْمَوْتُ وَالْأَمِينُ ؕ أَسْلَمْتُمْ... إى قل يا محمد لأهل الكتاب من اليهود والنصارى، والأُمِّيَّينَ إى الذين لا كتاب لهم وهم مشركو العرب الذين عرفوا بهذا الوصف لعدم معرفة سوادهم الأعظم القراءة والكتابة، قل لهم : هل أجدى معكم هذا وأسلمتم متبعين لى كما فعل المؤمنون . أم أنتم بعد على الكفر.

قال الزمخشري : معنى أنه قد أتاكم من البينات ما يوجب الإسلام ويقتضى حصوله لا محالة، فهل أسلمتم؟ أم أنتم بعد على كفركم؟ وهذا كقولك لمن لخصت له المسألة، ولم تبق من طرق البيان والكف طريقاً إلا سلكته : هل فهمتها؟ ومنه قول الله عز وعلا **فَهَلْ أُنْتُمْ مُتَّهَوْنَ** . (المائدة: ٩١) بعد ما ذكر الصوارف عن الخمر والميسر، وفى هذا الاستفهام استقصار وتعمير بالمعاندة وقلة الإنصاف ، لأن النصف إذا تجلت له الحجة لم يتوقف إدعائه للحق . انتهى.

فَإِنْ أَسْلَمُوا فَقَدِ اهْتَدَوْا : إى خرجوا من الضلال فتبعوا أنفسهم.

وَأَنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ . وإن أعرضوا عن الإسلام فلا يضرك إعراضهم فما عليك إلا تبليغهم وقد فعلت، فخلصت بذلك من التبعة . وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ . عليم بأحوالهم فلا تخفى عليه أعمالهم فيجزى من أسلم بإسلامه ، ويعاقب من أعرض على إعراضه، والجملة وعد ووعد قال ابن كثير : هذه الآية وأمثالها من أصرح الدلالات على عموم بعثته صلوات الله وسلامه عليه إلى جميع الخلق كما هو معلوم من دينه ضرورة ، وكما دل عليه الكتاب والسنة فى غير ما آية وحديث فمن ذلك قوله تعالى : **قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً** . (الأعراف: ١٥٨).

وقد أرسل النبي - صلى الله عليه وسلم - كتبه إلى ملوك الأفاق وطوائف بنى آدم من عريهم وعجمهم . كتابيهم وأمهم ، امتثالاً لأمر الله له بذلك . وروى البخارى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **«عُطِيَ خَمْسًا لَمْ يَعْطَيْنَ نَبِيٌّ قَبْلِي ، نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِدًا وَطَهْرًا ، وَأُحِلَّتْ لِي الْفَنَاءُ وَأُعْطِيَتْ الشَّفَاعَةُ ، وَأُرْسِلُ كُلَّ نَبِيٍّ إِلَى قَوْمِهِ خَاصَّةً وَيُعْثَى إِلَى النَّاسِ عَمَلًا»** (١٨٢).

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ
الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ٢١ ﴾ وَأُولَئِكَ
الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَأْلَهُمْ مِنَ النَّصْرِ ٢٢ ﴾

المفردات :

المراد بالذين يكفرون بآيات الله هم اليهود خاصة .

بغير الحق : بغير شبهة لديهم .

القسط : العدل .

ببشرهم بعذاب أليم : البشارة والبشرى الخبر السار تنبسط له بشرة الوجه، واستعمالها في الشر جاء على طريق التهكم والسخرية .

حبطت أعمالهم : بطلت أعمالهم الحسنة، فضاع ثوابها .

التفسير :

٢١ - إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِغَيْرِ حَقٍّ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِالْقِسْطِ مِنَ النَّاسِ فَبَشِّرْهُمْ
بِعَذَابٍ أَلِيمٍ .

إن الذين ينكرون آيات الله يكفرون بما يجب الإيمان به ، ويقتلون أنبياءهم بغير جريمة تقتضى القتل، ويقتلون الواعظين المذكرين الذين يأمرهم بالعدل من صفوة الناس ، فأنذره يا محمد بعذاب شديد الإيلام، والمراد بهم اليهود ، فإنهم قتلوا زكريا وابنه يحيى عليهما السلام ، وقتلوا حزقيال عليه السلام ، قتله قاض يهودى لما نهى عن منكر فعله، وزعموا أنهم قتلوا عيسى ابن مريم عليه السلام.

روى ابن جرير عن أبى عبيدة بن الجراح قال : « قلت: يا رسول الله، أى الناس أشد عذاباً يوم القيامة؟ قال: رجل قتل نبياً ، أو رجلاً أمر بالمعروف ونهى عن المنكر ، ثم قرأ الآية : إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ... » (١٤٤).

ثم قال « يا أبا عبيدة قتلت بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً من أول النهار فى ساعة واحدة فقام مائة واثنا عشر رجلاً من عباد بنى إسرائيل فأمروا فقتلهم بالمعروف ونهوه عن المنكر فقتلوا جميعاً من آخر النهار » (١٤٥).

« و الصفات المذكورة فى الآية توحى بأن التهديد كان موجهاً لليهود فهذه سمتهم فى تاريخهم يعرفون بها حتى ذكرت، ولكن هذا لا يمنع أن يكون الكلام موجهاً للتصارى كذلك، فقد كانوا حتى ذلك التاريخ قتلوا الألوف من أصحاب المذاهب المخالفة لذهب الدولة الرومانية المسيحية بما فهم من جاهروا بتوحيد الله تعالى وبشرية

المسيح عليه السلام ، وهؤلاء ممن يأمرون بالقسط . كما أنه تهديد دائم لكل من يقع منه هذا الصنيع البشع .. وكثير ما هم في كل زمان .. » (١٤٦).

٢٢ - أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ .

اسم الإشارة هنا مبتدأ وما فيه من معنى البعد للدلالة على تراسى أمرهم في الضلال وبعد منزلتهم في فضاغة الحال ، والموصول بما في حيز صلته خبره، أى أولئك المتصفون بتلك الصفات القبيحة، الذين بطلت أعمالهم التي عملوها من البر والחסنات ولم يبق لها أثر في الدارين (١٤٧) أما في الدنيا فيأبدل الممدح بالذم، والثناء باللعن والخزي، ويدخل فيه ما ينزل بهم من القتل وأخذ الأموال منهم غنيمة، والاسترقاق لهم ، إلى غير ذلك من الذل والصغار الظاهر فيهم ، وأما حيوط أعمالهم في الآخرة ، فيأبدل الثواب بالعذاب الأليم.

وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ . ينصرونهم من عذاب الله .

وقد دلت الآية على عظم حال الأمر بالمعروف ، وعظم ذنب قاتله ، لأنه قرن ذلك بالكفر بالله تعالى وقتل الأنبياء .

قال الحاكم : وتدل على صحة ما قيل ، أنه يأمر بالمعروف وإن خاف على نفسه ، وإن ذلك يكون أولى لما فيه من إعزاز الدين ، وقد روى أبو داود أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » (١٤٨).

★ ★ ★

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ تَوَلَّوْا فَرِيقٌ مِّنْهُمْ وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِن تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ وَغَرَّبُوا فِي دِينِهِمْ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ﴿٢٤﴾ فَكَيْفَ إِذَا جُمِعَتْ لَهُمْ أَيُّومٌ لَّا رَيْبَ فِيهِ وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٢٥﴾﴾

المفردات :

استفهام لتعجب النبي - صلى الله عليه وسلم - من حالهم .

الم تر

أوتوا نصيبا من الكتاب : أعطوا حظا منه ، والكتاب : اسم جنس لكل كتاب سماوي ، والمقصود من النصيب التوراة والإنجيل.

وهم معرضون : وهم منصرفون .

أياما معدودات : يقصدون بها أيام عبادتهم للمعل.

وفهمهم : وأطمعهم.

ما كانوا يفترقون : ما كانوا يكتبون من أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات.
ووفيت كل نفس ما كسبت : وأعطيت كل نفس جزاء ما عملته من خير أو شر وأفيا.

التفسير :

٢٢ - أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُدْعَوْنَ إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فُرْقَانُ مِنْهُمْ وَمَنْ مَّعْرُوفُونَ .

أخرج ابن إسحاق وجماعة عن ابن عباس قال :

دخل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بيت المدراس - مدرسة اليهود لدراسة التوراة - على جماعة من يهود فدعاهم إلى الله . فقال له نعيم بن عمرو والحارث بن زيد : على أى دين أنت يا محمد ؟ قال : على ملة إبراهيم ودينه . قالوا : فإن إبراهيم كان يهودياً ، فقال لهما رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : فهلما إلى التوراة فهي بيننا وبينكم فأنزل الله الآية (١٤٩).

والخطاب هي قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ . لكل من تتأتى منه الرؤية أو للنبي - صلى الله عليه وسلم - ، والاستهتام للتعجب من حالهم ، أى ألم تر إلى هؤلاء الذين تستعق أن تعجب لهم من اليهود ، كيف يمرضون عن العمل بالكتاب الذى يؤمنون به إذا لم يوافق أهواءهم ؟ وهذا دأب أرباب الديانات في طور انحلالها واضمحلالها ، ومن المفسرين من ذكر أن الآية إشارة إلى قصة تحاكم اليهود إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - ، لما زنا منهم اثنان فحكم عليهما بالرجم ، فأبوا ، وقالوا : لا نجد في كتابنا إلا التحميم (١٥٠) ، فجاء بالتوراة فوجد فيها الرجم ، فرجما ، ففضبوا فضنح عليهم بهذه الآية .

أخرج البخارى في كتاب التفسير ، سورة آل عمران باب قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ عن عبد الله بن عمر رضى الله عنهما أن اليهود جاءوا إلى النبي - صلى الله عليه وسلم - برجل منهم وامرأة قد زنيا . فقال لهم : « كيف تفعلون بمن زنا منكم ؟ » قالوا نحممهما ونضريهما ، فقال لهم : « لا تجدون في التوراة الرجم ؟ » فقالوا لا نجد فيها شيئاً ، فقال لهم عبد الله بن سلام : كذبتم ، فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ فوضع مدراسها الذى يدرسها منهم كفه على آية الرجم فطفق يقرأ ما دون يده وما وراءها ، ولا يقرأ آية الرجم ، فترج يد عن آية الرجم ، فقال : ما هذه الآية ؟ فلما راوا ذلك قالوا هي آية الرجم فامر بهما فرجما قريباً من موضع الجنائز عند المسجد (١٥١)

قال بعض المفسرين . ومن ثمار هذه الآية ، أن من دعى إلى كتاب الله تعالى وإلى ما فيه من شرع وجب عليه الإجابة ، وقد قال العلماء رضى الله عنهم : يستحب أن يقول : سمعاً وطاعة ، لقوله تعالى : إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . (التور ٥١) ، والمقصود من الضيق الذى تولى منهم : علماءهم ، فهم الذين كانوا يديرون النقاش والكلام مع الرسول - صلى الله عليه وسلم .

٢٤ - ذلك بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدوداتٍ وعرهم في دينهم ما كانوا يفترون .

المعنى :

ذلك : إشارة إلى التولى والإعراض.

بأنهم قالوا لن نمسنا النار إلا أياماً معدوداتٍ : أى بسبب تسهيلهم أمر العقاب على أنفسهم . وبسبب هذا القول الذى رسخ اعتقادهم له ، فلم يبالوا معه بارتكاب المعاصى والذنوب

وخالصة ذلك أنهم استخفوا بالعقوبة واستسهلوا ، انكالا على احتمال نسيبهم بالأنبياء واعتماداً على مجرد الانتساب إلى هذا الدين ، واعتقاداً أن هذا كافٍ فى نجاتهم.

ومن استخف بوعيد الله تزول من نفسه حرمة الأوامر والنواهى ، فيقدم بلا مبالاة على انتهاك حرمت الدين، ويتهاون فى أداء الطاعات، وهكذا شأن الأمم حين تفسق عن دينها ولا تبالى باجتراح الميئات ، وقد ظهر ذلك فى اليهود ثم فى النصارى ثم فى المسلمين ، فإن كثيراً من المسلمين اليوم يعتقدون أن المسلم المرتكب لكبائر الإثم والفواحش ، إما أن تدركه الشفاعات، أو تنجيه الكفارات، وإما أن يمنح العفو والمغفرة إحساناً من الله وفضلاً. فإن فاتته ذلك عذب على قدر خطيئته ، ثم يخرج من النار ويدخل الجنة، وأما المنتسبون إلى سائر الأديان فهم خالدون فى النار مهما كانت أعمالهم. والقرآن قد ناطق أمر الفوز والنجاة من النار بالإيمان الذى ذكر الله علاماته وصفاته أهله ، وبالعمل الصالح والخلق الفاضل ، وترك الفواحش ما ظهر منها وما بطن. كما جعل المنفرة لمن لم تحط به خطيئته . أما الذين صار همهم إرضاء شهواتهم ولم يبق للدين سلطان على نفوسهم ، فأتوا لك أصحاب النار هم فيها خالدون . والمراد بالأيام الممدودات هى أربعين يوماً، وهى مدة عبادة اليهود المعجل.

وقال الشيخ محمد عبده : إنه لم يثبت فى عدد هذه الأيام شيء اهـ. والسباق يفيد اعتقاد اليهود بأنهم لا يعذبون إلا مدة قليلة ، لزعمهم أنهم أبناء الله وأحبواؤه، وخدعهم فى دينهم ما كانوا يفترونه من هذا الزعم الذى لا نصيب له من الصحة.

٢٥ - فكيف إذا جمعتهم ليرمى لرب فيه ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون .

فكيف إذا جمعتهم ليرمى لرب فيه : أى فكيف يصنعون إذا جمعتهم للجزاء فى يوم لا شك فى مجيئه.

وفى هذا الاستفهام تهويل لما سيكون ، واستعظام لما أعد لهم ، وأنهم سيقعون فيما لا حيلة فى دفعه والخلص منه.

وأن ما حدثوا به أنفسهم وسهلوه عليها بتعيلاتهم وأباطيلهم تلمح بما لا يكون .

ووفيت كل نفس ما كسبت وهم لا يظلمون . أى ورات كل نفس ما عملت من خير أو شر محضراً لا نقص فيه ثم جوزيت عليه وكان منشأ سعادتها أو شقاءها، ولا يفيدهم الانتماء إلى دين معين أو مذهب خاص، إذ لا امتياز لشعب على شعب وإن تسمى بعضهم بشعب الله، ولا بين الأشخاص وإن لقبوا أنفسهم بأبناء الله فإن

الجزء إنما يكون من جنس العمل في ذلك اليوم : يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا . (آل عمران : ٣٠٠) .

★ ★ ★

﴿ قُلِ اللَّهُمَّ مَلِكُ الْمَلِكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعِزُّ مَنْ تَشَاءُ وَتُذِلُّ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ الْخَيْرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٣٦﴾ تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِعِزِّ الْحَسْبِ ﴿٣٧﴾ ﴾

المفردات :

اللهيم

: أصله يا الله ، فحذف (يا) وعوض عنها الميم وشددت لكونها عوض عن حرفين ،

ولا تجمع الميم مع (يا) إلا شذوذاً كقول الشاعر :

إني إذا ما حدثت أبا أقول يا اللهم يا اللهم

مالك الملك

: الملك - بضم الميم وفتحها وكسرهما - معناه الاحتواء . أى الحيازة مع القدرة على

التصرف . مأخوذ من : ملك الشيء يملكه : احتواه قادراً على حرية التصرف فيه .

وهو بهذا المعنى يطلق على : ملك الله وملك غيره ، ومعنى : مالك الملك : صاحب

السلطان والتصرف المطلق .

بيدك الخير

: بقدرتك منح الخير ومنمه .

تولج الليل في النهار : الولوج الدخول ، والإبلاج : الإدخال ، ويراد به زيادة زمان الليل في النهار ، فيطول الليل

ويقصر النهار وتولج النهار في الليل معناه عكس المعنى السابق .

وتخرج الحي من الميت : أى وتكون الأحياء من المواد الأولية التى لا حياة فيها : كالهواء والماء والغذاء والتراب .

وتخرج الميت من الحي : وتجعل الحي يموت ، فتخرجه بذلك من جنس الأحياء .

سبب النزول :

روى الواحدى عن ابن عباس وأنس بن مالك : أنه لما فتح رسول الله - صلى الله عليه وسلم - مكة وعهد

أمنته ملك فارس والروم ، فقال المناهقون واليهود : هيهات ، من أين لحمد ملك فارس والروم ؟ هم أعز وأمنع من

ذلك . ألم يكف محمداً مكة والمدينة حتى يطمع فى ملك فارس والروم ؟ هاتزل الله تعالى هذه الآية .

وروى غير ذلك فى سبب النزول .

سياق الآية :

بيئت الآيات السابقة أن الدين عند الله الإسلام وناقشت أهل الكتاب في إحقاقهم عن الإيمان بالنبي محمد - صلى الله عليه وسلم - بنفيا وحسدا مع علمهم بصدقه ومعرفتهم بآمارات نبوته، ثم بيئت هذه الآية أن الملك لله يؤتية من يشاء من عباده .

٣٦ - قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ .

أي أنت يا ربنا سبعاثك لك السلطان الأعلى والتصرف التام في تدبير الأمور وإقامة ميزان النظام العام في الكائنات ، هانت تؤتي الملك من تشاء من عبادك إما تبعا للنبوة كما وقع لأهل إبراهيم ، وإما بالاستقلال بحسب السنن الحكمة الموصلة إلى ذلك واتباع الأسباب الاجتماعية بتكوين القبائل والشعوب، وتنزع الملك ممن تشاء بانتزاع الناس عن الطريق السوي الحافظ للملك من العدل وحسن السياسة وإعداد القوة بقدر المستطاع، كما نزعها من بني إسرائيل وغيرهم بظلمهم وفسادهم.

وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ : هي الدنيا والآخرة ، بأسباب العزة والكرامة.

وَتُدْخِلُ مَنْ تَشَاءُ : أن تدله في إحداهما أو فيهما من غير ممانعة من الغير ولا مداومة.

يُدْخِلُ الْخَيْرُ : أي بقدرتك الخير كله لا بقدره أحد غيرك لتصرف فيه قبضاً وبسطا حسبما تقتضيه مشيئتك.

إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ : فقدرتك لا حدود لها ، وعطاؤك غير منقوص ، وأنت قادر على أن تعطى الملك من تشاء وتنزعه ممن تشاء .

من كتب التفسير :

١ - جاء في تفسير أبي السعود :

روى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - لما دخل الخندق عام الأحزاب، وقطع لكل عشرة من أهل المدينة أرمين ذراعا وأخذوا يحفرونه خرج من بطن الخندق صخرة كاتل لم تعمل فيها الماول فوجهوا سلمان إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يخبره فجاء عليه السلام وأخذ منه المول فحضرها ضربة صدمتها وبرق منها برق أضاء ما بين لآبئها لكان مصباحاً في جوف بيت مظلم ، فكبر وكبر معه المسلمون وقال: أضأت لى منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب. ثم ضرب الثانية فقال: أضأت لى منها القصور الحمر من أرض الروم ، ثم ضرب الثالثة فقال: أضأت لى قصور صغماء وأخبرنى جبريل أن امتى ظاهرة على كلها فأبشروا . فقال المنافقون: ألا تمجبون يمينكم ويمدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها فتتح لكم وأنتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لا تستلعمون أن تبرزوا فنزلت هذه الآية : قُلِ اللَّهُمَّ مَالِكَ

الْمُلْكِ تُؤْتِي الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ ... (١٥٧)

٢ - جاء في التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر:

الملك - بضم الميم - في حق الله تعالى هو - على ما قاله المحققون - صفة قائمة بذاته تعالى ، متعلقة بما سواه ، تعلق التصرف التام ، يقتضى استثناء المتصرف واقتدار المتصرف فيه ، ولا يصح إطلاقه- بهذا المعنى - على غير الله تعالى .

وهو أخص من الملك - بكسر الميم - فإنه صفة تقتضى الاستيلاء والتسلط على شيء بطريق مشروع، وتجعله صاحب الحق في التصرف فيه ، من غير نظر إلى استثناء المتصرف واقتدار المتصرف فيه ، ولهذا يصح إطلاقه على غير الله تعالى .

٢ - جاء في المنتخب في تفسير القرآن الكريم للمجلس الأعلى للشئون الإسلامية بالقاهرة تعليقاً في

الهامش على قوله تعالى : تُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وتُخْرِجُ الْمَيِّتَ . هو ما يأتى :

« دورة الحياة والموت هي معجزة الكون وسر الحياة نفسها والسمات الرئيسية في هذه الدورة أن الماء وثاني أكسيد الكربون والنيتروجين والأملاح غير العضوية في التربة تتحول بفضل طاقة الشمس والنباتات الخضراء وأنواع معينة من البكتيريا إلى مواد عضوية هي مادة الحياة في النبات والحيوان ، أما في الشق الثاني من هذه الدورة فتعود هذه المواد إلى عالم الموت في صورة نفايات الأحياء ونواتج أيضها وتفسها .

ثم في صورة أجسامها كلها عندما تموت وتستسلم لموامل التحلل البكتيرى والكيمائى التى تحيلها إلى مواد غير عضوية بسيطة مهياة للدخول في دورة جديدة من دورات الحياة ، وهكذا في كل لحظة من الزمان يخرج الخالق القدير حياة من الموت وموتاً من الحياة، وهذه الدورة المتكررة لا تتم إلا في وجود كائن أودعه الله سر الحياة كبذرة النبات مثلاً.

والآية الكريمة تذكر أولى الأبواب بالمعجزة الأولى وهى خلق الحياة من مادة الأرض - لإخراج الميت من الحى وهذا هو الإعجاز بعينه .

٢٧ - تُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَتَرَزِّقُ مِنَ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ .

يطيل الله الليل على بعض فصول السنة . بإضافة جزء من النهار إليه ، ويطيل النهار في بعض فصولها، بزيادة جزء من زمان الليل فيه ، ويخرج الحى من المواد الأولية الميتة التى خلق منها ، كالماء والتراب وبعض عناصر الهواء، ويخرج الميت من الحى بأن يفقده أسباب الحياة فيموت ويعود إلى أصله ، ويرزق من يشاء رزقه بغير حساب أى رزقاً واسعاً بغير تضييق عليه.

وكما يرزق من يشاء بغير حساب ، يضيقة على من يشاء لحكمة تقتضيه؛ ولم يذكر ذلك في الآية لعلمه من أمثاله فيما سبق ، ولأن من يملك الإعطاء يملك المنع.

ويرى بعض المفسرين : أن إخراج الحى من الميت ، معناه إخراج الجنين من النطفة ، أو الفرج من البيضة ، وإن إخراج الميت من الحى ، معناه إخراج النطفة من الحيوان أو البيضة من البجاجة .

ولكن هذا رأى لا يقبل إلا على سبيل التشبيه ، يجعل النطفة - أو البيضة بجانب الحيوان الذى يتكون منها- كالشئ الميت ، لعظم الفرق بينهما ، أما على الحقيقة فلا ، لأن النطفة مليئة بالكائنات الحية المتحركة ، كما يتبين ذلك تحت آلة التكبير - المجهر ، ومثلها البيضة .

وكذا القول بأن المراد من الميت الذى يخرج من الحى : النطفة أو البيضة التى يخرجها الله من الحيوان ، لا يصح أن يقبل إلا على سبيل المجاز ، لما قدمناه .

وقال الحسن فى معنى الآية : يخرج المؤمن من الكافر ، والكافر من المؤمن ، فحمل الحياة والموت على المجاز ، وروى هذا التفسير عن أئمة أهل البيت .

ويمكن تفسيرها مجازاً بمعنى : يخرج الطيب من الخبيث ، والخبيث من الطيب ، والعالم من الجاهل ، والجاهل من العالم ، والذكى من البليد والبليد من الذكى ، وإلى غير ذلك قال القفال ، والكلمة محتملة لكل ما ذكر ، أما الكفر والإيمان فقد قال تعالى :

أَوْ مَنْ كَانَ مَيِّتًا فَأَحْيَيْنَاهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُورًا يَمْشِي بِهِ فِي النَّاسِ كَمَنْ مَثَلُهُ فِي الظُّلُمَاتِ لَيْسَ بِخَارِجٍ مِنْهَا . (الأنعام : ١٢٢) .

يريد كان كافرًا فهديناه فجعل الموت كفرًا والحياة إيمانًا ، وسمى إخراج النبات من الأرض إحياء وجعلناه قبل ذلك ميتة فقال :

يُخْبِي الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا . (الروم : ٥٠) .

وقال سبحانه : فَسَوَّاهُ إِلَىٰ بَلَدٍ مِّتٍ فَأَحْيَيْنَاهُ بِهِ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا . (هاطر : ٩) .

وقال عز شانه : كَيْفَ نَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أََمْوَانًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (البقرة : ٢٨) .

★ ★ ★

﴿ لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ ۖ وَإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ ﴾ (٢٨)

المفردات :

: أصدقاء ، أو أنصار .

أولياء

من دون المؤمنين : متجاوزين المؤمنين إلى الكافرين .

فليس من الله في شيء : فليس من دين الله في شيء.

إلا أن تتقوا منهم تقاة : إلا لتقوا أنفسكم وتحفظوها مما يتي ويحذر منهم .

المصير : المرجع .

سبب النزول :

روى عن ابن عباس ، قال : كان الحجاج بن عمرو ، وكهمس بن أبي الحقيق ، وقيس بن زيد والكل من اليهود - يماثلون نفرا من الأنصار ليقتلهم عن دينهم ، فقال رفاعة بن المنذر وعبد الله بن جبير ، وسعد بن خيثمة لأولئك نفر : اجتنبوا هؤلاء اليهود وأحذروا مبايعتهم لا يفتنوكم عن دينكم ، فابى أولئك نفر إلا مبايعتهم وملازمهم ، فانزل الله هذه الآية .

التفسير :

٢٨ - لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ ...

تقرر الآية أن موالاة الكافر خطر على من والا، وأنها لا تكون إلا عند الضرورة ، لاتقاء ضرر يكون من ناحيته ، على ألا تبلغ الموالاة درجة المباينة بصفايا المؤمنين .

والموالاة تطلق لغة على الحب والصداقة والمباينة بالأسرار ، وتطلق على النصرة وكلا المعنيين تصح إرادته ، ولهذا لا يحل للمؤمنين أن يوالوا الكافرين ، بأى معنى من معاني الموالاة ، ومن يفمل ذلك فليس من دين الله في شيء وقد يذكر ذلك ضريحا في قوله تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّهُ مِنْهُمْ ﴾

(المائدة:٥١).

وقد تكرر النهى عن موالاة المؤمنين للكافرين في عديد من آى القرآن لخطورتها على كيانهم فهم دائما يتربصون بهم الدوائر ، ويبغونهم الفتنة ، وهى المسلمين سماعين لهم ، وهم المناقون وضعايف النفوس .

قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِالْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ... (الممتحنة:١).

وقال عز شانه : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ تَجْعَلُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا مُبِينًا (النساء : ١٤٤).

فعلى المؤمنين أن يحذروا موالاتهم حتى يأمنوا شرهم ، عليهم أن يقصروا موالاتهم على المؤمنين ، لا يتجاوزونهم إلى الكافرين لفرض من الأغراض ، إلا أن يتقوا أو يحفظوا أنفسهم من ضرر من شأنه أن

يتقى ويحذر. فإذا اضطرب المسلمون لمولاتهم دهشاً عن الوطن، أو المال أو المرض، فلهم ذلك في حدود الضرورة.

وأجاز المحققون من العلماء: الاستعانة بالكفار، بشرط الحاجة والوثوق .. أما بدونها فلا تجوز .

واستدل لذلك ، بأن النبي - صلى الله عليه وسلم -، استعان يهود بني قينقاع ، ورضخ لهم (١٥٢) واستعان بصفوان بن أمية في هوازن.

على أن بعضهم ذكر أن الاستعانة المنهى عنها ، هي استعانة الذليل بالعزيز، أما غيرها فلا .

جاء في تفسير القاسمي :

واعلم أن الموالاة التي هي الباطنة والمشاورة وإفضاء الأسرار للكفار لا تجوز، فإن قيل : قد جوز كثير من العلماء تكاح الكافرة ، وفي ذلك من الخلطة والباطنة بالمرأة ما ليس بخاف فجواب ذلك أن المراد مولاتهم في الدين ، وفيما فيه تعظيم لهم .

فإن قيل في سبب نزول الآية : إن النبي - صلى الله عليه وسلم - منع عبادة بن الصامت من الاستعانة باليهود على قريش (١٥١) وقد حالف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اليهود على حرب قريش ، وفي هذا دلالة على جواز الاستعانة بهم .

وقد ذكر الراضى أنه يجوز الاستعانة بالفاسق على حرب المبطلين ، قال : وقد حالف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - اليهود على حرب قريش وغيرها إلى أن تقضوه يوم الأحزاب ، وحده - صلى الله عليه وسلم - الحلف بينه وبين خزاعة . قال الراضى بالله : وهو ظاهر عن أباقتنا عليهم السلام ، وقد استعان على عليه السلام بقتلة عثمان . ولعل الجواب والله أعلم أن الاستعانة جائزة مع الحاجة إليها، ويعمل على هذا استعانة الرسول - صلى الله عليه وسلم - باليهود ، ومنوعة مع عدم الحاجة أو خضية مضرة منهم ، وعليه يعمل حديث عبادة بن الصامت .

لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ .

من دُونِ الْمُؤْمِنِينَ . حال . أى متجاوزين للمؤمنين إليهم ، استقلالاً أو اشتراكاً ، وفيه إشارة إلى أنهم الأحقاء بالموالاة، وأن في مولاتهم مندوحة عن موالاة الكفرة .

وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَلَيْسَ مِنَ اللَّهِ فِي شَيْءٍ . أى ومن يوال الكفرة فليس من ولاية الله في شيء تقع عليه اسم الولاية . يمتنع أنه منسلخ من ولاية الله رأساً . وهذا أمر معقول ، فإن موالاة الولي وموالاة عدوه متنافيان (١٥٥) .

إِلَّا أَنْ تَقُوا مِنْهُمْ تَقَاةً أى تخافوا منهم محذورا ، فأنظروا معهم الموالاة باللسان دون القلب لدفعه ، روى البخارى في كتاب الأدب ، باب المداواة مع الناس . عن أبي الدرداء رضى الله عنه أنه قال : «إنا لنكشر» (١٥٦) في وجوه أقوام وقلوبنا تلثمهم» . (١٥٧) .

وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ : أى ذاته المقدسة فلا تتمرضوا لمخطئه بمخالفة أحكامه وموالاة أعدائه وهو تهديد عظيم مشعر بتناهى المنهى فى القبح. وفى إضافة تحذيرهم إلى نفسه وإلى ذاته العلية، إيدان ببلوغ المنهى عنه منتهى الخطورة.

★ ★ ★

﴿قُلْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوهُ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿٢٩﴾ يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تُوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا وَيُحَذِّرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٣٠﴾﴾

المفردات :

محضراً : يحضره ملائكة الله فى الصحف.

أمدًا بعيدًا : غاية أو مسافة بعيدة.

التفسير :

٢٩ - قُلْ إِنْ تُخَفُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ أَوْ تُبْذَرُوهُ يُعَلِّمَهُ اللَّهُ وَيَعْلَمَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

هذه الآية واضحة الصلة بما قبلها ، وهى توحى بأن صلات متعمدة من القرابة أو التجارة أو غيرهما ، كانت تربط بين معسكر المسلمين ومعسكر الكافرين .

وتبين هذه الآية أن الله مطلع وشاهد لما يخفيه الإنسان وما يظهره، وقد شمل علم الله كل ما فى السموات والأرض، فقد أحاط بكل شيء علما، وهو على كل شيء قدير.

والآية فيها تحذير واضح من موالات المؤمنين للكافرين ، وتهديد بأن الله عالم بخفايا النفوس، ومطلع على الظاهر والباطن.

٣٠ - يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتْ مِنْ سُوءٍ تُوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا .. تعرض الآية مشهدا من مشاهد القيامة ، وهو يوم الحساب والجزاء، وفى هذا اليوم يقف الإنسان وجهًا لوجه أمام عمله الذى قدمه فى الدنيا ، فالخير شاخص أمام صاحبه، يفرح به وتشتد سعادته .

وتجد كل نفس أيضًا : ما عملته من سوء وشر فى الدنيا محضرا يوم القيامة فى صحائفها لتساء به، وتتمنى حين تراه لو أن بينها وبينه مسافة بعيدة بعد المشرقين .

وَيَحْذَرُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ . يخوفهم الله من نفسه إن خالفتم ما كلمكم به، ومن راحة الله ورحمته هذا التحذير وهذا التذكير ، وهو دليل على إرادته الخير والرحمة بالعباد .

★ ★ ★

﴿ قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾ (٣١)
 ﴿ قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ﴾ (٣٢)

التفسير :

قال القرطبي : روى أن المسلمين قالوا : يا رسول الله ، والله إننا نحب ربنا ، فأنزل الله عز وجل : قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ .

وقال محمد بن جعفر بن الزبير : نزلت في نصارى نجران وذلك أنهم قالوا : « إنما نعظم المسيح حباً لله تعالى وتمطيماً له » فأنزل الله الآية ردا عليهم . رواه محمد بن إسحاق .

والمعروف أن سبب النزول قد يعتمد لنازل واحد من القرآن الكريم ، والمعبرة مع هذا بمصوم اللفظ لا بخصوص السبب .

إن تعاليم الإسلام واضحة، وأوامره واجبة الاتباع وحب الله ليس دعوى باللسان ، ولا هياماً بالوجدان، ولكنه التزام بأحكام الشرع ، واتباع لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - في كل ما جاء به قال - صلى الله عليه وسلم - « لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبعا لما جئت به » (١٥٨) فقد أتم الله الدين ، وأكمل على المسلمين نعمة الإسلام ، ووجب عليهم الاتباع دون الابتداع ، فمن ادعى أن عقله أو رأيه أو حكمه أصوب من حكم الله ، فقد احتكم إلى أحكام الجاهلية ، وخالف منهج القرآن وهدى نبي الإسلام .

روى البخارى في صحيحه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « من عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد » (١٥٩) .

وروى البخارى في صحيحه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « ثلاث من كن فيه وجد حلاوة الإيمان : أن يكون الله ورسوله أحب إليه مما سواهما ، وأن يحب المرء لا يحبه إلا لله ، وأن يكره أن يعبد في الكفر كما يكره أن يقذف في النار » (١٦٠) .

وجاء في تفسير ابن كثير :

هذه الآية حاكمة على كل من ادعى محبة الله - وليس على الطريقة المحمدية - بأنه كاذب في دعواه، حتى يتبع الشرع المحمدي والدين النبوي في جميع أقواله وأفعاله .

إن العمل بشرع الله يورث المسلم إخلاصاً وحبا لله ولرسوله ، وأفضل درجات المباداة أن يعبد المؤمن ربه حبا له ، وشوقاً إلى لقاءه ورغبة في مرضاته ، وإذا دوام العبد على طاعة الله أحبه الله وغفر ذنبه وهداه إلى الطريق القويم .

روى الإمام مسلم في صحيحه عن أبي هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم- « إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل فقال : « إني أحب فلاناً فأحبه . قال : فيحبه جبريل ، ثم ينادى في السماء فيقول : إن الله يحب فلاناً فأحبه ، فيحبه أهل السماء . قال : ثم يوضع له القبول في الأرض . » (١١١)

وإذا أبغض الله عبداً دعا جبريل فيقول : إني أبغض فلاناً فأبغضه قال : فيبغضه جبريل ، ثم ينادى في أهل السماء : إن الله يبغض فلاناً فأبغضوه قال : فيبغضونه . ثم توضع له البغضاء في الأرض .»

٣٢ - قُلْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ .

إن حقيقة الإسلام هي طاعة الله والرسول في جميع الأوامر والنواهي ، ومن أعرض عن طاعة الله ورسوله فقد أغلق باب الهدى وأعرض عن الإيمان .

والإعراض عن الإيمان ، والنفور من شرع الله يؤدي إلى الكفر والعياد بالله تعالى .

« أما لو كان توليه وإعراضه مجرد ترك لما أمر به ، اتباعاً لشهوته - مع اعتقاده أن ذلك حرام ، وأنه مذنب فيما يفعل ، ومقتصر على حقه تعالى - فإن الكفر بالنسبة له كفر للنعمة وعدم قيام بشكرها . والله لا يحب من عصاه بكفر أو فجور » (١١٢) .

★ ★ ★

﴿إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴿٣٣﴾ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ بَعْضٍ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿٣٤﴾﴾

المفردات :

اصطفى : اختار ، والاصطفاء أخذ ما صفاً من الشيء .

وآل إبراهيم وآل عمران : المراد بالأل فيهما من كان من ذريتهما من الأنبياء .

ذرية : النسل في أصل اللغة الصفار من الأولاد ، ثم استعملت عرفاً في الصفار والكبار ، وللواحد والكثير .

التفسير :

٣٣ - إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ عَلَى الْعَالَمِينَ .

أي أن الله اختار هؤلاء ، وجعلهم صفوة العالمين ، يجعل النبوة والرسالة فيهم .

فأولهم : آدم . خلقه الله بيده ونفخ فيه من روحه ، وعلمه أسماء كل شيء وأسكنه الجنة ثم أهبطه منها لما في ذلك من الحكمة .

وثانيهم نوح : وهو الأب الثاني للبشر ، فقد حدث على عهده ذلك الطوفان العظيم فانقضى من السلاسل البشرية من انقضى ، ونجا هو وأهله في الفلك العظيم ، وجاء من ذريته كثير من النبيين والمرسلين ، ثم تفرقت ذريته وانتشرت في البلاد وفشت فيهم الوثنية . فظهر إبراهيم صلوات الله وسلامه عليه نبيا مرسلًا ، ثم تتابع من بعده النبيون والمرسلون ، من ذريته وآله كإسماعيل وإسحاق ، ويعقوب والأسباط ، وكان من أرفع أولاده قدارًا ، وأنبهم ذكرًا آل عمران وهم عيسى وأمه مريم ابنة عمران ، وينتهي نسبها إلى يعقوب عليه السلام ، وختمت النبوة بولد إسماعيل محمد - صلوات الله وسلامه عليه - الميموث رحمة للعالمين . وقد دعا إبراهيم ربه أن يبارك له في ذريته ، وأن يرسل فيهم رسولًا يعلمهم هدى السماء ، ويرشدهم إلى الخير والمصروف ، ومن دعا إبراهيم ربنا وأبعث فيهم رسولًا منهم ينزل عليهم آياتك ويعلمهم الكتاب والحكمة ويزكيهم إنك أنت العزيز الحكيم . (البقرة : ١٢٩) .

ولذلك قال - صلى الله عليه وسلم - « أنا دعوة أبي إبراهيم » . (١٦٣) .

على العالمين . أى على زمانهم ، أى اصطلى كل واحد منهم على عالمي زمانه .

وقد فضلهم الله بما آتاهم من النبوة والكتاب في معظمهم ، وفى مريم : بحملها وولادتها من غير مماسة بشر ، مع طهارتها وانقطاعها لعبادة ربه ، وإمدادها في مصلاها برزق الله في غير أوانه ، واختيارها لتكون أما لعيسى : الذى شاء له مولده أن يكون بنير أب .

٣٤ - ذُرِّيَّةٌ مِّنْهُمْ عَلَى اللَّهِ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . أى ذرية يشبه بعضها بعضا في الخير والقضيلة التي كانت سبباً في اصطفتائهم ، وهذه الذرية هي التي ذكرها الله في سياق الكلام عن إبراهيم بقوله : وَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ كُلًّا هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِن قَبْلُ وَمِن ذُرِّيَّتِهِ دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ وَمُوسَى وَهَارُونَ وَكَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (٤١) وَذَكَرْنَا وَيْحَى وَإِسْحَاقَ كُلِّ مِّنَ الصَّالِحِينَ (٤٢) وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيُوسُفَ وَلُوطًا كُلًّا فضلنا على العالمين (٤٣) وَمِن آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ وَاجْتَبَيْنَاهُمْ وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ (٤٤) (الأنعام : ٨١ - ٨٧) .

﴿ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ٣٥ ﴾ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرَيْتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ٣٦ ﴾

المفردات :

نذرت لك ما في بطني : التذر ما يوجب الإنسان على نفسه.

محرورا : خالصا، أى أوجبت على نفسه أن يكون ما في بطني لخدمة بيتك خالصا.

أعنيها بك : أجيئها بك ، وأصل المود الاتجاء إلى سواك والتعلق به، يقال عاذ بفلان إذا استجار به.

الرجيم : المرجوم، المطرود من الخير.

التفسير :

٣٥ - إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ امرأة عمران هي حنة بنت فافوذا ، كما رواه إسحاق بن بشر عن ابن عباس والحاكم عن أبي هريرة .. وكانت هذه السيدة عاقرا لا تلد، وكانوا أهل بيت من الله بمكان فتحركت نفسها يوما لأن تكون أما فلالدت بربها ودعته متضرعة أن يهب لها ولداً، ونذرت إن حقق الله أميتها ، أن تجعل ولدها محرراً . أى خالصاً للعبادة وخدمة بيت المقدس عتيقاً من سوى ذلك ، فلا تشغله بشيء من أمورها .

تَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ . أى تقبل منى قريانى وما جعلت لك خالصاً، والتقبل أخذ الشيء على وجه الرضا .

(قال أبو منصور في « التاويلات » : جعلت ما في بطنها لله خالصا لم تطلب منه الاستئناس به ولا ما يطعم الناس فيه من أولادهم ، وذلك من الصفوة التي ذكر الله عز وجل، وهكذا الواجب على كل أحد إذا طلب ولدا أن يطلب للوجه الذي طلبت امرأة عمران وذكرنا حيث قال: رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً . (آل عمران : ٢٨).

وما سأل إبراهيم : رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ . (الصافات: ١٠٠)

وقوله تعالى : وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا هَبْ لَنَا مِنْ أَزْوَاجِنَا ذُرِّيَّتًا قُرَّةَ أَعْيُنٍ وَاجْعَلْ لَنَا لِمَتَيْنِ إِمَامًا (الفرقان : ٧٤) . هكذا الواجب أن يطلب الولد ، لا ما يطلبون من الاستئناس والاستتصار والاستعانة بأمر المعاش بهم) - انتهى -

٣٦ - فَلَمَّا وَضَعَتْهَا قَالَتْ رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا وَضَعْتَ وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَىٰ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ

وَأَنِّي أَعِذُّهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ أَي فلما وضعتها أنثى على خلاف ما كانت تأمله - قالت متحسرة حزينة على قوات رجائها.

رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَى . قالت ذلك وهي لا تعلم بمكانة ما وضعتها ، والله وحده هو الذى يعلم بشأنها ، وما علق بها من عظام الأمور ودقائق الأسرار ، وقالت في تحسرها : وَلَيْسَ الذَّكَرُ كَالْأُنْثَى . في خدمة بيت المقدس ، فإنها مقصورة على الفلمان دون الإنث فكانها تقول : ماذا أصنع في نذرى يارب؟.

وَأَنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ . وإنى غير راجعة عما انتويته من خدمتها بيت المقدس، وإن كانت أنثى فإن لم تكن جديرة بسدائنه فلتكن من المابدات القائنات ، ومعنى مريم : المابدة.

وقد أطلقت عليها اسم مريم في اليوم الذى ولدت فيه وهي السنة في شريعتنا أيضاً .

فقد أخرج الشيطان عن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : « ولد لى ولد سمعته باسم أبى إبراهيم » . (١٦٤).

وأخرج الشيطان أيضاً أن النبى - صلى الله عليه وسلم - حمل إليه ولید فتحكه وسماه عبد الله .

وَأَنِّي أَعِذُّهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ .

وإنى أجبرها بعفوك ورعايتك من الشيطان المطرود من الخير.

روى الشيطان عن أبى هريرة أن النبى - صلى الله عليه وسلم - قال : « كل بنى آدم يمسسه الشيطان يوم ولدته أمه إلا مريم وابنها » (١٦٥). والمراد أن الشيطان يطمع فى إفساء كل مولود بحيث يتأثر منه إلا مريم وابنها، فإن الله تعالى عصمها ببركة هذه الاستعاذة.

★ ★ ★

﴿فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لَنَرَى أَنَّى لَئِي هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ (٣٧)

المفردات:

فَقَبَّلَهَا : أى قبل مريم - فى التندر - مكان الذكر.

أَنْبَتَهَا : أى رباها تربية طيبة.

- وَجَمَلُ زَكْرِيَا كَافِلًا وَضَامِنًا لَهَا، وَزَكْرِيَا مِنْ وَلَدِ سُلَيْمَانَ بْنِ دَاوُدَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ.
- المحارب : المحارب هنا هو المسمى عند أهل الكتاب بالذبح وهو مقصورة في مقدم المعبد لها باب يصعد إليه بسلام ذي درج قليلة يكون من فيه محبوبًا عمن هي المعبد.
- أَنْتَ لَكَ هَذَا : أى من أين هذا، والأيام أيام قحط وجذب.
- بغير حساب : أى بغير عد ولا إحصاء لكثرة.

التفسير:

٣٧ - فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِقَبُولٍ حَسَنٍ أى فتقبل مريم من أمها ورضى أن تكون للمعبدة وخدمة بيته على صفرها وأنوثتها، وكان التحرير لا يجوز إلا لغلام عاقل قادر على خدمة البيت :

وَأَنْتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا . أى رباها تربية حسنة كما يرى النبات في الأرض ونماها صلاحًا وعفة وسداد رأى.

وَكَفَّلَهَا زَكْرِيَا . أى جعل زكريا كافلًا لها، لتقتبس منه العلوم والمعارف ولتمضى على سنته من الصلاح، وكان زوج اختها كما ورد في الصحيح «فإذا بيعت وعيمى وهما ابنا الخالة» ويعى ابن زكريا عليهما السلام.

وهكذا تهيأت لها البيئة الصالحة كما تهيأت لها الوراثة الصالحة فكانت سيدة نساء العالمين.

كَلِمًا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَا الْمِحْرَابَ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا . وجد الوائًا من الطعام لم تكن توجد في مثل تلك الأحيان.

قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى لَكَ هَذَا ؟ أى من أين لك هذا والأيام أيام جذب وقحط، أو من أين لك هذا ولا كافل لك سوى؟

قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ . الله يرزق الناس جميعًا بتسخير بعضهم لبعض، وقد جرى العرف في كل زمان بإضافة الرزق إلى الله، وليس في هذا دلالة أنه من خوارق العادات.

ويحتمل أن تكون جملة : إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ . من كلام الله تعالى وليس من كلامها، سبقت: للإيدان بأنه لا يتفنى أن تعجب من هذا الرزق، فإن الله يرزق من يشاء بغير حساب.

والرزق قد يكون حميًا وقد يكون معنويًا يشمل الهدى والنتقى والبركة والتوفيق لمصالح الأعمال. وفي الحديث الشريف... « ما رزق المرء بعد تقوى الله خيرًا من المرأة الصالحة ».

﴿ هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ، قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ ﴾ (٢٨) فَنَادَتْهُ الْمَلَكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيحْيَى مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَقَدْ بَلَغَنِيَ الْكِبَرُ وَامْرَأَتِي عَاقِرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ﴿٣٠﴾ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً قَالَ آيَتُكَ أَلَّا تُكَلِّمَ النَّاسَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ إِلَّا رَمْرًا وَذَكَرَ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحْ بِالنَّعْشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ﴿٣١﴾

المفردات :

هناك : أى فى ذلك المكان حيث هو قاعد عند مريم فى المحراب أو فى ذلك الوقت، وهنالك يشار به إلى المكان والزمان.

الذرية : الولد، وتقع على الواحد والكثير.

طيبة : المطيب: ما تستطاب أفعاله وأخلاقه.

سميع الدعاء : أى مجيبه.

مصنفًا بكلمة من الله : كلمة الله عيسى عليه السلام، حيث جاء بقوله تعالى (كن) من غير توسط أب.

وحصورًا : الحصور الذى لا يباشر النساء، أو هو الذى يمنع نفسه من المعاصى.

أنى يكون : كيف يحصل لى.

بلغنى الكبر : أدركت الشيخوخة.

وامراتى عاقر : عقيم لا تلد.

آية : أى علامة أعرف بها ميقات الحمل.

ألا تكلم الناس : أى لا تقدر على كلامهم من غير آفة.

إلا رمزا : الإشارة بيد أو رأس أو غيرها.

بالعشى : الوقت من الزوال إلى الغروب، وقيل من العصر إلى ذهاب صدر الليل.

الإبكار : من طلوع الفجر إلى وقت الضحى.

التفسير:

٣٨ - هُنَالِكَ دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً إِنَّكَ سَمِيعُ الدُّعَاءِ . أى فى هذا المكان الذى خاطبته فيه مريم بما ذكر دعا ربه بهذا الدعاء .

أو فى تلك الحالة التى شاهدها، قال زكريا فى نفسه إن الذى جاء مريم بهذا الرزق لقادر على أن يصلح لى زوجتى ويرزقنى منها ذرية، فعند ذلك، قام فى المحراب، وابتهل إلى الله تعالى قائلاً:
«رب هب لى من عندك ذرية صالحة مباركة، إنك كثير الإجابة لمن يدعوك».

قال علماؤنا: وفتت النبوة فى كتاب الله مرتين تتعلم من الصالحين، الأولى: عندما وقف موسى أمام الخضر يقول له : هَلْ أَتَيْتُكَ عَلَىٰ أَنْ تَعْلَمَ مِنَّمَا عَلَّمْتُ رَسُولًا . (الكهف: ٦٦) . والثانية: عندما وقف زكريا أمام مريم وسألها: أَلَيْسَ لَكَ هَذَا قَالَتْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ . (آل عمران: ٣٧)، فتعلم زكريا من مريم التبتل إلى الله وإخلاص الدعاء، والتعلم هنا من مشاهدة الحال، أكثر من سماع الأقوال.

٣٩ - نَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكَ بِيَحْيَىٰ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَسَيِّدًا وَحَصُورًا وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ .

ناداه جبريل عليه السلام وهو من جنس الملائكة كما تقول فلان ركب السفن وهو إنما ركب سفينة واحدة، ويرى ابن جرير وغيره أن المراد جماعة من الملائكة، إذ لا ضرورة تدعو إلى التناول ويهذا قال قتادة وعكرمة ومجاهد .

نادته الملائكة وهو قائم يصلى فى المسجد، أن الله تعالى يبشرك بولد ذكر سماه الله يحيى، وقد أحياء الله من أبوين كبيرين، وحملت البشارة طائفة من البشريات فهو غلام ذكر.

وهو مؤمن يصدق بعيسى عليه السلام الذى سمي كلمة الله لأن الله خلقه بقوله (كن) فكان، ومعنى تصديقه به إيمانه بأنه رسول الله، وهو بذلك يكون أول من آمن به، ويحيى أكبر من عيسى . ومن صفات يحيى أنه سيكون سيِّداً، والسيد من يسود قومه، ثم أطلق على كل فائق فى الدين والدنيا، كما قال بعض المحققين . ويمكن أن يجتمع فيه الأمران: الرياسة فى قومه، والتفوق فى الدين فإنه نبي الله، ومن الصالحين .

ومن صفات يحيى أيضاً أنه حصور .. وفسره ابن عباس، بأنه الذى لا يأتى النساء مع القدرة على ذلك، ولعل هذا لأن انهماكه فى العبادة شغله عنهن .

وفسر الحصور بعض المفسرين: بأنه المبالغ فى حصر النفس وحبسها عن المعاصي والشهوات .

ومن صفات يحيى التى بشر بها والده زكريا .

أنه سيكون نبيا من الصالحين .

أى سيجوئى إليه إذا بلغ سن النبوة، وسيكون فى أعلى مراتب الصلاح .

وإذا أسند الفعل إلى الملائكة جاز تذكره بتأويل الجمع كقوله تعالى : والملائكة يدخلون عليهم من كل باب . (الرعد: ٢٢) . وجاز تأنيده على تأويل الجملة مثل قوله تعالى :

فنادته الملائكة وهو قائم يصلي في المحراب . والملائكة لا توصف بالذكورة ولا بالأنوثة ، فهم عباد مكرمون لا ياكلون ولا يشربون ولا يتماثلون ولا يعصون الله ما أمرهم ، ويفعلون ما يؤمرون .

٤٠ - قال رب أنى يكون لى غلام وقد بلغنى الكبر وأمرأتى عاقر قال كذلك الله يفعل ما يشاء . لما بشرته الملائكة بذلك ، وتحقق من البشارة ، تعجب من وقوع ذلك مع وجود الموانع ، فقد كان عمره (١٢٠) سنة وعمر زوجته ٩٨ سنة وهى عقيم لا تلد فى صباها فكيف تلد فى شيخوختها ؟

قال الشيخ محمد عبيد :

إن زكريا لما رأى ما رأى من نعم الله على مريم ، من كمال إيمانها وحسن حالها ، واعتقادها أن المسخر لها ، والرازق لما عندها ، هو من يرزق من يشاء بغير حساب ، أخذ عن نفسه ، وغاب عن حمسه ، وانصرف عن العالم وما فيه ، واستغرق قلبه فى ملاحظة فضل الله ورحمته فتمطق بهذا الدعاء فى حال غيبته ، وإنما يكون الدعاء مستجاباً إذا جرى به اللسان بتلقين القلب حال استغراقه فى الشعور بكمال الرب .

ولما عاد من سفره فى عالم الوحدة إلى عالم الأسباب ومقام التفرقة ، وقد أوزن بمساع دوائه واستجابة دعائه سأل ربه عن كيفية الاستجابة وهى على غير السنة الكونية فأجابه بقوله :

قال كذلك الله يفعل ما يشاء : أى الله يفعل ما يشاء مثل ذلك من الأفعال الخارقة للعادة ، الخارجة عن القياس .

٤١ - قال رب اجعل لى آية قال آيتك ألا تكلم الناس ثلاثة أيام إلا رمزا . أى قال : رب اجعل لى علامة تدلنى على الحمل ، وقد سأل ذلك استعجالا للمسور ، وقيل ليتلقى تلك النعمة بالشكر حين حصولها . قال الله : علامتك ، ألا تقدر على مكالمة الناس ثلاثة أيام متوالية من غير آفة .

وتقييد عدم الكلام بالناس ، مؤذن بأنه كان غير محبوب من ذكر الله تعالى ، وكان حديثه مع الناس فى هذه المدة مقصورا على الإشارة باليد أو الرأس أو نحوهما وهذا معنى : إلا رمزا . وإنما جعلت آيته ذلك لتخليص المدة لذكره تعالى شكرا على ما أنعم به عليه ، وقيل : كانت عقوبة منه تعالى بسبب سؤاله الآية بعد مشافهة الملائكة إياه .

وأذكر ربك كثيرا : أى ذكر كثيرا .

وسبح بالعشي والإبكار : أى سبح الله ونزهه عما لا يليق به فى وقت العشى - من الزوال إلى الغروب - وفى وقت الإبكار - من الفجر إلى الضحى . والمراد من العشى والإبكار جميع الأوقات ، والذكر : يتناول ما كان باللسان والقلب .

﴿وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ لَمَرِّمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ ﴿٤٢﴾ لَمَرِّمُ اقْنِصِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿٤٣﴾ ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُ أَفْلَتُمْ أَنَّهُمْ يَكْفُلُ مَرِّمَ وَمَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ ﴿٤٤﴾﴾

المفردات :

إن الله اصطفاك

: قبلك واختارك لخدمة بيت المقدس وكان ذلك خاصا بالرجال.

وطهرتك

: من الأدناس، أو طهرتك بالإيمان عن الكفر وبالطاعة عن العصيان.

واصطفاك على نساء العالمين

: اختارك عليهن، بأن تكوني أما لميسى من غير أب، - وجعلك وإياه آية

للعالمين، ولم يكن ذلك لأحد من النساء.

اقتنى لربك

: داومى على ملاعته.

واسجدى

: واخضعى.

واركعى مع الرَّاكِعِينَ

: الركوع الانحناء والمراد لازمه وهو التواضع والخشوع فى العبادة.

يقولون أفلأنتهم

: أى الأقاليم التى يكتبون بها التوراة أو السهام والأزلام التى يضربون بها

القرعة ويقامرون بها.

يختصمون

: يتنازعون فى كفالها.

التفسير :

٤٢ - وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرِّمُ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاكِ وَطَهَّرَكِ وَاصْطَفَاكِ عَلَى نِسَاءِ الْعَالَمِينَ . الملائكة هنا يمكن

أن تطلق على جبريل بدليل قوله تعالى فى سورة مريم: فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا . (مريم: ١٧).

ويجوز أن يكونوا جماعة من الملائكة قالت لمريم:

يا مريم، إن الله اختارك لخدمة بيته، ولم يكن يخدمه قبلك إلا الرجال، وطهرتك من الأدناس حسية كانت أو خلقية أو اعتقادية، وبرأك من العيوب واختصك بولادة نبي دون أن يمسك رجل، فكتبت فريدة فى ذلك بين نساء العالمين لطهرتك وفضلك. أو فضلك على نساء أهل زمانك، كما فضل آسية امرأة فرعون على نساء أهل زمانها، وفضل الله خديجة زوج النبي على نساء أهل زمانها، وفضل الله فاطمة بنت محمد على نساء أهل زمانها، وقد ورد ذلك فى الحديث الشريف.

٤٣ - يَا مَرْيَمُ اقْنُتِي لِرَبِّكِ وَاسْجُدِي وَارْكَعِي مَعَ الرَّاكِعِينَ . وقالت الملائكة لمریم:

داومی على طاعة ربك واخضعی له، وصلى مع المصلين، وقد أمرها الله بذلك حتى لا يحدث لها فتور أو غفلة. بعد ما علمت مكانتها عند الله تعالى.

٤٤ - ذَلِكَ مِنْ أَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهِ إِلَيْكَ . أى هذه أخبار قصصناها عليك من أخبار مريم وزكريا، لم تشهدا أنت ولا أحد من قومك، ولم تقرأها فى كتاب، بل هى وحى نوحیه إليك على يد الروح الأمين، لتكون دلالة على صحة نبوتك، وإلزاماً للمعاندين الجاحدين.

وصدق الله العظيم وَمَا كُنْتُمْ تَلْتَلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كِتَابٍ وَلَا تَحْمِلُهُ يَمِينُكَ إِذَا لَارْتَابَ الْمُبْطِلُونَ . (العنكبوت: ٤٨).

وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعْجَزَةٌ لَهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ .

أى وما كنت يا محمد معانينا لنعلمهم وما جرى من أمرهم فى شأن مريم إذ يلقون أقلامهم أى سهامهم التى جعلوا عليها علامات يعرف بها من يكفل مريم على وجه القرعة : وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ . بسببها تناهسا فى كفالتهما مع زوج خالتهما زكريا، فكان زكريا يريداهما، لأن خالتهما معه، ولأنه كان رئيس الأخبار، ويرى أنه أحق بها لذلك. وكان كل واحد من القراء يريداهما لأنها ابنة عالمهم، فاقترحوا حلا لهذه المشكلة أن يقتروا:

وطريقة الاقتراع لم يرد بها خبر صحيح، وقد روى عن قتادة وغيره أنهم ذهبوا إلى نهر الأردن واقتروا هناك على أن يلقوا أقلامهم، فأبهم ثبت فى جريه الماء فهو كاطلها، فالتقوا أقلامهم، فاحتلمها الماء إلا قلم زكريا فإنه ثبت (١٦٦).

وأيا كانت كيفية القرعة التى انتقوا عليها، فإن هذه القرعة كانت سبيلا إلى فوز زكريا عليه السلام بكفالة مريم.

وفى هذه الآية دليل على أن القرعة سبيل مشروع لتمييز الحقوق. والاستهام (١٦٧) ورد فى القرآن فى موضعين، هذا الموضع وقوله تعالى : فَسَاهُمْ فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ . (الصافات: ١٤١). وروى الشيخان أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - كان إذا أراد سقرا أقرع بين نسائه فأبهم خرج سهمها سافرت معه (١٦٨)

وإنباء القرآن بما وقع فى كفالة مريم من نزاع وخصام ولجوء المتنازعين إلى القرعة، دليل على نبوته - صلى الله عليه وسلم - ، لأن ذلك لا يعلم إلا عن طريق الوحى.

قال تعالى:

وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَقُولُونَ أَفَلَا مَعْجَزَةٌ لَهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ وَمَا كُنْتُمْ لَدَيْهِمْ إِذْ يَخْتَصِمُونَ .

أى ما كنت عندهم فى الحالين، حتى تعلم أمرهم. وإنما أعلمك الله بوحيه.

﴿ إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ ٤٥ ﴾ وَيَكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ٤٦ قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسَّسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ٤٧ ﴾

المفردات :

يُبَشِّرُك : التبشير، الإخبار بالبخارة وهى الخبر السار، وأطلق عليه ذلك لظهور أثره على البشرية.

ييسرك

: لفظ معرب وأصله مشيحا، وعيسى معرب يسوع بالعبرانية.

المسيح

: صاحب جاه وكرامة.

وجيها

: المهدي هنا فراهس الطفل الرضيع.

المهدي

: من جاوز الثلاثين إلى الأربعين، وقيل من جاوز الثلاثين إلى إحدى وخمسين سنة.

الكهل

والكهل من وخله الشيب فى جلال ووقار، وهو بين حالى الغلومة والشيوخوخة، ومنه اكتهلت الروضة إذا عمها النوار.

ولم يسمنى بشر : المس هنا، كناية عن الجماع.

تمهيد :

بعد أن ذكر قصة مريم أردفها بذكر قصة عيسى وقد ذكر هنا طرْفًا من القصة، وفى سورة مريم نجد جانبًا من القصة يناسب جو السورة ويؤكد ما فيها، وهنا نجد جانبًا آخر، مما يؤكد أن القصص فى القرآن يأتى لعدة أغراض منها.

١ - بيان قدرة الله تعالى.

٢ - تأكيد ما تهدف إليه الآيات السابقة على القصة.

٣ - تحذير الكفار والطفلة من مصارع السابقين.

٤ - تثبيت المؤمنين عن طريق استلھام مضمون القصة ومحتواها.

التفسير :

٤٥ - إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ إِنَّ اللَّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِمَةٍ مِنْهُ اسْمُهُ الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَجِيهًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمِنَ الْمُقَرَّبِينَ.

المعنى :

اذكر يا محمد، حين قالت الملائكة لريم: يا مريم، إن الله يخبرك بخبر يسرُّك، هو: أنه سيمن عليك بفلام اسمه المسيح عيسى ابن مريم ذى جاه وشرف فى الدنيا بما يظهره الله على يديه من المعجزات، وبما انصف به من الصلاح والتقوى، وذى جاء فى الآخرة بظهور صدقه وعلو درجته ومن المقرين إلى الله والناس، المحبوبين لديهم.

ويلحق بالآية ما يأتى:

١ - المراد من الملائكة هنا جبريل عليه السلام، لقوله تعالى فى سورة مريم فأرسلنا إليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً وذكر بلفظ الجمع لأنه رئيسهم.

٢ - إطلاق لفظ كلمة على عيسى عليه السلام، لأنه خلق بغير أب بمقتضى كلمة التكوين المعبر عنها بقوله سبحانه إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون . (يس : ٨٢) وكما قال سبحانه إن مثل عيسى عند الله كمثل آدم خلقه من ترابٍ ثم قال له كن فيكون (آل عمران : ٥٩). وبما أن كن كلمة، فلذا سمى (كلمة).

وقد خص المسيح بإطلاق الكلمة عليه وإن كان كل شيء خلق بكلمة التكوين، لأنه لما فقد فى تكوينه، وحمل أمه به، ما جعله الله سبباً للحمل فى المادة، وهو تلقيح ماء الرجل للمرأة، أضيف إلى الله وأطلقت الكلمة على هذا المكون إيداناً بذلك، بخلاف الأشياء فإنها تنسب فى العرف إلى الأسباب المادية.

٣ - المسيح لقب لعيسى عليه السلام، وهو من الألقاب ذات الشرف، كالفارق لعمر، وهو لقب عبرى ومعناه القائم على عبادة الله، ومع كونه لقباً، فقد صرحت الآية بأنه اسم له والألقاب إذا اشتهرت صارت أسماء.

٤ - قال القاسمى :

اسم الوليد الذى يميزه لقباً المسيحُ وعلمًا عيسىَ معرب يسوع ، ويسوع بالسين المهملة كلمة يونانية معناها (مخلص) ويرادفها يشوع بالمعجمة، إلا أنها عبرانية، والمسيح بمعنى الممسوح أو المدهون. قال البقاعى، وأصل هذا الوصف أنه كان فى شريعتهم من مسحه الإمام بدهن القدس فكان طاهرًا متأهلاً للملك والمعلم والولايات الفاضلة مباركًا، فدل سبحانه على أن عيسى عليه السلام ملازم للبركة الناشئة عن المسح وإن لم يمسح.

٤٦ - وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي آلِهِمْ وَكَهَلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ .

ويشرتها الملائكة بأنه يكلم الناس طفلاً فى الهد مثلاً يكلمهم وهو رجل ذو جلال ووقار فلامه فى كلتا الحالتين كلام رصين، مفيد نافع، ومن كلامه فى طفولته ما نطق به عقب ولادته : قَالَ إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ آتَانِيَ الْكِتَابَ وَجَعَلَنِي نَبِيًّا (٣٠) وَجَعَلَنِي مُبَارَكًا أَيْنَ مَا كُنْتُ وَأَوْصَانِي بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ مَا دُمْتُ حَيًّا (٣١) وَبَرًّا بِوَالِدَتِي وَلَمْ يَجْعَلْنِي جَبَّارًا شَقِيًّا . (مريم: ٣٠ - ٣٢).

أما كلامه في كهولته فهو كلام الوحي والرسالة، والكهل من خطه الشيب، أو من جاوز الثلاثين إلى الأربعين أو الخمسين.

قال الأعرابي: يقال للغلام مراهق، ثم معلّم ثم يقال تخرج وجهه، ثم اتصلت لحيته، ثم مجتمع، ثم كهل، وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة، قال الأزهري، وهيل له كهل حينئذ لانتهاء شبابه وكمال قوته.

ومن الصّالِحِينَ . أى ومعدودا من الصّالحين الذين أنعم الله عليهم من التّبيين والصّديقين .

٤٧ - قَالَتْ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ قَالَ كَذَلِكَ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ .

تلقت مريم البشارة كما يمكن أن تلقاها فتاة، واتجهت إلى ربهّا تتاجيه وتتملّح إلى كشف هذا اللغز الذي يهير عقل الإنسان.

ومن أين لى ولد ولم يتصل بى بشر، والمولود لا يولد إلا من نكاح أو من سفاح وأنا لم اتزوج زوجاً حلالاً ولست من أهل البغى والسفاح.

وفى سورة مريم : قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرٌ وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا ﴿٢٠﴾ قَالَ كَذَلِكَ قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلِيٌّ هَيْنَ وَنَجْعَلُهُ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً مِنَّا وَكَانَ أَمْرًا مُّقْتَضِيًّا . (مريم : ٢٠ - ٢١).

لقد بلغها جبريل أن الله يفعل ما يشاء ولو خالف القياس بدون معاناة ولا صعوبة، ولا يحتاج تحقيق المراد إلى قوله تعالى «كن» بل يكفى أن يريده الله فيتحقق في الحين الذى أرادته سبحانه فيه، والأمر بكن معمول - عند الأكثرين - على أنه تمثيل لتأثير قدرته تعالى في مراده بأمر المطاع للمطيع في حصول المأمور به، من غير امتناع ولا توقف، وأجاز بعضهم: أن يكون ذلك على الحقيقة، بأن يتعلق كلام الله النفسى: الذى هو بمعنى كن، على ما أراد الله تكوينه، فيكون ويحدث.

﴿وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ﴾ (٤٨) ﴿وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ وَإِذْنِ اللَّهِ وَابْرَأُ الْأَكْصَمَ وَالْأَبْرَمَ وَأَخِي الْمَوْقُ بِإِذْنِ اللَّهِ وَأُنَبِّئُكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةً لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾ (٤٩) ﴿وَمَصَدَّقًا لِّمَا بَيَّنَّ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَجْلِ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَتَقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا﴾ (٥٠) ﴿إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِيمٌ﴾ (٥١) ﴿

المفردات :

الأكمة : من ولد أعمى.

الأبرص : من بجلده بقع بيضاء تختلف لون سائره.

التفسير :

٤٨ - وَيُعَلِّمُهُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ .

فى جملة ما بشرت به الملائكة مريم عن ولدها عيسى المنتظر أن الله تعالى يعلمه الكتابة بالقلم كما قاله ابن عباس وابن جريج أو يعلمه الخط والنظر فى الكتب والعلم الصحيح ويفقهه فى التوراة، ويعلمه أسرار أحكامها، وقد كان المسيح عليها بها يريد قومه إلى أسرارها ومغازيها، وكذلك يعلمه الإنجيل الذى أوحى به إليه.

وتعليم المسيح : الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل صالح لأن يكون موهبة إلهية، ولأن يكون بعلم، روى أنه لما تعرض أسلمته أمه إلى المعلم، ولكن لا ندرى ماذا علمه المعلم، ولعله علمه ما تضمنته الآية من الكتابة والتوراة، أما الإنجيل فقد أنزله الله عليه، والحكمة يراد بها وضع الشيء فى موضعه، أو حسن التصرف، وحسن الفهم والاستنباط، وهى أقرب إلى الموهبة، ويمكن أن تنمى بالجد والعمل، قال تعالى : يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَن يَشَاءُ وَمَن يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلَّا أُولُو الْأَلْبَابِ سورة (البقرة : ٢٦٩).

٤٩ - وَرَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِبَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقْتُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ .

لقد أرسل الله المسيح رسولا إلى بنى إسرائيل، وهذا يؤذن بخصوص بعثته إليهم، روى أن الوحي آتاه وهو ابن ثلاثين سنة، وكانت نبوته ثلاث سنين ثم رفع إلى السماء.

أَنِّي قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّي أَخْلَقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ . أى ويجعله الله رسولا إلى بنى إسرائيل، يخبرهم: انى قد جئتكم ببرهان من ربكم على نبوتى هو أنى أنشئ لكم من الطين تمثالا كهية الطير وشكله، فأنفع فيه فيكون بعد النفع طيرا بأمر الله الذى جعل ذلك معجزة وبرهانا على أنه أرسلنى إليكم، فإن مثل ذلك لا يقدر عليه البشر، لأنه مما اختص الله به، فإذا أمكن الله بعض عباده من ذلك، فذلك يعتبر تأييدا من الله له فى دعوى الرسالة.

وَأَبْرَأُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ وَأُحْيِي الْمَوْتَى بِإِذْنِ اللَّهِ . وأشفى الأكمه الذى ولدته أمه أعمى فيصير بصيرا، وأشفى من يجلده برص، وهو بياض يخالف لون سائر الجلد. وهاتان العلقتان أعجزتا الأطباء فى عصر عيسى، وقد كان الطب متقدما جدا فى عهده، فأراههم الله المعجزة من جنس ما برعوا فيه، وقد جرت السنة أن تكون معجزة كل نبي من جنس ما اشتهر فى زمنه.

فأعطى موسى العصا واليد البيضاء، حيث كان المصريون قد برعوا فى السحر، وأعطى عيسى من المعجزات ما هو من جنس الطب الذى حذقه أطباء عصره، وأعطى محمد - صلى الله عليه وسلم - القرآن حيث كان العرب قد برعوا فى البيان واشتهروا بالفصاحة والبلاغة وفتون القول.

وتفيد الآية أن قدرة المسيح على شفاء المرضى كانت بإذن الله، وإن إحياء الموتى كان بإذن الله.

وفى كل معجزة من هذه المعجزات كان المسيح يلجأ إلى الله ويدعوه، فيحقق الله دعاه، دون ممارسة الوسائل الطبية.

والأمر متعلق بإرادة الله وقدرته والله على كل شيء قدير.

وَأَنْتِبِّكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ فِي بُيُوتِكُمْ . وأخبركم بما تاكلونه فى بيوتكم، ولم أشاهدهم، وما تدخرونه للمستقبل من مال وطعام لا سبيل لى إلى عمله.

والمراد: الإخبار يهذين النوعين بخصوصهما، وهيل المراد أنه يخبرهم بالفتيات.

واقصر على ذكر هذين الأمرين لحضورهما لديهم فلا يبقى لهم شبهة، ولا شك أن صدقه فيما أخبر به شاهد على صدقه فى دعواه الرسالة إليهم.

إِنِّي فِي ذَلِكَ لَآيَةٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . إن فى ذلك لحجة ودلالة على صدقى فى دعوى الرسالة إن كنتم مصدقين بآيات الله.

وقد ذكر في الإنجيل أنه عليه السلام رد بصر أعمى في كفر ناحوم، وأعمى في بيت صيدا، ورجل ولد أعمى في اورشليم، وشفى عشرة مصابين بالبرص في السامرة، وأبرص أيرص في كفر ناحوم، وأقام ابن الأرملة من الموت في بلدة نايين، وأحيا ابنة جيروس في كفر ناحوم والعازر في بيت عنيا.

٥٠ - وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيِ مِنَ التَّوْرَةِ وَأَحْلَلْ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ . وارسلت إليكم مصدقاً لنسريعة التوراة التي نزلت على موسى وأبشع لكم بأمر الله بعض ما حرم عليكم من قبل وقد جئتكم بأية من الله على صدق رسالتي فأتوا الله وأطيعوني.

(والآية تكشف عن طبيعة المسيحية الحققة فالتوراة التي نزلت على موسى - عليه السلام - وهي تتضمن التشريع المنظم لحياة الجماعة وفق حجة ذلك الزمان، وملابسات حياة بني إسرائيل (بما أنها ديانة خاصة لمجموعة من البشر في فترة من الزمان) - هذه التوراة معتمدة في رسالة المسيح - عليه السلام -، وجاءت رسالته مصدقة لها مع تعديلات تتعلق، بإحلال ما حرم الله عليهم وكان تحريمه في صورة عقوبات حلت بهم على معاصٍ وانحرافات، أدبهم الله عليها بتحريم بعض ما كان حلالاً لهم، ثم شامت إرادته أن يرحمهم بالمسيح عليه السلام فيحل لهم بعض الذي حرم عليهم.

ومن هذا يتبين أن طبيعة الدين - أي دين - أن يتضمن تنظيمًا لحياة الناس بالتشريع، والا يقتصر على الجانب التهذيبي الأخلاقي وحده، ولا على المشاعر الوجدانية وحدها، ولا على الشعائر والعبادات وحدها كذلك، فهذا لا يكون ديناً، فما الدين إلا منهج الحياة الذي أراد الله للبشر، ونظام الحياة الذي يربط حياة الناس بمنهج الله، ولا يمكن أن ينفك عنصر العقيدة الإيمانية عن الشعائر التعبدية، وعن القيم الخلقية، وعن الشرائع التنظيمية، هي أي دين يريد أن يصرف حياة الناس وفق المنهج الإلهي، وأي انفصال لهذه المقومات يبطل عمل الدين في النفوس وفي الحياة، ويخالف مفهوم الدين وطبيعته كما أراد الله.

(وهذا ما حدث للمسيحية.. فقد انتهت المسيحية إلى أن تكون نحلة بغير شريعة، وعجزت المسيحية عن أن تكون نظاماً شاملاً للحياة البشرية، واضطر أهلها إلى الفصل بين القيم الروحية والقيم العملية في حياتهم كلها، ومن بينها النظام الاجتماعي الذي تقوم عليه هذه الحياة، فالمسيحية كما جاء بها السيد المسيح، هي الشريعة المنظمة للحياة، المنبثقة من التصور الاعتقادي في الله، وهي تصدق بالتوراة وتؤيدها، ولكن العداء بين اليهودية والمسيحية جعل كل فريق يرفض ما عند الفريق الآخر^(١٦٦)).

قال تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ مَا تَبِعُوا قِبْلَتَكَ وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةَ بَعْضٍ . (البقرة: ١٤٥).

٥١ - إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ . يعلن المسيح حقيقة التوحيد والإيمان بالله وحده هذا الاعتقاد الذي قامت عليه جميع الرمالات السماوية، ويؤيد المسيح عليه السلام أن المعجزات التي جاهم

بها لم يجرى بها من عند نفسه، فما له قدرة عليها وهو بشر، إنما جاءهم من عند الله، ودعوته تقوم ابتداء على تقوى الله وطاعة رسوله، ثم يؤكد ربوبية الله له ولهم على السواء، - فما هو برب وإنما هو عبد، وأن يتوجهوا بالعبادة إلى الرب، فلا عبودية إلا لله ... ويعتزم قوله بالحقيقة الشاملة .. فتوحيد الرب وعبادته وطاعة الرسول والنظام الذي جاء به هذا صراطٌ مُسْتَقِيمٌ .. وما عداه عوج وانحراف وما هو قطعاً بالدين.

★ ★ ★

﴿ فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ قَالَ الْخَوَارِثُ يَنْصَارُونَ ٥٢ ﴾
 ﴿ أَنْصَارُ اللَّهِ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَأَشْهَدُ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ٥٣ ﴾ رَبَّنَا ءَامِنَا بِمَا أَنْزَلْتَ
 وَاتَّبَعْنَا الرَّسُولَ فَاكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ٥٤ ﴾ وَمَكْرُؤًا لِمَكَرِ اللَّهِ وَاللَّهُ
 خَيْرُ الْمَكْرِيينَ ٥٥ ﴾

المفردات :

فلما أحس : أصل الإحساس الإدراك بإحدى الحواس، ويستعار للملم بلا شبهة وفي الأساس : أحسست منه مكرًا، وأحسست منه بمكر، وما أحسستنا منه خيرا، وهل تحس من فلان بخير.

والأنصار : جمع نصير، وهو من يؤيدك وينصرك.

الخواريث : جمع خواري، وهو الصفي والناصر. يقال: فلان خواري فلان، خاصته من أصحابه وناصريه.

التفسير :

٥٢ - فَلَمَّا أَحَسَّ عِيسَى مِنْهُمُ الْكُفْرَ قَالَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ . فلما شعر عيسى من قومه بني إسرائيل بالإصرار على الكفر والعناد وقصد الإيذاء، فقد صبح أنه لقي من اليهود شداً كثيرة، فقد كانوا يجتمعون عليه، ويستهزئون به ويقولون له : يا عيسى ما أكل فلان البارحة؟ وما أدرى في بيته لعدو؟ فيخبرهم، فيسخرهم منه، حتى طال ذلك به ويهم، وهما يقتله فخافهم واختفى عنهم، وخرج هو وأمه يميحان في الأرض. وفي هذا عبرة وتسلية للنبي - صلى الله عليه وسلم -.

ولما اشتد الكرب بعيسى، واستيقن بالخطر المحدث اتجه إلى من خلصت نيته من قومه بقوله:

مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ .

وقد ورد هذا المعنى في قوله تعالى:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارَ اللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ لِلْخَوَارِثِ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ. (الصف: ١٤).

قال المسيح للمخلصين من قومه وخاصتهم، من ينصرتني ويؤيدني وأنا متجه إلى الله داعياً لدينه، لا يصرفه عن ذلك صارف ولا يمنعه مانع ؟.

فاستجاب له الخلاص المتقون.

قال الحواريون نحن أنصارُ الله . أى قال خاصة أصحابه وناصريه: نحن أنصار دين الله، والباذلون كل ما فى الوسع فى تأييد دعوتك، وسنتضمم معك فى نصرة الله وتبليغ دعوته.

آمنّا بالله وأشهد بأننا مسلمون . أعلنوا إيمانهم وأظهروا استعدادهم للبذل والتضحية، وأشهدوا المسيح بأنهم مسلمون متقادون لكل ما يريد الله منهم.

٥٢ - رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ وَأَتَّعِنَا الرُّسُولَ فَأَكْتُبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ . بعد أن لبوا دعوة عيسى عليه السلام، اتَّجَهُوا إلى الله تعالى قائلين، رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ عَلَى جَمِيعِ رُسُلِكَ، وَأَتَّعِنَا الرُّسُولَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَامْتَلْنَا مَا آتَى بِهِ مِنْ عِنْدِكَ.

فاكتبنا عندك ببركة هذا الإيمان - مع الشاهدين من جميع الأمم: بصدق الأنبياء والمرسلين، ولا تجعلنا من المعاندين المكابرين، الذين ينكرون الحق مع وضوح دليله.

٥٤ - وَمَكْرُوهًا وَمَكْرَ اللَّهُ وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ . ومكر أولئك القوم الذين علم عيسى كفرهم من اليهود بأن وكلوا به من يقتله غيلة.

ومكر الله فأبطل مكرهم فلم ينجسوا فيه، ورفع عليه السلام إلى السماء، وألقى شبهه على من قصد اغتياله حتى قُتل.

قال ابن عباس: لما أراد ملك بنى إسرائيل قتل عيسى عليه السلام، دخل عيسى خوخة فيها كوة، فرفعه جبريل عليه السلام من الكوة إلى السماء، فقال الملك لرجل خبيث منهم ادخل عليه فاقتله، فدخل الخوخة فالتقى الله عليه شبه عيسى عليه السلام فخرج إلى أصحابه يخبرهم أنه ليس فى البيت، فقتلوه وصلبوه، فلما منهم أنه عيسى.

وقد جاء فى إنجيل برنابا ما يصدق هذا المروى عن ابن عباس وفيه أيضاً:

أن الخبيث هو يهوذا وكان من الحواريين المنافقين، وهو الذى دلهم على مكانه، وذلك أن عيسى جمع الحواريين تلك الليلة، وأوصاهم وقال: ليكنن بى أحدكم فذهب يهوذا إلى ملك اليهود وأخبره بمكانه، ومكان حواريه، فلما توجه إليه الملك برجاله ودخلوا عليه البيت لم يجدوه فقد رفعه الله إليه وألقى شبه عيسى على يهوذا فأمر الملك بقتله، فقال له: أنا يهوذا؟ فقال الملك: إن كنت يهوذا فأين عيسى؟ فقال يهوذا: إن كنت عيسى فأين يهوذا؟ فلم يعبأ الملك بهذه المعارضة، وصلبه لشبهه بعيسى. ومن العجيب أن النصارى لا يمتدحون بهذا الإنجيل مع أنه وجد بمكتبة بابا روما، وترجم إلى اللغة الإيطالية، ثم إلى الإنجليزية، وغيرهما من لغات العالم، ولم يوجد بالعربية إلا بعد ترجمته من الإنجليزية أخيراً.

مكر الله :

المكر لغة : هو تدبير خفى، يقصد به إضرار من يكره به ولا يطلق المكر على الله إلا بأسلوب المشاكلة المعروف فى علم المعانى، وهو التعبير عن الشيء بلفظ غير لوقوعه فى صحبته، وقد أطلق هنا على إنجاء الله لعيسى وانتقامه من المنافق، لوقوعه فى صحبة مكرهم، هكذا قال طائفة من العلماء.

وقال غير واحد : المكر هو التدبير المحكم، وهو ليس بممتع على الله تعالى وفى الحديث الشريف «رب أعنى ولا تمن على وامكرلى ولا تمكر على» (١٧٠).

ثم ختم الله الآية بقوله: وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ . أى أقواهم، وأشدهم مكرًا ، أو أنه أحسنهم مكرًا، ليعمد تدبيره عن الظلم.

★ ★ ★

﴿ إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ رَافِعُكَ إِلَىٰ مَوْطِعِكَ إِيَّايَ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلَ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ ﴿٥٥﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ﴿٥٦﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿٥٧﴾ ذَلِكَ نَتْلُوهُ عَلَيْكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ ﴿٥٨﴾ ﴾

المفردات :

متوفى : التوفى: أخذ الشيء وافياً تاماً ثم استعمل بمعنى الإمامة كما قال تعالى: الله يعرفى
متوفى : النفس حين موتها .

ومطهرك من الذين كفروا : بالرفع، أو تطهيره من تهمة أمه بالزنا .

وجاعل الذين اتبعوك : بتصديق ما جئت به .

فوق الذين كفروا : بذلك .

من الآيات : من الحجج الدالة على صدقك .

والذكر الحكيم : والقرآن المحكم المتقن، أو المتصف بالحكمة .

التفسير :

٥٥ - إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِي مَرْتُفِكِ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ وَمُطَهِّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ إِلَيَّ مَرْجِعُكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ .

اختلف العلماء في المراد من التوفى هنا .

١ - فمن العلماء من قال : إنه على حقيقته المعروفة ، وإنه مرتبط بالآية السابقة .

والمعنى : ومكر اليهود بعيسى يريدون قتله ، ومكر الله فأجبت تدبيرهم ، وقال سبحانه وتعالى لعيسى : **إني متوفيك** حين يأتي أجلك ، ولن أسلطهم عليك ليقتلوك ، وقد حقق الله وعده له إذلقى شبهه على يهودا فقتلوه ، وأنجى عيسى ورفعهم إليه ، وسيبقى إلى آخر الزمان ليبلغ شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - للناس ، ثم يتوفاه بعد ذلك ، كما ورد في السنة الصحيحة .

فالآية على هذا كناية عن عصمته من الأعداء ، مشفوعة بالبيارة برفهته .

٢ - ومن العلماء من ذهب إلى أن الآية على ظاهرها ، وأن التوفى هو الإمامة العادية وأن الرفع بعده للروح ، ولا غرابة في خطاب الشخص وإرادة روحه فالروح هي حقيقة الإنسان ، والجسد كالثوب المستعار يزيد وينقص ويتغير ، والإنسان إنسان بروحه .

والمعنى : إني مميتك وجاعلك بعد الموت في مكان رفيع عندي كما قال في إدريس عليه السلام «ورفعناه مكاناً علياً» ونظرونا في تفسير هذه الآية يحكم علينا أن نشفع القرآن بالسنة الصحيحة التي تميد أن عيسى عليه السلام قد رفع حيا بدون وفاة ، وتفيد أنه سينزل آخر الزمان ليحدد ما درس من شريعة محمد - صلى الله عليه وسلم - عليه وسلم .

روى الإمام مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « والله لينزلن ابن مريم حكماً عادلاً فليكسرن الصليب ، وليقتلن الخنزير ، وليضمنن الجزية ، ولتتركن الفلاس (١٧١) ، فلا يسمى عليها ، وليذهبن الشحاء والتباغض والتحاسد ، وليدعون إلى المال فلا يقبله أحد » (١٧٢) .

وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « كيف أنتم إذا أنزل فيكم ابن مريم وامامكم منكم » (١٧٣) .

وبما أن عيسى سينزل آخر الزمان ، فلا بد أن يبقى حيا إلى حين ينزل ويبليغ شرع الرسول محمد - صلى الله عليه وسلم - ، إذ لو مات قبل ذلك ، لكان نزوله هذا نعتاً له في الدنيا ولا يمت إلا في الآخرة .

ومن المفسرين من ذهب إلى أن حديث الرفع والنزول في آخر الزمان حديث آحاد يتصل بأمر اعتقادي ، والأمور الاعتقادية لا يؤخذ فيها إلا بالدليل القاطع من قرآن أو حديث متواتر ، ولا يوجد هنا واحد منهما ، وقالوا ربما كان المراد بنزول المسيح وحكمه في الأرض غلبة روحه ، وسر رسالته على الناس بالأخذ بمقاصد الشريعة دون الوقوف عند ظواهرها ، والتمسك بقشورها دون لبائها (١٧٤) وسئل الشيخ محمد عبده عن المسيح الدجال وقتل عيسى له فقال : « إن الدجال رمز للخرافات والدجل والقبائح التي تزول بتقرير الشريعة على وجهها ،

والأخذ بأسرارها وحكمها، وإن القرآن أعظم هاد إلى هذه الحكم والأسرار ، وسنة الرسول - صلى الله عليه وسلم - مبينة لذلك فلا حاجة للبشر إلى إصلاح وراء الرجوع إلى ذلك « (١٧٥) .

ونرى أن الدين لا يؤخذ بالرأى، وأن الحديث الصحيح قاطع الدلالة في هذا الموضوع فينبغي أن نقبل حكمه وقد مدح الله المؤمنين بأنهم يؤمنون بالحكم . ويفوضون إلى الله معرفة المتشابه مع الإيمان بما ورد على وجه الإجمال، وتقويض حقيقة المراد إلى الله تعالى .

جاء في ظلال القرآن ما يأتي :

« لقد أرادوا صلب عيسى عليه السلام وقتله ، وأراد الله أن يتوفاه ، وأن يرفعه إليه، وأن يطهره من مخالطة الذين كفروا والبقاء بينهم وهم رجس وندس ، وأن يكرمه فيجعل الذين اتبعوه فوق الذين كفروا إلى يوم القيامة .. وكان ما أَرَادَ الله ، وأبطل الله مكر المكابرين ..»

إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَرَأَيْكَ وَرَأَيْكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فُتُوكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ .

فأما كيف كانت وفاته ، وكيف كان رفعه ... فهي أمور غيبية تدخل في التشابهات التي لا يعلم تأويلها إلا الله ، ولا مائل وراء البحث فيها ، لا في عقيدة ولا في شريعة، والذين يجرون وراءها، ويحملونها مادة للجدل، ينتهي بهم الحال إلى المراء، وإلى التخليط، وإلى التقيد دون ما جزم بحقيقة ، وبدون ما راحة بال في أمر موكل إلى علم الله .

وَمُطَهَّرُكَ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا . أي أنجيك مما كانوا يريدون بك من الشر، أو مما كانوا يرمونه به من القبايح ونسبة السوء إليه .

وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ فُتُوكَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ . من إكرام الله لعيسى أنه قد جعل الذين اتبعوه في الدين وآمنوا به فوق الذين كفروا والمراد أنهم أعلى منهم روحاً وأحسن خلقاً وأكمل أدباً . وقيل فوقهم في الحكم والسيادة وإن يكن هذا غير مطرد بالنسبة لليهود والتصارى . والمعروف الذي يحدثنا به التاريخ أن كل جماعة تتمسك بدينها وأدابه وإخلاقه لا بد أن تكون فوق الجميع (١٧٦) .

ثُمَّ إِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُم بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . أي ثم مصيركم إلى يوم البعث ، فأحكم بينكم حينئذ . فيما اختلفتم فيه من أمور الدين، وهذا شامل للمسيح والمختلفين معه، وشامل للاختلاف بين أتباعه والكافرين به . وحينئذ يبين لهم الحق في كل ما اختلفوا فيه .

٥٦ - فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعْدَبْنَاهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ .

المعنى :

فأما الذين كذبوك وهم اليهود أو كفروا بالحق وحادوا عنه، أو جحدوا نبوة المسيح أو جعلوه إلهاً أو ابناً

لله، كل خارج عن الحق سيقع في العذاب الشديد في الدنيا، بالقتل أو الأسر أو الضيق النفسى وعدم الهداية والسعادة. وفي الآخرة ينتظرهم عذاب أشد وأكثى، وما لهم من ناصرين يدفعون عنهم عذاب الله.

٥٧ - وَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ .

إن الجزء من جنس العمل، فالكافر ينتظره العقاب في الدنيا والآخرة والمؤمن ينتظره الثواب في الدنيا والآخرة. إنه سبحانه يوفي المؤمنين أجورهم في الدنيا بطمانينة النفس وهدوء البال وسعة الرزق، والنصر والعون، يستوى في ذلك الأفراد والجماعات، فالتقاعدة الإلهية العامة هي أن كل من آمن بالله وعمل صالحاً، فإن الله سبحانه وتعالى يكتب له الفوز والحياة الطيبة في الدنيا والآخرة. يقول سبحانه فيما يتعلق بالأفراد:

مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِّنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَاةً طَيِّبَةً وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . (التحلل : ٩٧).

ويقول سبحانه عن الجماعات :

وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَىٰ آمَنُوا وَاتَّقَوْا لَفَتَحْنَا عَلَيْهِم بَرَكَاتٍ مِّنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ . (الأعراف : ٩٦).

وفي ختام هذه الآية نجد هذه القاعدة الأصلية.

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . فالظلم خروج عن قوانين الفطرة، وجور في العدل، ووضع للشئ في غير موضعه، والظالم يتعرض لغضب الله في الدنيا ولعقوبته يوم القيامة.

قال صلى الله عليه وسلم :

«إِنَّ اللَّهَ لِيَهْلِي لِلظَّالِمِ إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ» . ثم قرأ : وَكَذَلِكَ أَخْذُ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَىٰ وَهِيَ ظَالِمَةٌ إِنَّ أَخْذَهُ أَلَمٌ شَدِيدٌ (هود : ١٠٢) .

والظالم يتعرض للعصا للخصاص العادل في يوم الجزاء، أخرج الإمام مسلم في صحيحه عن جابر رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : « اتقوا الظلم، فإن الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الشح فإن الشح أهلك من كان قبلكم، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » (١٧٧).

٥٨ - ذَلِكَ تَتْلُوهُ عَلَيْهِكَ مِنَ الْآيَاتِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيمِ .

أي هذه الأنباء التي أنبأتك بها عن عيسى وأمه مريم وأمهها، وذكرى وابنه يعصى، وما قص من أمر الحواريين واليهود من بنى إسرائيل تقرؤها لك على لسان جبريل، وهو القرآن الحكيم الذى يبين وجوه العبر في الأخبار والحكم في الأحكام فهى للمؤمنين إلى لب الدين وفقه الشريعة، وأسرار الاجتماع البشرى.

وفيها حجة على من حاجك من وفد نجران، ويهود بنى إسرائيل الذين كذبوك وكذبوا ما جئتكم به من الحق.

﴿إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٥٩﴾
 الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَبَكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْوَعْدِ فَقُلْ
 نَعَالُوا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ
 فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾ إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا
 اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٦٢﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ﴿٦٣﴾﴾

المضردات :

إن مثل عيسى : المثل : الحال القريبة والشان البديع.

كمن هيكون : أى صر بشرا ، فصار بشرا ، والتعبير بالمضارع بدل الماضى ، لتصويره بصورة الحاضر
 المشاهد، إيدانا بفرايته فلا تكن من الممترين الامتراء الشك، او الجدال أى لا تكن من
 الشاكين ، أو من المجادلين فى شأنه بعد وضوح الحق ، والخطاب لكل مكلف .

حاجبك : أى جادلک .

ثم نبتهل : أى ثم ندع الله ، مضارع من الابتهاال وهو الدعاء .

وما من إله : ما : ناهية ، ومن : لتأكيد الاستغراق المفهوم من النكرة المنفية ، وهى كلمة (إله) .

سبب النزول :

نزلت هذه الآيات على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عند حضور وفد نجران ، وكان من جملة
 شبههم أن قالوا : يا محمد لما سلمت أنه لا إله إلا الله فوجب أن يكون أبوه هو الله تعالى ، وزعموا أن
 معنى كونه « كلمة الله » وروح الله « أن الله حل فى أمه ، وأن كلمة الله تجسدت فيه فصار إنسانا وإله ، فضرب
 مثلا بأدم ليرد به على الكاهنين والمفتوتين .

التفسير :

٥٩ - إِنْ مَثَلٌ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ . إن حال عيسى - وصفته
 المعجبية فى خلقه من غير أب - كحال آدم أبى البشر، أراد الله خلقه من تراب، ثم قال له : صر وكن بأمرى
 بشرا سويا : ذا لحم ودم ، وعظام وأعصاب وعقل وإرادة فصار بشرا كما أَرَادَهُ اللَّهُ .

وتم بذلك خلقه من تراب دون أب أو أم ، فكان بذلك أعجب من خلق عيسى من أم دون أب .

وإذا كنتم أيها النصارى لا تقولون بالوهمية آدم، ولا ببنيه لله، فكيف تقولون بالوهمية عيسى، أو بنيه لله،
 وهو دون آدم فى غرابية خلقه، والآية دليل على صحة القياس ، وشرعية النظر والاستدلال . فقد احتج الله عليهم
 بخلق آدم من غير أب ولا أم ، وحيث لم يقولوا بالوهمية آدم، وجب القول بعدم الوهمية عيسى من باب أولى .

٦٠ - الحق من ربك فلا تكن من المُمترين . أي هذا الذي أخبرتك به هو الحق في شأن عيسى عليه السلام ، قدم على يقيتك وعلى ما أنت عليه من الاطمئنان إلى الحق والتتره عن الشك فيه .

والخطاب قد يوجه للنبي ، ويراد به كل من يجادل في شأن عيسى و كل من يخالجه شك في أمره . وتظهر فائدة ذلك من وجهين :

١ - أنه إذا سمع - صلى الله عليه وسلم - مثل هذا الخطاب ازداد رغبة في الثبات على اليقين واطمئنان النفس .

٢ - أنه إذا سمعه غيره ازدجر ونزع عما يورث الامتراء ، إذ إنه - صلى الله عليه وسلم - على جلالة قدره قد خطب بمثل هذا فما بالك بغيره ؟

وذهب بعض المفسرين إلى أن الخطاب في هذه الآية ليس للنبي - صلى الله عليه وسلم - إذ لا يصح أن يكون الرسول شاكاً أو مجادلاً بالباطل وإنما الخطاب لمن يجادل في شأن عيسى ، أو يشك في أمره .

والمعنى :

الحق في شأن عيسى ، نازل من ربك أيها المجادل في شأنه فلا تكون من الشاكين في أمره ، بعد ما أسفر الصبح لذى عينين ، بهذه الحجة القاطعة لكل ريب . ويصح أن يكون الامتراء بمعنى المجادلة بالباطل ، أي فلا تكون بعد هذا الحق النازل من ربك من المجادلين فيه بالباطل . والخطاب فيه كسابقه لغير الرسول ، من المجادلين والشاكين ، أو هو لكل من يتأتى منه الخطاب .

٦١ - فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا أَنبِئْنَاكُمْ نِسَاءَنَا وَأَنبِئْنَاكُمْ نِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْهَلْ فَتَجْعَلْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ .

الخطاب في هذه الآية للرسول - صلى الله عليه وسلم - لقد بينت الآيات السابقة حقيقة عيسى عليه السلام بما فيه كفاية وغناء لطالب الإيضاح والبيان .

وهنا يوجه الله تعالى رسوله الكريم إلى أن ينهي الجدل والمناظرة حول هذه القضية الواضحة ، وحول هذا الحق المبين .. والمعنى ، فمن جادلَكَ في شأن عيسى بعد هذا البيان فلا تجادلهم في شيء منه ، وأفجمهم وقل لهم : تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنفُسَنَا وَأَنفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْهَلْ . ويضرب كل منا إلى الله تعالى ويدعوه أن يجعل لعنته على الكاذبين .

وقد حدث أن النبي - صلى الله عليه وسلم - لما نزلت هذه الآية أخبر وقد نجران بها ودعاهم إلى اجتماع حاشد ومعه نساؤهم وأبنائهم ، ليبتل الجميع إلى الله تعالى أن ينزل لعنته على الكاذب من الفريقين .

وحضر الرسول في الموعد ، ومعه الحسن والحسين ، وفاطمة وعلي ، فلم يجدهم ، فقد تشاوروا فيما بينهم ، فقالوا للغائب - وكان صاحب رأيهم : يا عبد المصيح ، ماذا ترى ؟ فقال : والله يا معشر النصارى ، لقد عرفتم أن محمداً لبى مرسل ، ولقد جاءكم بالفصل من خبر صاحبكم ، ولقد علمتم أنه ما لأعن قوم نبيا قط فبقي

كبيرهم ، ولا نبت صغيرهم، وإنه للاستئصال منكم إن فعلتم ، فإن كنتم أبيتم إلا ألف دينكم والإقامة على ما أنتم عليه من القول في صاحبكم فوادعوا الرجل وانصرفوا إلى بلادكم ، فاتوا النبي - صلى الله عليه وسلم- فقالوا : يا أبا القاسم ، قد رأينا ألا نلاعنك ، ونتركك على دينك ، وأن نرجع على ديننا ، ولكن أبعث معنا رجلاً من أصحابك نرضاه لنا : يحكم بيننا في أشياء اختلفنا فيها من أموالنا ، فإنكم عندنا رضا ، فامر النبي أبا عبيدة بن الجراح أن يخرج معهم، ويقضى بينهم بالحق فيما اختلفوا فيه (١٧٨).

وأخرج أبو نعيم في الدلائل ، عن الضحاک وابن عباس : أن النبي - صلى الله عليه وسلم - صالحهم على الجزية ، ومقدارها ألف حلة في صفر ومثلها في رجب، ودرهم ، وذلك بعد أن أشار عليهم يهود المدينة بالصالح وعدم الملاعة وقالوا : هو النبي الذي نجاه في التوراة (١٧٩).

قد يقول قائل : إن الجزية فرضت بعد فتح مكة ، ووجد نجران جاء قبلها فكيف يقال إن الرسول - صلى الله عليه وسلم - صالحهم على الجزية ؟ الجواب أن ذلك من باب المصالحة على ترك المباينة وجاء فرض الجزية بعد ذلك على وفق ما صنعه الرسول ، وقد أجيب بأجوبة أخرى ، فارجع إليها إن شئت في تفسير ابن كثير.

٦٢ - إِنَّ هَذَا لَهُوَ الْقَصَصُ الْحَقُّ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ .

إن هذا الذي قصصناه عليك في شأن عيسى هو القصص الحق المطابق للواقع الذي لا يصح العدول عنه إلى ما عليه النصراني في شأنه : من أنه الله أو ابن الله ، أو ثالث ثلاثة .

وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ . فلا شريك له في ملكه بأي وجه من الوجوه ولا معبود بحق سواه .

إِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ . أي الغالب الذي لا يقهر ، المتقن لما يصنعه ويدبره .

٦٣ - إِنْ تَوَلَّوْا فَإِنَّ اللَّهَ عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ .

فإن أعرضوا عن اتباعك في دينك ، ولم يقبلوا عقيدة التوحيد التي جئت بها ، ولم يجيبوك إلى المباينة ، فجزاؤهم وعقابهم عند الله وإن الله عليم بحال المفسدين فيجازيهم على فسادهم وإفسادهم . وأظهر في مكان الإنصار ، فلم يقتل عليهم بهم بل قال عَلَيْهِمُ بِالْمُفْسِدِينَ لإظهار فسادهم ، واستحقاقهم للعقوبة ، وفي هذا تهديد بليغ لهم .

﴿ قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿٦٤﴾ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أَنْزَلَتْ التَّوْرَةَ إِلَّا نَحْيِلَ لِمَآءٍ مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٥﴾ هَكَأَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٦٦﴾ مَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٦٧﴾ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٨﴾ ﴾

المفردات :

أهل الكتاب :	اليهود والنصارى.
تعالوا :	أقبلوا ووجهوا النظر إلى ما دعيتم إليه .
إلى كلمة :	إلى العمل بكلمة، والمراد بها هنا الكلام الآتى بيانه فى الآية الكريمة .
سواء بيننا وبينكم ولا يتخذ بعضنا بعضا	: مستوية عادلة نعمل بها جميعاً ، ولا تختلف فيها .
أريابا من دون الله :	الرب هو السيد المربى الذى يطاع فيما يأمر وينهى، ويراد به هنا ما له حق التشريع من تحريم وتحليل .
مسلمون :	: متقادرون لله مخلصون له.
تحتاجون :	: تجادلون.
حنيفاً مسلماً :	: الحنيف : المائل عن العقائد الزائفة، المسلم : الموحد المخلص لله.
تمهيد :	

بين الله فيما سلف أحوال عيسى عليه السلام ، وما يمتوره من الأطوار المنافية للألوهية ، ثم دعا أهل الكتاب إلى المباهلة فأعرضوا، وبذلك انقطعت محبتهم.

وهنا يدعوا القرآن إلى أمر آخر هو أصل الدين وروحه الذى اتفقت عليه دعوة الأنبياء جميعاً، ألا وهو عبادة الله وحده لا شريك له ، فلما أعرضوا أمر النبى أن يقول لهم: اشهدوا بأننا مسلمون.

التفسير :

٦٤ - قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا ...

قل يا أهل الكتاب هلموا وانظروا في مسألة عادلة اتفقت عليها الرسل والكتب، وأمرت بها التوراة والإنجيل والقرآن ثم بين هذه الكلمة فقال :

أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا . لَا صُنْعًا وَلَا كُوكِبًا ، وَلَا نَارًا ، وَلَا مَلَائِكَةً وَلَا غَيْرَ ذَلِكَ .

وَلَا يَتَّخِذُ بَعْضُهُمْ آرِبًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ . فَلَا يَتَّخِذُ الْيَهُودُ عِزًّا ابْنَا اللَّهِ ، وَلَا يَتَّخِذُ النَّصَارَى الْمَسِيحَ ابْنًا لِلَّهِ ، وَلَا يَقُولُونَ إِنَّهُ تَالُثٌ ثَلَاثَةٌ .

وقد حوت هذه الآية وحدانية الألوهية ، ووحدانية الربوبية، وهذا القدر متفق عليه في جميع الأديان فقد جاء إبراهيم بالتوحيد ، وجاء به موسى وعيسى ، ومحمد خاتم النبيين . وقد جاء في أسفار العهد القديم، نصوص عديدة، ناطقة بتوحيد الله وتقزيهه عن الشريك (١٨٠).

وقد كان اليهود موحدبين وفي التوراة يقول الله لموسى « إن الرب إلهك، لا يكن لك آلهة أخرى ».

ومنع شقاء اليهود اتباعهم لرؤساء الدين فيما يقررون من الأحكام وجعله بمنزلة الأحكام المنزلة من عند الله . وسار النصارى على هذا المنوال، وزادوا مسألة فقران الخطايا، وهى مسألة كان لها أثر خطير في المجتمع المسيحى حتى بلغ من أمرها أن ابتلعت الكنائس أكثر أموال الناس ، فقامت طائفة جديدة تطلب الإصلاح وهى فرقة (البروتستانت) وقالت: دعونا من هؤلاء الأرياب، وخذوا الدين من الكتاب ، ولا تتركوا معه شيئاً سواء من قول فلان وفلان .

روى عدى بن حاتم قال : « أتيت رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وفى عنقى صليب من ذهب، فقال يا عدى اطرح عنك هذا الوثن، وسمعتة يقرأ فى سورة براءة اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فقلت : يا رسول الله لم يكونوا يعبدونهم . فقال : أما كانوا يحللون لكم ويحرمون ، فتأخذون بأقوالهم . قال : نعم . فقال عليه الصلاة والسلام : هو ذلك (١٨١).

ثم قال الله لنبيه محمد - صلى الله عليه وسلم :

إِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . أَى قَائِنِ اعْرَضُوا عَمَّا دَعَوْتُهُمْ إِلَيْهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ ، وَعَدَمِ إِشْرَاكِ غَيْرِهِ مَعَهُ فِي الْعِبَادَةِ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ لَزِمَتْهُمْ الْحُجَّةُ، وَلَكْتَهُمْ إِنْ أَبَوْا الْحَقَّ عُنَادًا فَقُولُوا لَهُمْ : أَنْصِفُونَا ، وَاشْهَدُوا - معترفين لنا بأننا مسلمون مخلصون لرينا .

وقد ورد فى صحيح البخارى أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أرسل كتابه إلى قيصر ملك الروم يدعوه للإسلام ، وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم ، من محمد رسول الله إلى هرقل عظيم الروم ، سلام على من اتبع الهدى . أما بعد فاسلم تسلم يؤتكم الله أجركم مرتين ، فإن توليت فإنيما عليك إثم الإريسين :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ . (١٨٢) .

٦٥ - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

أخرج ابن إسحاق وابن جرير عن ابن عباس رضى الله عنه قال : « اجتمعت نصارى نجران وأخبار يهود عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فتنازعوا عنده فقالت الأخبار : ما كان إبراهيم إلا يهوديا ، وقالت النصارى : ما كان إبراهيم إلا نصرانيا ، فأنزل الله :

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ ... أى كيف تدعون أيها اليهود أنه كان يهوديا وقد كان زمنه قبل أن ينزل الله التوراة على موسى ؟ .

وكيف تدعون أيها النصارى أنه كان نصرانيا ، وإنما حدثت النصرانية بعد زمنه بدهر ؟ .

وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ .

أى وما أنزلت التوراة على موسى ، ولا الإنجيل على عيسى إلا من بعد إبراهيم بأحقاب طوال، وقد قالوا : أن بين إبراهيم وموسى سبعمائة سنة ، وبين موسى وعيسى حوالى ألف سنة (١٨٢) .

أَفَلَا تَعْقِلُونَ . إن المتقدم على الشيء لا يمكن أن يكون تابعا له .

٦٦ - مَا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ حَاجِّجْتُمْ فِيهِمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ فَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيهِمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

المعنى :

ها أنتم هؤلاء حاججتم فيما لكم به علم من أمر موسى وعيسى ومحمد عليهم السلام، فتدعون التوراة والإنجيل تعرفون منهما أمرهم، وإن كنتم غيرتم فيها وبدلتم فلماذا تحاجون فى أمر دين إبراهيم، وأنتم لا علم لكم بتفاصيله ولا بما جاء فى صفته؟ .

والله يعلم وأنتم لا تعلمون . أى والله يعلم ما غاب عنكم ولم تشاهدوه ولم يأتكم به الرسل من أمر إبراهيم وغيره مما تجادلون فيه .

٦٧ - مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ .

ما كان إبراهيم يهوديا كما ادعى اليهود ، ولا نصرانيا كما ادعى النصارى، ولكن - حنيفا أى مثالا عن الأديان الباطلة، مسلما : أى على طريقة الإسلام من التوحيد .

وما كان من الْمُشْرِكِينَ . الذين يسمون أنفسهم الحنفاء ويدعون أنهم على ملة إبراهيم وهم قريش ومن وافقهم من العرب .

وليس المراد بكونه مسلمًا ، أنه كان على مثل ما جاء به محمد - صلى الله عليه وسلم - من الشريعة بالتفصيل ، فإنه يرد على هذا أن هذه الشريعة جاءت من بعده كما كانت التوراة والإنجيل من بعده ، وإنما المراد أنه كان متحققًا بمعنى الإسلام ، الذي يدل عليه لفظه وهو التوحيد والإخلاص لله في عمل الخير تحقيقًا لقوله سبحانه إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ . (آل عمران : ١٩) .

٦٨ - إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ لَلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّبِيُّ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ .

روى عن ابن عباس أنه قال : قال رؤساء اليهود : والله يا محمد لقد علمت أننا أولى بدين إبراهيم منك ومن غيرك ، وأنه كان يهوديًا ، وما بك إلا الحمد فانزل الله تعالى هذه الآية .

ومعنى الآية :

إن أولى الناس بإبراهيم ونصرتهم وولايته - هم الذين سلكوا طريقة منهاجه في عصره فوجدوا الله مخلصين له الدين ، وكانوا حنفاء مسلمين غير مشركين وهذا النبي محمد - صلى الله عليه وسلم - والذين آمنوا معه ، فإنهم أهل التوحيد الذي لا يشويه اتخاذ الأولياء ولا التوسل بالشفعاء .

وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ . بالنصر والمعونة والمحبة .

★ ★ ★

﴿وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَو يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّوكُمْ إِلَّا أَنفُسُهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴿٦٩﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٧٠﴾ يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ لِمَ تَلْسُونَهُ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْفُرُونَ بِالْحَقِّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٧١﴾﴾

المفردات :

ودت الشيء أحبه .

ودت

جماعة وهم الأجبار والرؤساء .

طائفة

لو بمعنى أن ، أي أن يضلوكم .

لويضلوكم

وما يضلون إلا أنفسهم : الإضلال هنا بمعنى الإهلاك مجازًا فالعنى : وما يهلكون إلا أنفسهم بمعنى إضلالكم ، أو بمعنى : الإخراج عن الهدى ، فالعنى : وما تعود عاقبة الإضلال إلا على أنفسهم ، أو بمعنى الخداع ، فهم يخدعونكم ، وما يخدعون إلا أنفسهم في الحقيقة .

- وما يهـمرون : وما يفتنون لذلك .
 بآيات الله : الآيات هنا ما يدل على صدق نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - .
 وأنتم تشهدون : أى تعلمون ما يدل على صحتها من التوراة والإنجيل .
 تلبسون : تخطون .

تمهيد :

قال المفسرون : إن اليهود دعوا معاذاً وحنيفة وعمرًا إلى دينهم فأنزل الله : وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُغْلِبُوكُمْ ... الآية (١٨٤) .

وقيل نزلت في اليهود والنصارى .

ولا شك أنهم كانوا أشد الناس حرصاً على إضلال المؤمنين سواء دعوا بعض الصحابة إلى دينهم أم لا .
 وليس الإضلال خاصاً بالدعوة ، بل كانوا يلغون ضرورياً من الشك في النفس ليهذبوها عن الإسلام من أغربها ما في الآية الآتية (٧٢) .

والجنى :

أحببت طائفة من أهل الكتاب أن يهلكوكم بالكفر والإخراج عن الإيمان ، وما يهلكون إلا أنفسهم بما يفعلون ، وما يفتنون لذلك ، لزعمهم أنهم على الحق .

٧٠ - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ . لأى سبب تكفرون بما ترونه من البراهين الواضحة الدالة على نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - وأنتم تشهدون بصحتها بما جاء في كتبكم من نعمته والبشارة به .

أو : لماذا تكفرون بآيات القرآن النازل من عند الله ، وأنتم تعلمون من التوراة والإنجيل ما يدل على صحتها ، ووجوب الاعتراف بها ؟

٧١ - يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْمُنُونَ الْحَقَّ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ .

يا أهل الكتاب ، لماذا تسترون الحق بالباطل ، أو تخطونه به ، وذلك بتحريفكم آيات التوراة والإنجيل وسوء تأويلكم لها ؟ لماذا تكتمون الحق في شأن محمد ويشارته الموجودة في كتبكم ، وأنتم تعلمون أنه حق ، وأن ما جاء به هو من عند الله تعالى ؟

﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ
وَآكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴾ (٧٢) وَلَا تَتُومِنُوا إِلَّا لِمَن تَجْعَلُ دِينُكَ قُلُوبَ الَّذِينَ آمَنُوا هُدًى
لَّهُمْ أَن يُؤْتُوا أَحَدًا مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِندَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن
يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴿٧٣﴾ يَخْضَعُونَ بِرَحْمَتِهِ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ﴿٧٤﴾

المفردات :

: أوله ، سمى وجهًا لأنه أول ما يواجهك منه .

وجه النهار

: أي كراهة أن يؤتى مثل ما أُوتيتم .

: أي يعاجوكم عند ربكم : أي يعاجوكم به عند كتاب ربكم بالتحاكم إليه .

التفسير :

٧٢ - وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ آمِنُوا بِالَّذِي أُنزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَجْهَ النَّهَارِ وَآكْفُرُوا آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ .

سبب النزول :

قال الحسن والسدي : توأما اثنا عشر رجلا من أئمة يهود خيبر وقرى عرينة وقال بعضهم لبعض :
ادخلوا في دين محمد أول النهار - باللسان دون الاعتقاد - وآكفروا آخره ، وقولوا : إنا نظرنّا في كتبنا وشاورنا
علماءنا فوجدنا محمدا ليس بذلك ، وظهر لنا كذبه ويطلان دينه ، فإذا فطعنتم ذلك . شك أصحابه في دينهم ،
وقالوا : إنهم أهل كتاب وهم أعلم به فيرجعون عن دينهم إلى دينكم .. (١٨٥) وأخرج ابن جرير عن مجاهد قال :
(صلى يهود مع محمد صلاة الصبح وكفروا آخر النهار مكرًا منهم ليهروا الناس أن قد بدت لهم منه الضلالة بعد
أن كانوا أتبعوه) (١٨٦) . قال الشيخ محمد عبيد : هذا النوع الذي تحكيه الآية من صد اليهود عن الإسلام مبنى
على قاعدة طبيعوية هي البشر ، وهي أن من علامة الحق ألا يرجع عنه من يقرئه ، وقد فقه في هذا هرقل
صاحب الروم فكان مما سأل عنه أبا سفيان من شئون النبي - صلى الله عليه وسلم - عندما دعاه إلى الإسلام :
(هل يرجع عن دين محمد من دخل فيه ؟ فقال أبو سفيان : لا) .

وقد أرادت هذه الطائفة أن تنقض الناس من هذه الناحية ليقولوا : لو أن ظهر لهؤلاء بطلان الإسلام لما
رجعوا عنه بعد أن دخلوا فيه ، واطلموا على باطنه وخوافيه ، إذ لا يعمل أن يترك الإنسان الحق بعد معرفته
ويرغب عنه بعد الرغبة فيه بغير سبب .

لطيفة :

قال الرازي : الفائدة من إخبار الله تعالى عن توأمتهم على هذه الحيلة من وجوه :

الأول : أن هذه الحيل كانت مخفية فيما بينهم وما أطلما عليها أحدا من الأجانب ، فلما - أخير
الرسول عنها كان ذلك إخبارا عن الغيب فهكون معجزًا .

الثاني : انه تعالى لما اطلع المؤمنين على تواطئهم على هذه الحيلة لم يحصل لها اثر فى قلوب المؤمنين ولولا هذا الإعلام لكان ربما أثرت فى قلب بعض من فى إيمانه ضعف.

الثالث : ان القوم لما افتضحوا فى هذه الحيلة صار ذلك رادعاً لهم عن الإقدام على أمثالها من الحيل والتليس.

٧٢ - وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ .

تواصى اليهود بالآى يطعموا المسلمين على شيء من أسرار كتابهم كالإشارة بنبينا محمد عليه الصلاة والسلام وأمارته وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ .

من معانى الإيمان فى اللغة الثقة والطمأنينة.

والعنى : ولا تتقوا إلا بأبناء ملتكم من اليهود . ولا تلمتوا إلا إليهم . فلا تدعوا أسرارنا للمسلمين فإن ذلك يفسد علينا تدبيرنا .

وقد انتهى كلام اليهود عند قولهم : وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ . كما رجعه الفراء .

قُلْ إِنَّ الْهُدَىٰ هُدَىٰ اللَّهِ . أى قل يا محمد لهؤلاء المتأمرين توبيخاً لهم : ان الهدى هدى الله ، فلا يتوقف على إظهاركم ما عندكم من البشائر بنبوته محمد ، والعلامات الدالة عليه ، ولا يزيله كفركم آخر النهار بعد إيمانكم أوله ، فمن أراد الله هداة أقتعه بما أيد به رسوله من الآيات البينات ، وأورثه الطمأنينة التامة فى قلبه وحفظه من كيد الكائدين ، وكشف له دسائسهم ومؤامراتهم.

ثم أمر الله رسوله ان يقول لليهود :

أَنْ يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ أَوْ يُحَاجُّوكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ .

وفى الكلام جملة مقدره يقتضيها المقام ، والتقدير انكيدون هذا الكيد كراهة ان يؤتى أحد مثل ما أوتيتم ، أو يحاجوكم به عند ربكم ؟.

وجاء فى تفسير القاسمى :

أن بعد الألف على الاستفهام فى قراءة ابن كثير وتقديرها فى قراءة غيره : أى دعاكم الحسد والبغى حتى قتلتم ما قتلتم وديرتموه الآن يُؤْتَىٰ أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ من الشرائع والعلم والكتاب.

أو كراهة ان يُحَاجُّوكُمْ أى الذين أوتوا مثل ما أوتيتم عِنْدَ رَبِّكُمْ أى بالشهادة عليكم يوم القيامة انهم آمنوا وكفرتهم بعد البيان الواضح فيفضحكم ا هـ .

قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ .

أى قل لهم إن الرسالة فضل من الله ومنة واللّه واسع العطاء وهو العليم بالمستحق فيعطيه من هو له أهل. وفى هذا إيماء إلى أن اليهود قد ضيقوا هذا الفضل الواسع بزعمهم حصر النبوة فيهم ، وجعلوا الحكم والمصالح التى لأجلها يعطى النبوة من يشاء .

ويرى بعض المفسرين : أن الآية كلها يمكن أن تكون خطابا من الله للمؤمنين على جهة التثبيت لقلوبهم وتزوير بصائرهم ، وحفظهم من تشكيك اليهود وتزويرهم فى دينهم .

والمعنى :

ولا تصدقوا - يا معشر المؤمنين - إلا من تبع دينكم أما غيرهم فاحذروهم ، قل لهم يا محمد : إن الهدى هدى الله أنزله على محمد ، أما ما يقوله أعداء الإسلام فهو من تزويرهم ، فلا تصدقوا أن يؤتى أحد مثل ما أوتيتم من الهدى والحق ولا أن يحاجوك بما لديهم من دينهم عند ريكم فلا قدرة لهم على ذلك قل إن الفضل بيد الله ... إلخ .

وجاء فى تفسير المنار وغيره ، تفسيرات أخرى للآية ، لا تخلو من مآخذ .

٧٤ - يَخْتَصِمُ بِرُحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ .

أى إن فضله الواسع ورحمته العامة يعطيها بحسب مشيئته لا كما يزعم أهل الكتاب من قصرها على الشعب المختار من بنى إسرائيل ، فهو يمت من يشاء نبيا وبيعه رسولا ، ومن اختصه بهذا فإنما يختصه بمزيد فضله وعظيم إحسانه ، لا بعمل قدمه ، ولا لتسب شرفه ، فالله لا يحبى أحدا ، لا فردا ولا شعبا ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا .

★ ★ ★

﴿ وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِقِنطَارٍ يُودِّهِ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَهُ بِدِينَارٍ لَا يُودِّهِ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمَّتْ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمُتِينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٥) بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ﴿٧٦﴾

المفردات :

تأمنه : من أمنت به معنى التمتنته ، ويقال أمنت به كذا أو على كذا .

المراد به هنا العدد الكثير أو المال الكثير ، كما أن المراد بالدينار العدد القليل .

قنطار

ليس علينا في الأمينين سبيل : يمتنون بالأمينين العرب، بجهلهم وفتنهم بالكتابة والقراءة.

سبيل : مؤاخاة وذهب، ومعنى كلامهم: ليس علينا فيما تأخذ من أموالهم مأخذ ولا حساب.

التفسير :

٧٥ - وَمَنْ أَهْلُ الْكِتَابِ مَنْ إِذَا تَأَمَّنْهُ بَقِطْلَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأَمَّنْهُ بَدِينَارٍ لَا يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ ...

هذه الآية من أظهر الأدلة على سماحة القرآن ، فقد تحدثت الآيات السابقة عن أهل الكتاب . والكلام هنا موصول عنهم والآية تتصفهم، وتذكر أن منهم أمناء يؤدون الأمانة مهما كثر مقدارها، ومنهم خونة يجحدون الأمانة مهما قل عددها .

فمن الأمناء عبد الله بن سلام استودعه عريس قرشي ألفاً ومائتي أوقية ذهباً - حين كان ابن سلام على يهوديته - فلما طلبها القرشي أداها إليه كاملة، ومن الخونة رجل اسمه فتاح بن عازرة استودعه رجل آخر من قريش ديناراً فحجده، ثم بينت الآية السبب في هذا السلوك فقالت : ذلك بأنهم قالوا ليس علينا في الأمين سبيل أي ليس علينا إثم في أكل أموالهم فلا حساب ولا عقاب في أكل أموال العرب.

وخلاصة رأيهم - أن كل من ليس من شعب الله المختار وليس من أهل دينهم فلا يأبه الله له بل هو مبغض عنده محترق لديه، فلا حقوق له ولا حرمة لماله، فكل ما يستطيع أخذه منه فلا ضير فيه، ولا شك أن هذا من السلف والفرور والغلو في الدين واحتقار المخالف وهضم حقوقه .

روى ابن جرير أن جماعة من المسلمين باعوا لليهود بعض سلع لهم في الجاهلية ، فلما أسلموا تقاضوهم الثمن فقالوا : ليس علينا أمانة ولا قضاء لكم عندينا، لأنكم تركتم دينكم الذي كنتم عليه ، وادعوا أنهم وجدوا ذلك في كتابهم، فرد الله عليهم بقوله :

وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ . وهم إذ يقولون هذا - يكذبون على الله تعالى - عن عمد وعلم بأنهم كاذبون . لأن ما جاء من عند الله فهو كتابه ، والثروة التي بين أيديهم ليس فيها خيانة الأمين ولا أكل أموالهم بالباطل .

أخرج عبد الرزاق عن أبي صمصمة بن يزيد أن رجلاً سأل ابن عباس فقال : إنا نصيب في الغزو من أموال أهل الذمة الدجاجة والضأ، قال ابن عباس : هتقولون ماذا ؟ قال : تقول ليس علينا بذلك بأس ، قال ابن عباس هذا كما قال أهل الكتاب : لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِ سَبِيلٌ . إنهم إذا أدوا الجزية لم تحل لكم أموالهم إلا بطيب انفسهم (١٨٧).

وأخرج ابن أبي حاتم عن سميد بن جبير قال : لما قال أهل الكتاب لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأَمِينِ سَبِيلٌ قال نبي الله - صلى الله عليه وسلم - « كذب أعداء الله ، ما من شيء كان في الجاهلية إلا وهو تحت قدمي هاتين إلا الأمانة فإنها مؤداة إلى البر والفاجر » (١٨٨).

ويمستفاد من الآية ما يأتي :

- ١ - لا يعزل لمسلم أن يخون أحدا ولو خالفه في الدين.
- ٢ - لا يصح لمسلم أن يتصف بالخيانة مع من خانه.
- ٣ - قال القرطبي : في الآية رد على الكفرة الذين يحرّمون ويعطلون غير تحرّم الله وتحليله ، ويعملون ذلك من الشرع.
- ٤ - استدلل أبو حنيفة بالآية على ما ذهب إليه من مشروعية ملازمة الغريم بقوله تعالى : **لَا يُؤْذِهِمُ الْإِنْفَالُ إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَاتِلًا** أي بالمطالبة والملازمة والإلحاح في استخلاص حقه.
- ومن هدى السنة ما رواه أبو داود والترمذي والحاكم والطبراني والبخاري في التاريخ أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قال : **« آدِ الْأَمَانَةَ إِلَى مَنْ أُعْثِمَكَ ، وَلَا تَخُنْ مِنْ خَائِكَ »** (١٨٩).

والله تعالى يقول : **وَلَا يَجْرِمُكُمْ شَتَانُ قَوْمٍ عَلَى الْآخَرِينَ** (المائدة : ٨).

ولا نستطيع أن نبرح هذه الآية حتى نؤكد إنصاف القرآن لأهل الكتاب فهو لم يجردهم جميعاً من الأمانة أو الإيمان ، ومن هذا الإنصاف قوله تعالى :

نُفِيسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ . (آل عمران : ١١٣).

ثم يقول سبحانه :

٧٦ - **بَلَى مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ وَاتَّقَى فَإِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ** . أي بلى عليكم في الأميين سبيل وعليكم الوفاء بمعدودكم المؤجلة والأمانات ، فمن أقرضك مالا إلى أجل أو باعك بثمن مؤجل ، أو ائتمك على شيء وجب عليك الوفاء به وأداء الحق له في حينه دون حاجة إلى الإلحاف في الطلب أو إلى التقاضي ، وبذلك قضت الفطرة وحتمت الشريعة .

وفي هذا إيماء إلى أن اليهود لم يجعلوا الوفاء بالمعهد حقا واجبا لذاته ، بل العبرة عندهم بالمعاهدة ، فإن كان إسرائيليا وجب الوفاء له ، ولا يجب الوفاء لغيره .

وقد أمر القرآن بالوفاء بالمعهد والأمانة قال تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ** .

- ومدح الله إبراهيم الخليل بقوله : **وَأَبْرَاهِيمَ الَّذِي وَفَّى** . (النجم : ٣٧).

وقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم :

« لَا إِيمَانَ لِمَنْ لَا أَمَانَةَ لَهُ ، وَلَا دِينَ لِمَنْ لَا عَهْدَ لَهُ » (١٩٠).

وروى البخارى فى صحيحه عن عبد الله بن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً ومن كان فيه خصلة منهن كان فيه خصلة من النفاق حتى يدعها : إذا أؤتمن خان ، وإذا حدث كذب ، وإذا عاهد غدر ، وإذا خاصم فجر » (١٩١) وفى رواية « ثلاث من كن فيه كان منافقاً خالصاً إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف ، وإذا أؤتمن خان » (١٩٢) .

★ ★ ★

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ (٧٧)

المفردات :

يشترون : يستبدلون .

بعهد الله : بأمر الله المؤكد .

ثمنًا قليلاً : عوضاً قليلاً .

لا خلاق لهم : لا نصيب لهم .

ولا يزكهم : ولا يطهرهم .

التفسير :

٧٧ - إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ

سبب النزول :

ذكرت لهذه الآية أسباب نزول عديدة .

نذكر منها : ما أخرجه أصحاب الكتب الستة وغيرهم ، عن ابن مسعود رضى الله عنه ، قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « من حلف على يمين هو فيها فاجر ليقطع بها حق امرئ مسلم لقي الله وهو عليه غضبان » .

فقال الأشعث بن قيس : فى والله كان ذلك ، كان بينى وبين رجل من اليهود أرض فجحدنى ، فقدمته إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فقال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم - : ألك بينة ؟ قلت : لا . فقال لليهودى : احلف . فقلت : يا رسول الله إذا يحلف فيذهب مالى . فأنزل الله تعالى :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ... الآية (١٩٣) .

وما أخرجه ابن جرير ، عن عكرمة قال : نزلت هذه الآية في أبي رافع ولبابة بن أبي الحقيق وكعب بن الأشرف، وحیی بن الأخطب : حرقوا التوراة ويدلوا نعت رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، وحكم الأمانات وغيرهما ، وأخذوا على ذلك الرشوة .

والمعنى :

إن الذين يستبدلون بما عاهدهم الله عليه ، من بيان نعت محمد وعدم كتمانها، ويتفاضلون عن إيمانهم الكاذبة الفاجرة، بالأثمان القليلة من أعراض الدنيا الزائلة - مهما عظمت - أولئك لا نصيب لهم في ثواب الآخرة، ولا حظ لهم في نعيمها .

وَلَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ ۖ كَلَامًا فِيهِ لُطْفٌ بِهِمْ .

وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ بِمَنْ رَحِمْتَهُ تَعَالَى .

وَلَا يَرْكَبُهُمْ ۖ أَيْ يَطْهَرُهُمْ مِنْ دَنَسِ الذَّنُوبِ بِالْمَغْفِرَةِ . بَلْ يَأْمُرُ بِهِمْ إِلَى النَّارِ . وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيمٍ عَلَى الْكُتْمَانِ ، وَاسْتِبْدَالِهِمْ عَهْدَ اللَّهِ ، وَالْحَلْفِ زُورًا ، وَاسْتِحْلَالِهِمْ أَخْذَ الْمَقَابِلِ عَلَى التَّزْوِيرِ .

قال القرطبي : وقد دلت هذه الآية والأحاديث على أن حكم الحاكم لا يحل المال في الباطن بقضاء الظاهر، إذا علم المحكوم له بطلانه .

وفى حديث صحيح عن أم سلمة، قالت : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : « إنكم تختصمون إلي، وإنما أنا بشر ، ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض ، فاقضى له على نحو ما أسمع . فمن قضيت له بحق مسلم ، فإنما هي قطعة من النار.. فلها أخذها أو لتركها » (١٩٤) .

★ ★ ★

﴿ وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنْ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴾ (٧٨)

المضردات :

يلوون ألسنتهم بالكاتب : يميلونها بالكاتب، عدولا به عن الحق تحريفاً أو تاويلاً .

واللى : الخيل - يقال : لوى برأسه إذا أماله . والكاتب التوراة والإنجيل .

التصميم :

٧٨ - وَإِنَّ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا يَلْوُونَ أَلْسِنَتَهُم بِالْكِتَابِ لِتَحْسَبُوهُ مِنَ الْكِتَابِ وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ

اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ .

روى الضحاك عن ابن عباس : أن الآية نزلت في اليهود والنصارى جميعاً . وذلك أنهم حرفوا التوراة والإنجيل ، وأحرقوا بكتاب الله تعالى ، ما ليس منه .

والمعنى :

وإن من أهل الكتاب الخائذين ، جماعة من علمائهم : يعرفون كلام الله ، ويميلون به عن القصد ، لتظنوا - أيها المسلمون - حينما تسمعونهم : أن ما حرفوه هو من صميم كتابهم الذي أنزله الله على رسولهم . وما هو - في الحقيقة - من الكتاب ، بل من كلامهم ويؤكدون نسبته إلى الكتاب بقولهم : هو من عند الله . وما هو من عند الله بل من عند أنفسهم . ويقولون على الله الكذب بنسبته إليه ، وهم يعلمون أنهم عليه - سبحانه - يكذبون ، وكما وقع التحريف في القراءة ، وقع في تأويل النصوص في الكتابة .

ولهذا ترى التناقض والتكاذب والتهافت بين نسخها .

فمن يقرأ الأناجيل الأربعة يجد الاختلاف بينها وأصح النطاق . وبخاصة : فيما تورد عن صلب المسيح عليه السلام ، وكذلك التوراة .

وأما احتجاج الرسول بقوله : فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . (آل عمران : ٩٣) .

فيحمل على أن رسول الله كان يعلم ببقاء بعض ما يفى بالفرض سالماً عن التغيير . فإنهم لم يغيروا جميع ما في التوراة : إما لجهلهم بدلالة ما بقى على المقصود ، أو لصرف الله إياهم عن تغييره .

★ ★ ★

﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيُنَا بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ ﴾ (٧٩) وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا أَيَأْمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿٨٠﴾

المفردات :

والحكم

: أى الحكمة . وهى إصابة الحق .

ربانين

: منسوبين إلى الرب سبحانه . والألف والنون يزادان للمبالغة كثيراً كحبياني العظيم اللحية ، وربانتي الغلظ ، الرقية . والمراد من الربانى : العالم الفقيه ، الراسخ فى علوم الدين . وقيل : الحكيم النقى .

بعد إذ أنتم مسلمون : منقادون مستعدون للدين الحق .

التفسير :

٧٩ - مَا كَانَ لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنَّبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ بِمَا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ .

لا يزال الكلام متصلاً مع وفد نجران ، فإنه روى : أن السورة - كلها - إلى قوله : وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ ... نزلت بسببهم .. ذكره القرطبي .

وروى ابن إسحاق وغيره ، عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى من أهل نجران عند رسول الله - صلى الله عليه وسلم ، ودعاهم إلى الإسلام - أتريد يا محمد أن نعبدك كما تعبد أنصاري عيسى ابن مريم ؟ فقال رجل من أهل نجران نصراني يقال له : الرئيس : أو ذاك تريد منا يا محمد ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « معاذ الله أن نعبد غير الله أو نأمر بعبادة غيره ، ما بذلك بعثي ، وما بذلك أمرني » فانزل الله تعالى الآية (١٩٨) .

وأخرج ابن أبي حاتم قال : كان ناس من يهود ياتعون الناس - من دون ربهم بتحريفهم كتاب الله عن موضعه . فقال : مَا كَانَ لِبَشَرٍ ... الآية .

وأيا كان سبب النزول ، فمعنى الآية : ما صح وما استقام لبشر اصطفاؤه ربه لتبليغ الرسالة إلى خلقه ، وأعطاه الكتاب الذي يرشد الناس إلى عبادة ربهم ، وأعطاه الحكمة - أي حسن التصرف في الأمور - وأعطاه النبوة العاصمة من الخطأ ، ثم يتكرر لربه الذي اختاره لهداية خلقه فيقول للناس : كونوا عباداً لى إلهاً مع الله أو أفراداً : متجاوزين توحيد الله إلى ما طلبته منكم . ولكن يقول لهم : كونوا علماء عاملين ، كاملين في العلم والعمل ، لأنكم تعلمون الناس الكتاب وتدرسونه ، فاولى بكم أن تتيموه ولا تحيدوا عنه .

والتعبير بلفظ (ثم) لاستبعاد حصول ذلك القول من الرسول .

وإذا كان لا يصح لبشر آتاه الله الكتاب والحكمة والنبوة : أن يدعو الناس إلى عبادة نفسه فلا يصح له أن يدعوه إلى عبادة غيره من باب أولى .

وبهذه الآية حصل الرد البليغ من الله تعالى على النصارى الذين ألوهوا المسيح وعبدوه ، وعلى اليهود الذين ألوهوا عزيزاً وقديسوه ، وعلى من زعم أن محمداً - صلى الله عليه وسلم - ، يقصد بنبوته : أن يدعو الناس إلى عبادته ، وعلى الأحزاب الذين يتعبدون الناس من دون ربهم : بتحريفهم كتاب الله عن موضعه لمصلحتهم .

وخلاصة الرد : أن رسل الله براء مما يصنعه أتباعهم . فإنه لا يمثل أن يأمرهم بهذا الكفر . وذلك هو ما يقوله عيسى عليه السلام ، لربه لما يسأله : أَلَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّخِذُونِي وَأَبْنِيَ إِلَهَيْنِ مِنْ دُونِ اللَّهِ . ثم قال : سُبْحَانَكَ مَا يَكُونُ لِي أَنْ أَقُولَ مَا لَيْسَ لِي بِحَقِّ إِنْ كُنْتَ قُلْتَهُ فَقَدْ عَلِمْتَهُ تَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ إِنَّكَ

أنت علام الغُيوب (١١٥) مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ أَنْ أَعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي كُنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ . (المائدة : ١١٦ ، ١١٧) .

والآية توجب على أهل العلم أن يقرئوه بالعمل، حتى لا تنزل قدم بعد ثبوتها .

٨٠ - وَلَا يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَّخَذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا ...

ولا يأمرُكم : بالنسب ، معطوف على يَقُولُ في الآية السابقة، داخل معه في حيز ما لا يجوز على الرسل .

المعنى :

ما كان لبشر آتاه الله الكتاب والحكم والنبوة أن يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولا أن يأمركم أن تتخذوا الملائكة والنبيين أرباباً .. أيليق به - وهو رسول الله - أن يأمركم بالكفر بعد إذ أنتم مخلصون متقادون لربكم ؟

ومن قرأ : وَلَا يَأْمُرُكُمْ بِالرَّفْعِ ، فعلى الاستئناف .

والمقصود من القراءتين واحد - وهو استحالة حدوث ذلك من الرسول .

وإذا كان سبب النزول وفد نجران . فلا إشكال في قوله تعالى لهم : بعد إذ أنتم مسلمون - فإن الإسلام يراد منه حينئذ ، والاستعداد للدين الحق، إرخاء للنفان ومجاراة لهم.

وقيل إن سبب نزول الآيتين ، ما أخرجه عبد بن حميد عن الحسن قال :

بلغني أن رجلاً قال : يا رسول الله ، نسلم عليك كما يسلم بمضنا على بعض أهلنا نسجد لك ؟ قال : لا . ولكن أكرموا نبيكم ، واعرفوا الحق لأهله ، فإنه لا ينبغي أن يسجد لأحد من دون الله تعالى (١٩٦) . وعلى هذا ، فالإسلام على ظاهره .

﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ قَالَ أَأَقْرَرْتُمْ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي قَالُوا أَقْرَرْنَا قَالَ فَاشْهَدُوا وَأَنَا مَعَكُمْ مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٨١﴾ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ﴿٨٢﴾ ﴾

المفردات :

ميثاق النبيين : الميثاق ، العهد الوثيق المؤكد .

لما آتيتكم : اللام موطئة للقسم . وما : بمعنى الذى . كما نقله سيبويه عن الخليل . أى للذى آتيتكموه . وقيل : إن ما شرطية بمعنى إن . وهو الظاهر .

وحكمة : أى نبوة . سميت حكمة ، لأنها منيها .

إصرى : عهدى وميثاقى .

التفسير :

٨١ - وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَكُمْ لَتُؤْمِنُنَّ بِهِءَ وَلَتَنْصُرُنَّهُ .

واذكر يا محمد ، لأهل الكتاب ، كيف أخذ الله العهد على النبيين جميعاً : لئن آتيتكم من كتاب تلبفونه لأمكم ، وحكمة - أى نبوة ورسالة إليهم - ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتصدقن بأنه مرسل من عندى إلى الناس ، ولتنصرنه بالتبشير به ، وحض أممكم على أن تؤمن به ، إذا بعث إليهم وتصره ، تؤيده فيما جاء به ؟ .

قال تعالى لهم بعد أخذ الميثاق عليهم : هل أقررتم بالإيمان به ونصرته وأخذتم على ذلكم عهدي وقبلتموه لتفذهه وتعملوا به ؟ قالوا : أقررننا ووافقنا . قال الله تعالى : فليشهد بعضهم بعضكم على بعض بهذا الإقرار ، وأنا معكم من الشاهدين على إقراركم وشهادة بعضهم على بعض .

والمراد من الرسول الذى يجيئهم مصدقاً لما معهم : كل رسول يعاصرهم أو يأتى بعدهم فالآية الكريمة ، تفيد : أن الله تعالى ، أخذ الميثاق على الأنبياء : أن يصدق بعضهم بعضاً ويؤيده ولا يمارضه ، ويوصى بإتباعه . فإن دين الجميع واحد . قال صلى الله عليه وسلم : « الأنبياء بنو علات (١٧٧) أمهاتهم شتى ودينهم واحد » (١٧٨)

ويعمم الرسول ، أخذ سميد بن جبهر وقتادة وطاوس والسدى والحسن . وهو ظاهر الآية . قال طاووس : أخذ الله ميثاق الأول من الأنبياء : أن يؤمن بما جاء به الآخر .

ومن العلماء من قال : المراد من الرسول ، هو محمد صلى الله عليه وسلم ، وهو الأرجح ، وبه قال الإمام على رضى الله عنه . فقد أخرج عنه ابن جرير قال : « لم يبعث الله نبيا من آدم فمن بعده ، إلا أخذ عليه العهد فى محمد - صلى الله عليه وسلم : لئن بعث - وهو حى - ليؤمنن به ولينصرنه - ويأمره فيأخذ العهد على قومه » .

وسواء أكانت الآية عامة فى تأييد جميع الرسل بعضهم لبعض ، وحث أممهم على اتباعهم ، أم خاصة بتأييدهم لنبوّة محمد - صلى الله عليه وسلم - ونصرته بعث أممهم على تأييده إن بعث - فالغرض من الآية : أن محمدا - صلى الله عليه وسلم - وقد أيدّه الله بالمعجزات المحققة لرسالاته وجاء مصدقا لما مع الأنبياء قبله فهو مؤيد من المرسلين قبله ، وأن على أهل الكتاب المعاصرين له : أن يؤمنوا به ، امتثالاً لما جاء عنه فى كتب رسلكم . فإن كتب المرسلين توصى بالإيمان بكل رسول .

والقرآن الكريم جرى على هذا المنهج قال تعالى : قُولُوا آمَنَّا بِاللّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْفَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . (البقرة : ١٣٦) .

٨٢ - فَمَن تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ :

أى فمن أعرض عن الإيمان بمحمد - صلى الله عليه وسلم - بعد هذا الميثاق والإقرار والشهادة فأولئك هم الخارجون فى الكفر إلى أحسن مراتبه ، المستحقون لأشد العقاب .

ولما كان دين الأنبياء واحداً ، ودين محمد هو دين الأنبياء جميعاً - أتبع هذا التهديد قوله :

﴿ أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا
وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ ﴾ (٨٣) قُلْ ءَامَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَى
إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَى وَعِيسَى
وَالنَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴿٨٤﴾ وَمَنْ يَبْتَغِ
غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴿٨٥﴾

المفردات :

اسلم : دان بالإسلام . أو انتقاد وخضع .

والأسباط : الأسباط ، الحفدة . والمراد بهم هنا : ذرية يعقوب عليه السلام . فهم حفدة لأبيه إسحاق وجده إبراهيم .

ومن يبتغ : ومن يطلب .

التفسير :

٨٣ - أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ :

سبب النزول :

ذكر الواحدي في سبب النزول ، عن ابن عباس رضى الله عنهما : أن أهل الكتابين اختصموا إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ، فيما اختلفوا فيه من دين إبراهيم عليه السلام كل فرقة زعمت أنها أولى بدينه . فقال - صلى الله عليه وسلم - : « كلا الفريقين برىء من دين إبراهيم » فغضبوا وقالوا : والله ما نرضى بقضائك ، ولا نأخذ بدينك . فأنزل الله هذه الآية (١٩٩) .

وعلى أى حال كان سبب النزول ، فالكلام - فى هذه الآية - مع أهل الكتاب الذين استمسكوا بدينهم ، ونازعوا فى الإسلام ، وأعرضوا عنه .

فيعد أن أخبرهم الله تعالى أنه أوصى الأنبياء بتأييده ونصرته ، وأنذر من تولى عنه ، وويخهم على إعراضهم ، وأنكره عليهم - قال ما مناه :

أتولى هؤلاء عن الإسلام إلى أديانهم المحرفة المنسوخة ، فيبغون بذلك دينا غير دين الله : كيف يطلبون غير دينه سبحانه وتعالى ، وقد استسلم وخضع له - من فى السموات والأرض طائعين وكارهين : فمشيئة الله نافذة فيهم ، وهدره جار عليهم ، أحبوا ذلك أم كرهوا . فالصحيح مستسلم لقدر الله ، محب لما وهبه الله من صحة . والعليل منقاد لقدر الله بمرضه طوعا وكرها ..

وهكذا كل أقدار الله تجري في خلقه ، فيخضعون لها ، وإن جرت على غير ما يحبون ويشتهون . فما شاء الله كان ، وما لم يشأ لم يكن . فكيف يتمرد أهل الكتاب على دين هذا الإله القوى الفعال ، ويكفرون به ، مع أنهم إليه يرجعون مهزورين ، فيعاسيهم على طغيانهم وكفرهم .

وتحتمل أن يكون المراد به : ما يشمل العقلاء وغيرهم ، ويكون المعنى : ولشيئته تعالى ، خضع وانقاد جميع الكائنات في السموات والأرض : طائفة أو مسخرة . كما هي قوله تعالى : أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مِنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمِنْ الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدُّوَابُّ وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ (الحج : ١٨) .

٨٤ - قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالْيَهُودُ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ :

لما بين الله تعالى : أنه أخذ الميثاق على كل نبي : أن يؤمن بغيره من الأنبياء ، وأنه لا يصح لأهل الكتاب أن يكفروا بدين الله الذي أنزله على محمد - وهو ممن أخذ الله الميثاق على الإيمان بهم ودينهم - لما بين الله هذا كله - أمر نبيه محمدا - صلى الله عليه وسلم - ، أن يؤمن بمن سبقه من الأنبياء ، ولا يفرق في الإيمان بين أحد من رسله ، ليكون في الإيمان بهم ، كما كانوا في شأن إخوانهم الأنبياء ، وهو خاتمهم .

المعنى :

قل يا محمد ، معبراً عن نفسك ، وعن المؤمنين : آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأنبياء من إبنائه والأسباط من كتب وما أوتي موسى وعيسى من التوراة والإنجيل ، وما أعطى سائر الأنبياء من ربهم من مختلف الكتب : لا نفرق بينهم ، فلا نؤمن ببعض ، ونكفر ببعض كما فعل اليهود إذ كفروا بميسى ومحمد عليهما السلام ، وكما فعل النصارى إذ كفروا بمحمد - صلى الله عليه وسلم ، ونحن له متقادون : نطيعه فيما أمرنا به ، وننتهي عما نهانا عنه .

٨٥ - وَمَنْ يَتَخِفْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ

ومن يطلب دينا غير دين الإسلام يتدين به : عقيدة وعملاً ، فلن يقبله الله منه ، لأنه غير ما شرعه الله لخلقه . وإذا كان الله لا يقبل دينا غير الإسلام - فكل من دان بغيره ، يكون في الآخرة من الخاسرين ، لأنه محروم الثواب ، خالد في العقاب .

روى أحمد في مسنده عن النبي صلى الله عليه وسلم : « والذى تقضى بيده ، لو أصبح فيكم موسى بن عمران ، ثم اتبعتموه وتركتموني لضللتم » (٣٠٠) .

وروى أبو يعلى ، والبيهقي ، وأورده ابن كثير : « لو كان موسى حيا بين أظهركم ما حل له إلا اتباعي » وفي رواية : « لو كان موسى وعيسى حيين لما وسعهما إلا اتباعي » .

﴿كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ وَجَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٨٦﴾ أُولَئِكَ جَزَاءُهُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٨٨﴾ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٨٩﴾﴾

المفردات :

لعنة الله : أى الطرد من رحمته .

ولا هم ينظرون : أى ولا هم يهلون . فمذابهم مستمر . أو لا ينظر إليهم ، ولا يعتد بهم .

التفسير :

٨٦ - كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم

الظالمين .

سبب النزول :

أخرج عبد بن حميد وغيره ، عن الحسن : أنهم - أهل الكتاب من اليهود والنصارى راوا نعت محمد - صلى الله عليه وسلم - فى كتابهم وأقروا وشهدوا أنه حق . فلما بحث من غيرهم ، حملوا العرب على ذلك فأنكروا . وكفروا بعد إقرارهم .

المعنى :

أى سبيل لأن يهدي الله قوماً كفروا بمحمد ، بعد ما آمنوا به قبل مبعثه ، امتثالاً لما جاء فى كتبهم ، وعلموا أن الرسول محمد حق حينما راوه بعد مبعثه - مطابقاً لما جاء عنه فى كتبهم ، وجاءتهم الآيات الواضحات والمعجزات الشاهدات بصدقه : والله لا يهدي القوم الظالمين لأنفسهم بكفرهم ، ما داموا مصرين على عنادهم وحسدكم للرسول ، على ما آتاه الله من فضله .

٨٧ ، ٨٨ - أُولَئِكَ جَزَاءُ هُمْ أَنْ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿٨٧﴾ خَالِدِينَ فِيهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ .

بعد أن بين الله شناعة الكفر بعد الإيمان ، ووضح أن شريعة الرسول حق بما أيده الله به من الآيات ، أتبعه عقاب أولئك الكافرين . وذكر أن : أولئك الذين كفروا - بعد ما جاءهم الرسول مؤيداً بالآيات والمعجزات بعد ما عقدوا العزم على الإيمان به حين بيعت - يلعنهم الله - ويطردهم من رحمته ، ولعنهم الملائكة ، وتطلب لهم الطرد من رحمة الله ، ولعنهم الناس أجمعون ، من أهل الإيمان أتباع الحق ، خالدين فى اللعنة - أو فى جهنم - التى هى مقر الممومنين : لا يخفف عنهم المذاب ، ولا هم يهلون بأن يؤخر عنهم المذاب من وقت لآخر ، بل المذاب موصول مستمر .

ويجوز أن يكون معنى : **وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ** ولا ينظر الله إليهم نظر رحمة، لا يستد بهم . فهم مهملون متروكون في عذابهم.

وهذه الآية وما قبلها وما بعدها إلى قوله تعالى : **وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** - وإن نزلت في أهل الكتاب الذين جعدوا نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - بعد مبعثه، مع أنهم كانوا مجسمين على الإيمان به حين يبعث - لكنها عامة الحكم في كل من يكفر بعد الإيمان ، فتشمل المرتدين بعد الإسلام.

٨٩ - **إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَسْلَمُوا** فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ .

يعنى : أى من تابوا من بعد كفرهم، وأسلموا ما أسندوه بالندم والإقبال على الطاعة بعد الإذبار عنها فإن الله يفر لهم ويرحمهم ، لأن الله عظيم الغفران، بليغ الرحمة، وذلك من عظيم كرمه، ووافر رحمته.

وقيل : معنى أصلعوا : دخلوا في الصلاح . كما يقال : أصبحوا : دخلوا في الصباح، وعلى هذا يكون الفعل لازماً غير متعد، بخلافه على المعنى السابق فهو متعد.

★ ★ ★

﴿ **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ** ٩٠ ﴿ **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفْرًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ تِلْءُ الْأَرْضِ ذَهَابًا وَلَوْ افْتَدَى بِهِنَّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ** ٩١ ﴿ **لَنْ نَسْأَلَ الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا حُبَبْتُمْ وَمَا يُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ يَدْعُ عَلَيْهِمُ** ٩٢ ﴾

المفردات :

وأولئك هم الضالون : الذين أخطأوا طريق النجاة.

ولو افتدى به : معطوف على شرط مقدر يقتضيه المقام . والتقدير : لو أنفق فيما يراه خيرا في الدنيا ولو افتدى به في الآخرة.

لن نألو : لن نصيبوا ولن ندرکوا .

البر : الخير والإحسان .

مما تحبون : بعض ما تحبون فلا ينفقونه كله.

التفسير :

٩٠ - **إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ** .

تمهيد :

علم اليهود نبوة محمد - صلى الله عليه وسلم - قبل أن يبعث وذلك من خلال بشارات الأنبياء به ، فلما بعثه الله رسولا نبيا من نمل إسماعيل جسدوا نبوته حقدا وحسدا .

قال الشيخ محمد عبيد :

كان اليهود يعرفون بشارات الأنبياء بمحمد - صلى الله عليه وسلم - ، وكانوا عازمين على اتباعه إذا جاء في زمنهم ، وانطبقت عليه العلامات ، وظهرت فيه البشارات ، ثم أنهم كفروا به وعاندوه ، بعد مجيئه بالبينات لهم ، وظهرت الآيات على يديه ، والله لا يهدي أمثال هؤلاء الضالين (٢٠١) .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ وشهادتهم أن الرسول حق ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا بمقاومة الحق وإذاء الرسول والمصد عن سبيل الله بالكيد والتشكيك ، وبالحرب والكفاح ، وبالتماذي في الكفر والمعاصي .

لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ : لأن الشر قد تغلغل في نفوسهم وتمكن فيها الكفر فإذا أرادت التوبة وجدت من الموانع ما يحول بينها وبين قبول الحق والحقير .

وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ عن طريق الحق ، المخطئون سبيل النجاة .

قال الحافظ أبو بكر البزار عن عكرمة عن ابن عباس : أن قوماً أسلموا ثم ارتدوا ، ثم أسلموا ، ثم ارتدوا ، فأنسلوا إلى قومهم يسألون لهم ، فذكروا ذلك لرسول الله - صلى الله عليه وسلم - فنزلت هذه الآية :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ثُمَّ أَزَادُوا كُفْرًا لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ (٢٠٢) .

وقد اختار الطبري رأى قتادة وعطاء والحسن في أن هذه الآية نزلت في اليهود كفروا بعبسى والإنجيل ، ثم ازدادوا كفرا بمحمد والقرآن وبالدنوب التي اكتسبوها .

وقال أبو العالية : نزلت في اليهود والنصارى ، كفروا بمحمد - صلى الله عليه وسلم - بعد إيمانهم بنمته وصفته ، ثم ازدادوا كفرا بإقامتهم على كفرهم

وعلماء القرآن يذكرون أن سبب نزول الآية قد يعتمد ، ويعبر عنه بتمدد السبب والتنازل واحد .

وسواء أكان سبب النزول اليهود وحدهم ، أو اليهود والنصارى ، أو تكرر الردة من بعض الناس ، فإن الآية بعمومها تشمل كل من يكفر بعد إيمان ، فيدخل في حكمها من ارتد عن الإسلام .

وظاهر الآيات يخالف ما صرح به القرآن في غير موضع كقوله سبحانه وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ . (التورى : ٢٥) . والجواب أن التوبة إن أناب إلى الله ورجع إليه صادقاً في حياته وهو متمتع بصحته وقوته .

ما الذين يصرون على الكفر ، ويزدادون كفراً ، والذين يلجون في هذا الكفر حتى تقلت الفرصة المتاحة وينتهى أمد الاختيار ويأتى دور الجزاء ، هؤلاء لا توبة لهم ولا نجاة .

قال تعالى : إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا (١٧) وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يُمُوتُونَ وَهُمْ كَفَارٌ أُولَئِكَ أَعَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا . (النساء : ١٧-١٨).

وروى أحمد والترمذي وابن ماجه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إِنْ اللَّهَ يَقْبِلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَفْغِرْ » (٢٠٣).

من تفسير القاسمي :

« وقد أشكل على كثير من المفسرين قوله تعالى لَنْ تُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ مع أن التوبة مقبولة عند الجمهور ، فأجابوا بأن المراد عند حضور الموت.

قال الواحدى : فى الوجيز: لن تقبل توبتهم لأنهم لا يتوبون إلا عند حضور الموت وتلك التوبة لا تقبل .
وقيل عدم قبول توبتهم كناية عن عدم توبتهم أى لا يتوبون ، وقيل لأن توبتهم لا تكون إلا تلقا ، لارتدادهم وازديادهم كفرا . ويقى للمفسرين وجوه أخرى هى فى التأويل أبعد مما ذكر .

ولا أرى هذه الآية إلا كاية النساء :

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا ثُمَّ أَرَادُوا كُفْرًا ثُمَّ يُكَفِّرُ اللَّهُ يَغْفِرْ لَهُمْ وَلَا يُهْدِيَهُمْ سَبِيلًا . (النساء : ١٣٧)
وكلتاها مما يدل صراحة على أن من تكررت ردة لا تقبل توبته ، وإلى هذا ذهب إسحاق وأحمد ، وذلك لرسوخه فى الكفر.

وقد أشار القاشانى إلى أن هذه الآية مع التى قبلها يستفاد منها أن الكفرة قسمان :

قسم رسمخت هيئة استيلاء النفوس الأماراة على قلوبهم فيهم وتمكنت، وتناهوا فى الفى والاستشراء ، وتمادوا فى البعد والعناد حتى صار ذلك ملكة لا تزول.

وقسم لم يرسخ ذلك فيهم بعد ، ولم يصير على قلوبهم رينا ، ويبقى من وراء حجاب النفس ممكنة من نور استعدادهم ، عسى أن تتداركهم رحمة من الله وتوفيق فيندموا فأشار إلى القسم الأول بقوله ، إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ إِلَى آخِرِهِ ، وإلى الثانى بقوله إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا ~ انتهى (٢٠٤).

٩١ - إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلءُ الْأَرْضِ ذَهَبًا وَلَوْ اقْتَدَى بِهِ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ

تشير هذه الآية إلى مشهد من مشاهد القيامة حيث يرى الكافر ما أعد له من المذاب الشديد فيتمنى أن يفتدى نفسه من النار بملة الأرض ذهباً ، يوزن جبالها وتلالها وترايبها ورمالها وسهلها ووعرها وبرها وبحرها .

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِثْلَ مَعَهُ لِفَتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . (المائدة : ٣٦) .

وروى الشيخان والإمام أحمد عن أنس بن مالك أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال هـ : يقال للرجل من أهل النار يوم القيامة : رأيت لو كان لك ما على الأرض من شيء أكتفت مفتدياً؟ قال : فيقول : نعم ، فيقول الله : قد أردت منك أهون من ذلك ، قد أخذت عليك في ظهر أبيك آدم ألا تشرك بي شيئاً فأبيت إلا أن تشرك هـ (٢٠٥) .

وقدر الزمخشري الكلام بمعنى : لن يقبل من أحد منهم فدية ولو افتدى بملء الأرض ذهباً ١٠٠ هـ . فإذا رفضت الفدية في هذه الحالة كان تبليها على أن ثم أحوالاً آخر لا ينفع فيها القبول بطريق الأولى بالنسبة إلى الحالة المذكورة .

وهذا كله تسجيل بأنه لا محيص ولا مخلص لهم من الوعيد ، وإلا ضمن المعلوم أنهم أعجز عن الفلس في ذلك اليوم .

ونظير هذا التقدير من الأمثلة أن يقول القائل : لا أبيعك هذا الثوب بألف دينار ولو سلمتها إلى هي يدى هذه (٢٠٦) .

وقال ابن كثير : من مات على الكفر قلن يقبل منه خير أبداً ، ولو كان قد أنفق ملء الأرض ذهباً فيما يراه قرية . كما سئل النبي - صلى الله عليه وسلم - عن عبد الله بن جدعان - وكان يقرى الضيف ويفك الماني ، ويطعم الطعام - هل ينفعه ذلك ؟ فقال : لا إنه لم يقل يوماً من الدهر : رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين (٢٠٧) . وفي ختام الآية نجد هذا الوعيد .

أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ أولئك المصرون على الكفر حتى ماتوا ، لهم عذاب شديد الإيلام «وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ يدهمون العذاب عنهم أو يخففونه كما كانوا ينصرونهم في الدنيا إذا حاول أحد أذاهم أو إيقاع المكروه بهم .

٩٢ - لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ .

في هذه الآية استئناف خطاب للمؤمنين سيق لبيان ما ينفعهم ويقبل منهم إثر بيان ما لا ينفع الكفرة ولا يقبل منهم ، أي لن تبلغوا حقيقة البر ، وتلقوا بزمرة الأبرار بناء على أن تعريف البر للجنس ، أو لن تبلغوا بر الله سبحانه وتعالى وهو ثوابه وجنته إذا كان للمهد . حتى تنفقوا في سبيل الله تعالى مما تحبون ، أي تهوونه ويمعجبكم من كرائم أموالكم . وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ .. أي شيء تنفقونه في سبيل الله طيباً أو خبيثاً فالله مجازيك به بحسب ما يعلم من نيتكم ، ومن موقع ذلك في قلوبكم ، فرب منفق مما يجب لا يسلم من الرياء ، ورب فقير معدم لا يجد ما يجب فينفق منه ، ولكن قلبه يفيض بالبر ، ولو وجد ما أحبه لأنفقه أو أكثره .

وهي الآية حث على إنفاق الجيد، وإخلاص النية، وابتغاء وجه الله والدار الآخرة.

وقريب من هذه الآية قوله تعالى: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ وَلَا تَيَمَّمُوا الْخَبِيثَ مِنْهُ تُنْفِقُونَ وَلَسْتُمْ بِآخِذِيهِ إِلَّا أَنْ تُغْمِضُوا فِيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَنِيٌ حَمِيدٌ. (البقرة: ٢٦٧).

وروى الشيخان عن أنس بن مالك قال: كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل، وكان أحب أمواله إليه بيرحاء، وكانت مستقبلة المسجد، وكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب، قال أنس: فلما أنزلت هذه الآية لَنْ تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا نَحِبُونَ قام أبو طلحة إلى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقال: يا رسول الله إن الله تبارك وتعالى يقول في كتابه لَنْ تَأْكُلُوا الْبَرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا نَحِبُونَ وإن أحب أموالي إلى بيرحاء، وإنها صدقة لله عز وجل أرجو برها وذخرها عند الله، فضمها يا رسول الله حيث أراك الله، فقال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - « يا بغيغ - ذلك مال رابع، ذلك مال رابع، وقد سمعت ما قلت. وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين ». قال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله، فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه (٢٠٨).

وهي الصحيحين أن عمر قال: يا رسول الله لم أصب مالاً قط هو أنفسي عندي من سهمي الذي هو بخير، فما تأمرني به قال: « احبس الأصل وأسبل الثمرة » (٢٠٩).

وروى الحافظ أبو بكر البزار أن عبد الله بن عمر قال: حضرتني هذه الآية، ذكرت ما أعطاني الله، فلم أجِد شيئاً أحب إلي من جارية لي رومية، فقلت: هي حرة لوجه الله، فلو أني أعود في شيء جعلته لله، لنكسبتها، يعني تزوجتها، فأنكسبتها ناهماً (مولي كان يصبه كأحد أولاده).

وأثار السلف في الإيثار وينذل المال ابتغاء مرضاة الله كثيرة ...



وسلام على المرسلين ... والحمد لله رب العالمين

تم تفسير الجزء الثالث، ويليه تفسير الجزء الرابع إن شاء الله تعالى

تخريج أحاديث وهوامش
تفسير القرآن الكريم
(الجزء الثالث)

خَرَّجَ أَحَادِيثَهُ

الْأَسَاطِذَ

كَمَالٍ سَعِيدٍ هَمِي

- (١) أحياناً يأتي على مثل سلسلة الجرس ٦ .
رواه البخاري في بدء الوحي (٢) وفي بدء الخلق (٢٢١٥) ومسلم في الفضائل (٢٢٣٢) والترمذي في المناقب (٢٦٣١) والنسائي في الافتتاح (٩٣٢ ، ٩٣٣) وأحمد (٢٤٧٣٤ ، ٢٥٦٦٦) ومالك في الموطأ (٤٧١) من حديث عائشة . وانظر كتاب "علوم الدين الإسلامي" للدكتور عبد الله شحاتة . وفي أوله موضوع (الوحي والقرآن) .
- (٢) انظر المقالة التسفيرة وشرحها للسعد : ص ٤٤٦ . وقد ورد ذكر (١٨) ثمانية عشر نبيا في سورة الانعام المكية ليذكر الله المشركين ان يرسل الرسل منه الله في خلقه . وهي نعمة الله على عباده . قال تعالى : وتلك حجتنا آتيناها ابراهيم على قومه لرفع درجات من شاء ابراهيم حكيم علم (٢) . وحينئذ لم يسحق ويخرب كلاً هدياً ونوحاً هدينا من قبل ومن فترته فارود وسليمان واليوسف وموسى وهارون وكذلك سحري المحسين (٣) وزكريا ويحيى وعيسى وآل ياس كل من الصالحين (٤) واسماعيل واليسع ويونس ونوحاً وكلاً فضلنا على العالمين (٥) . ومن آياتهم وعرافاتهم واجبينهم وهديناهم ان حرام من تعليم (٦) ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو اشر كوا لمعيت عنهم ما كانوا يملكون (الانعام ٨٢ - ٨٨) .
- (٣) لا تفضلوا بين انبياء الله ٧ .
رواه البخاري في احاديث الانبياء (٣٤١٥) ومسلم في الفضائل (٢٢٧٢) من حديث أبي هريرة بلفظ : بينما يهودى يعرض سلمته اعطى بها شيئاً كرهه فقال لا والذي اصطفى موسى على البشر... فقال لم لمعيت وجهه فذكره ففضب النبي ﷺ حتى رآى في وجهه ثم قال لا تفضلوا بين انبياء الله .. الحديث .
- (٤) مستمر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصاوي ج ١ صفحة ٢٧٧ .
- (٥) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٩٧ .
- (٦) أنا سيد ولد آدم ولا فخر ٩
رواه مسلم في الفضائل (٢٢٧٢) وأبو داود في السنة (٤٦٧٢) وأحمد (١٠٥٨٩) من حديث أبي هريرة . رواه الترمذي في تفسير القرآن (٣١٨٨) وفي المناقب (٣١١٥) وابن ماجه في الزهد (٤٢٠٨) وأحمد (١٠٦٠٤) من حديث أبي سعيد . رواه أحمد (٧٥٤٢ ، ٣٦٨٧) من حديث ابن عباس رضيه الله عنه .
- (٧) في خلال القرآن ج ١ صفحة ٢٨٢ .
- (٨) تفسير المنار ج ٣ صفحة ٨ .
- (٩) وانظر يا أخى إلى الحرب التي تثار بين هذا القطر وذلك من أقطار المسلمين وتراق فيها الدماء بسبب تحكم الأمواه . مع قول النبي الأمين (إدا التقى المؤمنان بسيفيهما خالفتا والقتول في النار) .
- (١٠) تفسير المنار ج ٣ صفحة ٨ - ١٣ .
- (١١) أعطيت حسماً لم يعطون نبي ١٢ .
رواه البخاري في التجوم (٢٢٥) وفي الصلاة (٤٣٨) ومسلم في المساجد (٥٢١ ، ٥٢٢) والنسائي في الفسل (١٢٢) وفي المساجد (٧٣٦) والدارمي في الصلاة (١٢٨٩) وأحمد (١٢٨٥٢) من حديث جابر . ورواه مسلم في المساجد (٥٢٢) والترمذي في السير (١٥٥٣) وابن ماجه في المطهرة (٥٦٧) وأحمد (٧٢٢٥ ، ٧٢٥٥ ، ٩٤١٢) من حديث أبي هريرة . ورواه أبو داود في الصلاة (١٨٩) والدارمي في السير (٢٤١٧) وأحمد (٢٠٧٩٢) من حديث أبي ذر ورواه أحمد (٢٢٥٦ ، ٣٧٢٧) من حديث ابن عباس . ورواه أحمد (٧٠٢٨) من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده . ورواه أحمد (١٩٣٣٦) من حديث أبي موسى رضي الله عنه .
- (١٢) لكل شئ سلام وإن سلام القرآن سورة البقرة ١٧ .
رواه الترمذي في تفسير القرآن (٢٨٧٨) من حديث أبي هريرة . قال الترمذي : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث حكيم بن جبير وقد تكلم شعبة في حكم بن جبير وضعفه . قلت : وذكره السيوطي في التر و زاد نسخته لسعيد بن منصور ومحمد بن نصر وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقي في الشعب .

- (١٣) تفسير القرطبي ج ١ صفحة ١٠٢ .
- (١٤) مفردات القرآن للراغب الأصفهاني صفحة ٧١ .
- (١٥) تفسير الألوسي ج ٣ صفحة ٩ .
- (١٦) المفردات في غريب القرآن للراغب الأصفهاني صفحة ٤٢٨ بتلخيص .
- (١٧) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٠٢ .
- (١٨) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٧٦ .
- (١٩) أي آية في كتاب الله أعظم .. لهؤلاء العلم أيا للذكر ١٦ .
رواه مسلم في صلاة المسافرين (٨١٠) وأبو داود في الصلاة (١٤٦٠) ، وأحمد (٢٠٧٧١) من حديث أبي بن كعب رضي الله عنه .
- (٢٠) إن أعظم آية في القرآن آية الكرسي ١٦ .
يشير إلى حديث أبي بن كعب المتقدم .
- (٢١) أعظم آية في القرآن ﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾ ١٦ .
ذكره السيوطي في الدر وقال : وأخرج ابن مردويه والبيهقي في الألقاب والهروري في فضائله .
- (٢٢) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٧٨٠ .
- (٢٣) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣١١ .
- (٢٤) تفسير الفخر الرازي .
- (٢٥) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٩٠ .
- (٢٦) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣١٤ .
- (٢٧) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٢٩٧ .
- (٢٨) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣٠٨ .
- (٢٩) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٤٤ .
- (٣٠) باري الله لك فيها أممكت ٢٨ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج البزار وابن جرير وابن حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة - قال الهيثمي في المجمع : رواه البزار من طريقين إحداهما متصلة عن أبي هريرة والأخرى عن أبي سلمة مرسلة . قال ولم نسمع أحدا استنده من حديث عمر بن أبي سلمة إلا طائفت بن عباد ، وفيه عمر بن أبي سلمة وقله المعلى وأبو حنيفة وابن حبان وشعبة وغيره ، وثقة رجالها فئات .
- (٣١) رخصت عن عثمان فارض ٢٨ .
ذكره الهندي في الكنز (٢٨٤١) ونسبه لأبي نعيم وابن عساكر . عن أبي سعيد رضي الله عنه .
- (٣٢) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣١٦ .
- (٣٣) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٤٩ .
- (٣٤) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣١١ .
- (٣٥) حاشية تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢١١ للشيخ أحمد بن المنير .

- (٣٦) الكلمة الطيبة صدقة ٣١ .
 رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْجِهَادِ (٢٨٨) وَمُسْلِمٌ فِي الزَّكَاةِ (١٠٠٩) وَأَحْمَدُ (٨٠٤٩ . ٢٧٣٠٠ . ٢٧١٠٠) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
- (٣٧) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٠٩ .
- (٣٨) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٤٩ .
- (٣٩) ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ٢٤ .
 رِوَاهُ مُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ (١٠٦) وَالنَّسَائِيُّ فِي الزَّكَاةِ (٢٥٦٣ . ٢٥٦٤) وَفِي الْبَيْعِ (٤٤٥٨) وَفِي الزَّهْنَةِ (٥٢٢٢) وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْبَيْعِ (٤٠٨٧) وَابْنُ مَاجَةَ فِي التَّجَارَاتِ (٢٢٠٨ . ٢٠٨٩٥ . ٢٠٨٩٦ . ٢٠٩٢٥ . ٢١٠٢٤) وَالدَّارِمِيُّ فِي الْبَيْعِ (٢٦٠٥) مِنْ حَدِيثِ أَبِي دُرٍّ . وَرِوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَسَاقِفَةِ (٢٦٦٩) وَفِي الشَّهَادَاتِ (٣٦٧٢) وَفِي الْأَحْكَامِ (٧٢١٢) وَفِي التَّوْحِيدِ (٧٤٤٦) وَمُسْلِمٌ فِي الْإِيمَانِ (١٠٧) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي السُّنَنِ (١٥٩٥) وَالتَّحْتِائِيُّ فِي الزَّكَاةِ (٢٥٧٥) وَفِي الْبَيْعِ (٤٤٦٢) وَأَبُو دَاوُدَ فِي الْبَيْعِ (٢٤٧٤) وَابْنُ مَاجَةَ فِي التَّجَارَاتِ (٢٢٠٧) وَابْنُ مَاجَةَ فِي الْجِهَادِ (٢٨٧٠) (٧٣٩٣ . ٩٨٦٦ . ٩٨٦٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ بَلَقْتُ : ثَلَاثَةً لَا يَكْلَمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ رَجُلٌ حَلَفَ عَلَى سَلْمَةٍ لَقَدْ أَعْطَى بِهَا أَكْثَرَ مِمَّا أُعْطِيَ وَهُوَ كَاذِبٌ وَرَجُلٌ حَلَفَ عَلَى يَمِينٍ كَاذِبَةٍ بَعْدَ الْمَعْرِ لِيَقْتُلَ بِهَا مَالَ رَجُلٍ مُسْلِمٍ وَرَجُلٌ مَنَعَ عَنْهُ مَالٌ فَقِيلَ اللَّهُ الْيَوْمَ أَمْنُكَ فَخُذْهُ كَمَا مَنَعْتَ فَضْلًا مَا لَمْ تَمَلْ يَدَاكَ .
- (٤٠) لا يدخل الجنة مومن خمر ٢٤ .
 قَالَ الْمُبَوَّطِيُّ فِي الْمَدِّ : أَخْرَجَ الطَّبْرَانِيُّ وَابْنُ مَرْيَوَيْهِ فَذَكَرَهُ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَبَّاسٍ . وَالْحَدِيثُ بِهَذَا التَّوْحِيدِ رَوَى عَنْ غَيْرِهِ مِنَ الصَّحَابَةِ فَرواهُ وَالتَّحْتِائِيُّ فِي الْأَشْرِيَةِ (٥٦٧٢) وَأَحْمَدُ (٦٥٠١ . ٦٨٤٣) وَالدَّارِمِيُّ فِي الْأَشْرِيَةِ (٢٠٩٢ . ٢٠٩٤) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو . وَرواهُ أَحْمَدُ (١٠٨٨٢ . ١١٣٧٢) أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيُّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
- (٤١) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣١٢ .
- (٤٢) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢١٨ .
- (٤٣) رَوَى فِي تَفْسِيرِ ابْنِ جُرَيْرٍ عَنِ الْبَرَاءِ بْنِ عَازِبٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ . وَوَرَدَ فِي تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ . وَفِي مُخْتَصَرِ تَفْسِيرِ ابْنِ كَثِيرٍ تَحْقِيقُ مَعْنَى عَلَى الصَّابُونِ ج ١ صفحة ٢٤ . وَنَظَرَ التَّفْسِيرُ الْوَسِيطُ لِمَجْمَعِ الْبَحْثِ الْإِسْلَامِيَّةِ بِالْأَزْهَرِ - الْحَزْبُ الْخَامِسُ صَفْحَةُ ٤٦٠ وَفِيهِ أَيْضًا التِّرْمِذِيُّ : حَدِيثٌ حَسَنٌ صَحِيحٌ .
- (٤٤) مَا مِنْ يَوْمٍ يَصْبِحُ فِيهِ الْمَلَأُ إِلَّا مَلَكَانِ يَنْزِلَانِ ٢٨ .
 رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الزَّكَاةِ (١٤٤٢) ، وَمُسْلِمٌ فِي الزَّكَاةِ (١٠١٠) وَأَحْمَدُ (٧٩٩٣) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَرواهُ أَحْمَدُ (٢١٢١٤) مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
- (٤٥) لا حصص إلا هي اثنتان ٢٨ .
 رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْعِلْمِ (٧٣) وَفِي الزَّكَاةِ (١٤٠٩) ، وَفِي الْأَحْكَامِ (٧١٤١) وَفِي الْإِعْتِمَادِ (٧٢١٦) وَمُسْلِمٌ فِي صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ (٨١٦) وَابْنُ مَاجَةَ فِي الزَّهْدِ (١٢٠٨) وَأَحْمَدُ (٤٠٩٨) مِنْ حَدِيثِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَسْعُودٍ وَرواهُ الْبُخَارِيُّ فِي فَضَائِلِ الْقُرْآنِ (٥٠٢١) وَأَحْمَدُ (٩٨٥٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ . وَرواهُ الْبُخَارِيُّ فِي التَّوْحِيدِ (٧٥٢٩) مُسْلِمٌ فِي صَلَاةِ الْمَسَافِرِينَ (٨١٥) وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الْبِرِّ وَالصَّلَاةِ (١٩٣٦) وَابْنُ مَاجَةَ فِي الزَّهْدِ (٤٢٠٩) وَأَحْمَدُ (٤٤٣٦ . ٦٣٦٧) مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .
- (٤٦) التفسير الوسيط للقرآن الكريم : تفسير سورتي الفاتحة والبقرة للذكور محمد سعيد طنطاوي جامعة بنغازي . صفحة ٧٦٩ .
- (٤٧) سبعة يظلمهم الله في ظله ٤٠ .
 رِوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي الْأَذَانِ (٦٦٠) وَفِي الزَّكَاةِ (١٤٢٢) وَفِي الرِّقَاقِ (٦٤٧٩) وَفِي الْحُدُودِ (١٨٠٨) وَمُسْلِمٌ فِي الزَّكَاةِ (١٠٣١) ، وَالتِّرْمِذِيُّ فِي الزَّهْدِ (٣٣٩١) وَالتَّحْتِائِيُّ فِي آدَابِ الْقَضَاةِ (٥٢٨٠) وَأَحْمَدُ (٩٢٧٣) وَمَالِكٌ فِي الْجَامِعِ (١٧٧٧) مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ .

(٤٨) صدقة السر تطهر غضب الرب ٤٠

رواه الترمذي في الزكاة باب ما جاء في فضل الصدقة (٦٥٨) وقال : هذا حديث غريب من هذا الوجه . قال المصنف في تخريج الإحياء أخرجه المطري من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب والبيهقي في الشعب من حديث أبي سعيد كلاهما ضعيف . ولابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف جداً .

(٤٩) روى ذلك ابن جرير الطبري في تفسير الآية . ونقله ابن كثير عنه في تفسير هذه الآية .

(٥٠) لا تتصدقوا إلا على أهل دينكم ٤١ .

قال السيوطي في الدر : وأخرج ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبير قال رسول الله ﷺ لا تصدقوا إلا على أهل دينكم . فأنزل الله ﷻ ليس عليك هداهم إلى قوله ﴿وما تفعلوا من خير يوف إليكم﴾ فقال رسول الله ﷺ : تصدقوا على أهل الأديان وقال : وأخرج ابن أبي حاتم وأبن سريته والضياء عن ابن عباس أن النبي ﷺ كان يأمرنا أن لا نتصدق إلا على أهل الإسلام حتى نزلت هذه الآية ﷻ ليس عليك هداهم إلى آخرها . فأمر بالصدقة بعدما على كل من ممالك من كل دين.

(٥١) أمرت أن أخذ الصدقة من أغنيائكم ٤١ .

قال في المجمع : كتاب الإيمان باب منه : وعن رجل من بني عامر أنه استأذن على النبي ﷺ فقال : أيتج ؟ فقال ﷺ لخادمته : أخرجي إليه فإنه لا يحسن الاستئذان فتولاه فليقل السلام عليكم أدخل ؟ قال : سمعته يقول ذلك فقلت السلام عليكم أدخل ؟ قال : فاذن أو قال قد دخلت فقلت : بما أتيت ؟ قال : لم أتكم إلا بخير أتيتكم أن تصيدوا الله وحده لا شريك له قال شعبة أحسبه قال وحده لا شريك له وأن تدعوا اللات والعزى وأن تصلوا بالنبل والنهار خمس صلوات وأن تصوموا من المنة شهراً وأن تحجوا البيت وأن تأخذوا من أموال أغنيائكم فتزودوها على فقرائكم قال فقال : هل بقى من الشئ شئ لا تعلمه قال : قد علم الله عز وجل خيراً كثيراً وإن من العيب ما لا يعلمه إلا الله عز وجل الخمس وإن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام وما تدري نفس ماذا تكسب غداً وما تدري نفس بأي أرض تموت إن الله عليم خبير ﷻ قلت عبد الله بن داود طرف منه . وقد رواه أحمد ورجاله كلهم ثقات أمة .

(٥٢) لتسير الألويس ج ٣ صفحة ٤٥ بتصرف وتلخيص .

(٥٣) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٨٢ .

(٥٤) حاشية الجمل على الجلالين ج ١ صفحة ٣٣٥ . بتصرف يسير .

(٥٥) الصفة . بضم الصاد وتشديد الفاء . اسم الموضع بناء النبي . صلى الله عليه وسلم . في المسجد النبوي بالمدينة ليأوى إليه فقراء المهاجرين الذين تركوا أموالهم بمكة ومهجروا إلى المدينة لإعلاء كلمة الله .

(٥٦) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٣٢٩ .

(٥٧) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٨٦ .

(٥٨) اتقوا فريسة المؤمن ٤٥

الترمذي في التفسير (٦١٢٧) وقال : "حديث غريب" .

(٥٩) تفسير الكشف ج ١ صفحة ٢١٨ .

(٦٠) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٨٧ .

(٦١) ليس للمسكين الذي ترد القعدة ٤٥

البيهقاري في الزكاة (١٤٣١) ومسلم فيها (١٠٢٩) واللساني فيها (٢٥٧١) والدارمي فيها ٢٧٩/١ والموطأ في صفة النبي ﷺ ١٣٢/٢ وأحمد ٣١٦/٢ عن أبي هريرة .

(٦٢) لا تزال المسألة بأحكام ٤٥ .

مسلم في الزكاة (١٠٤٠) . وأحمد ٨٨٠ ١٥/٢ . وكلامهما عن عبد الله بن عمر رضي الله عنه .

- (٧٣) إلا يتيامن رسول الله ... أن تعبدوا الله ٤٥ .
رواه مسلم في الزكاة باب كراهة المسألة للناس (١٠٤٣) وأبو داود في الزكاة باب كراهية المسألة (١٦١٣) والتمسائي في الصلاة باب البيعة على الصلوات الخمس، وابن ماجه في الجهاد باب البيعة (٧٨٦٧) من حديث عوف بن مالك الأشجعي رضي الله عنه.
(٧٤) ما حملك على هذا ... لك ذلك ٤٦ .
ذكره القرطبي في "الجامع" وقال : وروى عن ابن عباس أنه قال : نزلت في علي بن أبي طالب .. فذكره .
(٧٥) إياك والذنوب التي لا تقدر ٤٨ .
قال السيوطي في الدر : وأخرج الطبراني عن عوف بن مالك .. فذكره .
(٧٦) تفسير الألوسي صفحة ٤٩ .
(٧٧) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ٩٦ .
(٧٨) تفسير الكشاف للزمخشري ج ١ صفحة ٣٧ .
(٧٩) اللهم إني أعوذ بك من التردى ٤٩ .
رواه أبو داود في الصلاة (١٥٥٢) وأحمد (١٥٠٩٧) التمسائي في الامتلاء (٥٥٣١ ، ٥٥٣٣) من حديث أبي اليمر رضي الله عنه.
(٨٠) الإتصاف على الكشاف لابن المنير ج ١ صفحة ٣٢٠ من الكشاف .
(٨١) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣٢١ .
(٨٢) تفسير الألوسي ج ٢ صفحة ٥٠ .
(٨٣) كل ربا في الجاهلية موضح ٥٠ .
رواه مسلم في الحج في أثناء حديث طويل في صفة حجه ﷺ (١٢١٨) والترمذي في الحج (٨٥٦) رواه في مناسك الحج (٢٨٣٩) وأبو داود في المناسك (١٩٠٥) وابن ماجه في المناسك (٣٠٧٤) وأحمد (١٤٢٥١) والدارسي في المناسك (١٨٥٠) من حديث جابر بن عبد الله رضي الله عنه.
(٨٤) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣٣٧ .
(٨٥) إن الله تعالى يقبل الصلوات ٥٢ .
البخاري في الزكاة (١١١٠) وفي التوحيد (٧٤٢٠) ، ومسلم في الزكاة (١٠١٤) ، وأحمد ٣٢١/٢ ، ٤١٩ ، كلهم عن أبي هريرة . ولغظه : من تصدق بمثل ثمرة من كسب طيب ، ولا يقبل الله إلا الطيب . - فإن الله يأخذنا بيمينه فخريها .
(٨٦) تفسير ابن كثير ج ١ صفحة ٣٢٠ ، بتصريف يسير .
(٨٧) تفسير الفخر الرازي ج ٧ صفحة ١٠٦ .
(٨٨) من نفس عن غريمه أي معا عنه ٥٥ .
رواه أحمد (٢٢٠٥٢ ، ٢٢١١٧) والدارسي في البيوع (٢٥٨٩) من حديث أبي قتادة رضي الله عنه.
(٨٩) من سره أن يظله الله يوم لا ظل إلا ظله طليمس ٥٥ .
قال السيوطي في الدر : وأخرج الطبراني عن أسعد بن زرارة قال : قال رسول الله ﷺ : من سره أن يظله الله يوم لا ظل إلا ظله طليمس على معمر أو ليضع عنه . قال الهندي في الكنز (١٥٤١٨) : عن عاصم بن عبيد الله بن أسعد بن زرارة ، وهو منقطع وهذا يدخل فيمن أسند عنه من الصحابة الذين ماتوا في حياة النبي ﷺ لأن أسعد بن زرارة مات على رأس تسعة أشهر من الهجرة ، قال البغوي : بلنسى أنه أول من مات من الصحابة بعد الهجرة وأول ميت صلى عليه النبي ﷺ ، ونحن باليقين وذلك قبل بدر قال الهيثمي في الجمع : رواد الطبراني في الكبير من طريق عاصم بن عبيد الله بن أسعد ، وعاصم ضعيف ولم يدرك أسعد بن زرارة .

- (٨٠) من أراد أن يستجاب دعوته ٥٥ .
رواه أحمد (٤٣٧٥) من حديث ابن عمر رضي الله عنه.
- (٨١) تفسير الألويسي ج ٢ صفحة ٥٤ .
- (٨٢) راجع على سبيل المثال تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢١٧ ، وتفسير للتار ج ٢ صفحة ١٠٦ .
- (٨٣) إنما الريا في السبيطة ٥٦ .
- البخاري في البيوع (٢١٧٨ ، ٢١٧٩) ومسلم في المساقاة (١٥٩٦) والنسائي في البيوع (٤٥٩١) وابن ماجه في التجارات (٢٢٥٧) عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه.
- (٨٤) السطحة بالسطحة مثلاً بهل ٥٦ .
رواه مسلم في المساقاة (١٥٨٧) وأبو داود في البيوع (٢٢١٩) . كلاهما عن عبادة بن الصامت .
- (٨٥) الذهب بالذهب والفضة بالفضة ٥٦ .
رواه البخاري في البيوع (٢١٧٠) ومسلم في المساقاة (١٥٨٦) وأبو داود في البيوع (٢٢١٨) والترمذي في البيوع (١٧٢٣) وقال : هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي في البيوع (١٥٥٨) وابن ماجه في التجارات (٢٢٥٣) والدارسي في البيوع ٢/٢٥٨ . كلهم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه.
- (٨٦) تفسير آيات الأحكام بتمصرف والخصم . للشيخ محمد علي السليبي ج ١ صفحة ١٦١ .
- (٨٧) اجتنبوا السبع الموبقات ٥٦ .
رواه البخاري في الوصايا ٢٣٧٦ ، ومسلم في الإيمان ح ٨٩ ، والنسائي في الوصايا ج ٣٦٧١ ، وأبو داود في الوصايا ح ٢٨٧٤ من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.
- (٨٨) لمن رسول الله أكل الربا ٥٦ .
رواه مسلم في المساقاة (١٥٩٨) من حديث جابر بن عبد الله . ورواه مسلم في المساقاة (١٥٩٧) عن عبد الله قال لمن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله قال قلت لكاتبه وشاهديه قال إنما نعتيت بما سمعنا ، وأبو داود في البيوع (٢٢٢٢) والنسائي في الطلاق (٢٤١٦) وابن ماجه في التجارات (٢٢٧٧) وأحمد (٣٧١٧ ، ٣٧٢٩ ، ٣٧٩٩ ، ٣٨٧١ ، ٤٠٧٩ ، ٤٣٧١ ، ٤٣٧٢ ، ٤٣١٥ ، ٤٣٨٩) والترمذي في البيوع (١٢٠٦) وقال : حديث عبد الله حديث حسن صحيح . ورواه النسائي في الزينة (٥١٠٣) ، وأحمد (٦٣٦ ، ٨٤٦ ، ٩٨٢ ، ١٢٩١ ، ١٣٦٨) من حديث علي ، ورواه البخاري في البيوع (٢٠٨٦ ، ٢٢٢٨) ، وفي الطلاق (٥٢٤٧) وفي الكلب (٥٩٤٥ ، ٥٩٦٢) من عون بن أبي جعفر عن أبيه قال لمن النبي ﷺ الواشمة والمستوشمة وأكل الربا وموكله ونهى عن كلب الكلب وكسب البئى ولعن المصورين . قلت : لفظة : كاتبه وشاهديه فيه نظر . والصحيح مع الحديث هو : لمن رسول الله ﷺ أكل الربا وموكله .
- (٨٩) من أسلف فيسلف في كيل معلوم ٥٧
البخاري في السلم (٢٢١٠) ومسلم في المساقاة (١٦٠٤) وأبو داود في البيوع (٢٤٦٣) ، كلهم عن ابن عباس .
- (٩٠) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٣٧٧ .
- (٩١) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٣٢٠ .
- (٩٢) شعين صائناً وتصنع لأخرق . الإيمان بالله ، والجهاد في سبيله .
رواه مسلم في الإيمان (١٣٦) عن أبي زر : قال : قلت : يا رسول الله ! أي الأعمال أفضل؟ قال : 'الإيمان بالله ، والجهاد في سبيله' قال قلت : أي الرقاب أفضل؟ قال : 'أنفسها عند أهلها ، وأكثرها ممناً' قال قلت : فإن لم أعمل ؟ قال : 'تعين صائناً أو تصنع لأخرق' قال قلت : يا رسول الله ! أرايت إن ضمنت عن بعض العمل ؟ قال : 'تكف شركك عن الناس ، فإنها صيغة منك على نفسك' .

- (٩٣) من كتب علمًا يعلمه ٥٩ .
رواه أبو داود في العلم (٢٦٥٨) والترمذي في العلم (٣٦٤٩) وابن ماجه في المقدمة (٣٦٦) وأحمد (١٠٢١٩ ، ١٠١٠٩) من حديث أبي هريرة ، ورواه ابن ماجه في المقدمة (٣٦٤) من حديث أنس . ورواه ابن ماجه أيضًا في المقدمة (٣٦٥) من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه .
- (٩٤) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٨٥ .
- (٩٥) تفسير الألويسي ج ٣ صفحة ٥٧ .
- (٩٦) تفسير القرطبي ج ٢ صفحة ٢٩٧ .
- (٩٧) تفسير الكشاف ج ١ صفحة ٢٧٧ .
- (٩٨) تفسير القرطبي ج ٣ صفحة ٤٠٧ .
- (٩٩) رهن درعه عند يهودي ٦٤ .
رواه البخاري في البيهقي (٢٢٠) وفي الرهن (٢٥٠٩) من حديث عائشة . ورواه البخاري في الرهن (٢٥٠٨) وابن ماجه في الأحكام (٢٤٣٧) من حديث أنس رضي الله عنه .
- (١٠٠) تفسير النسفي ج ١ صفحة ١٤٢ .
- (١٠١) الإين في الجسد مضنة ٦٥ .
رواه البخاري في الإيمان ج ٥٠ ، ومسلم في المسألة ج ٢٩٩٦ ، وابن ماجه في الفتن ج ٣٩٧٤ ، والدارمي في البيهقي ج ٢٤١٩ .
- (١٠٢) إن الله تجاوز لي عن أمتي ما وسوست ٦٦ .
رواه البخاري في الأيمان واللدور (٦٦٤) ، ومسلم في الأيمان (١٢٧) ، كلامهما عن أبي هريرة .
- (١٠٣) إن لله كتب الحسنات والمسيئات ٦٦ .
رواه البخاري في الرقاق ج ١٠-١٠ ومسلم في الإيمان ج ١٨٧ ، وأحمد ج ٣٦٨٤ ، ٣٧٢٨ ، من حديث ابن عباس رضي الله عنه .
- (١٠٤) وقد وجهتموه ... ذلك مريح الأيمان ٦٦ .
رواه مسلم في الإيمان (١٢٢) من حديث ابن مسعود . وأحمد ج ٢٢٥/١ وأبو داود في الأدب (٥١١٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
- (١٠٥) ينفو المؤمن من ربه حتى يضع عليه كلفه ٦٦ .
رواه البخاري في التوحيد (٧٥١٤) ومسلم في التوبة (٢٧٦٨) ، وابن ماجه في المقدمة (١٨٣) ، كلهم عن ابن عمر رضي الله عنه .
- (١٠٦) تفسير الألويسي ٦٤/٢ .
- (١٠٧) راجع في هذا الموضوع كتاب الإنسان بين المادية والإسلام وكتاب معركة التقاليد لـ محمد قطب .
- (١٠٨) ظلال القرآن بقلم سيد قطب المجلد الأول - طبعة دار الشروق - ج ١ ص ٣٢٨ .
- (١٠٩) نقلًا عن تفسير القاسمي ج ٣ صفحة ٧٢٨ .
- (١١٠) يسروا ولا تمسروا ٦٩ .
رواه البخاري في الأدب (٦١٢٤) ومسلم في الأشربة (١٧٣٢) البخاري في المغازي (٤٣٤١ ، ٤٣٤٢) عن أبي بردة . والدارمي في المقدمة ج ٧٣/١ عن ابن عمر بنحوه .
- (١١١) مفردات القرآن للأغاب الأصفهاني صفحة ٣١٧ .

- (١١٧) من قرأ سورة البقرة ٧١ .
- رواه البخاري في التاريخ (١٠٠٨) وفي فضائل القرآن (٥٠١٠ ، ٥٠٤٠ ، ٥٠٥١) ومسلم في صلاة المسافرين (٨٠٧ - ٨٠٨) والترمذي في فضائل القرآن (٢٨٨١) وأبو داود في الصلاة (١٢٩٧) وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٢٦٨ ، ١٢٦٩) من حديث أبي مسعود الأنصاري **رضي الله عنه**.
- (١١٨) لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان ينفر ٧١ .
- رواه مسلم في صلاة المسافرين وقصرها (٧٨٠) ، والترمذي في فضائل القرآن (٢٨٧٧) وقال "هذا حديث حسن صحيح ، وأحمد ٢/٢٨١ ، ٣٢٧ ، ٣٧٨ ، ثلاثه عن أبي هريرة .
- (١١٩) لكل شئ منكم ، وإن ستم القرآن ٧١ .
- تقدم صفحة ١٢ .
- (١٢٥) انظر تفسير القاسمي : ٧٣٣/١ .
- (١٢٦) إن اسم الله الأعظم في ثلاث سور ٨٠ .
- رواه ابن ماجه في الدعاء (٢٨٥٦) عن القاسم : قال : اسم الله الأعظم ، الذي إذا دُعي به أجاب . في سور ثلاث : البقرة وآل عمران وطه .. وقال السيوطي في الدر : وأخرج ابن أبي الدنيا في الدعاء والطبراني وابن مريويه والهرقي في فضائله والبيهقي في الأسماء والصفات عن أبي أمامة يرفعه قال : اسم الله الأعظم الذي إذا دُعي به أجاب . في ثلاث سور : سورة البقرة ، وآل عمران ، وطه ، قال أبو أمامة : فاستمعناها فوجدت في البقرة في آية الكرسي ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ وفي آل عمران ﴿الله لا إله إلا هو الحي القيوم﴾ (آل عمران ٢) وفي طه ﴿وعت أوجدت لحي القيوم﴾ (طه الآية ١١١) . وقال أيضاً : وأخرج ابن جريج وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله ﴿الم﴾ و﴿حم﴾ و﴿طس﴾ : قال : هي اسم الله الأعظم . وقال أيضاً : وأخرج عثمان بن سعيد الدارمي وابن ماجه وابن جرير ، عن فاطمة بنت علي قالت : كان ابن عباس يقول في ﴿كهيعص﴾ و﴿حم﴾ و﴿يس﴾ وأشياء هذا . هو اسم الله الأعظم . قال الناقلي في فيض التدبير : وقد اختلف في الاسم الأعظم على نحو أربعين قولاً أخرها المصنف وغيره بالتأليف . قال ابن حجر وأرجحه من حيث المسند لله لا إلا هو الأحد الصمد الذي لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد .
- (١٢٧) تفسير القاسمي ج ٤ صفحة ٧٤٩ .
- (١٢٨) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية الأزهر الحزب الخامس صفحة ٥١٢ .
- (١٢٩) هي التكوين والخروج واللاويين واللمد والتثنية .
- (١٣٠) هي إنجيل متى وإنجيل مرقس وإنجيل لوقا وإنجيل يوحنا .
- (١٣١) أبو الأعلى المودودي تفهم القرآن الجزء الأول من الفاتحة إلى آل عمران لترتيب أحمد إدريس ٢٠١٠ .
- (١٣٢) قال أبو السعود محمد بن محمد العماد المتوفى سنة ٩٥١هـ في تفسيره ج ٢ صفحة ٦ ما يأتي :-
- (والجملة المنفية خبر لأن وتكرير الإسناد لتقوية الحكم وكلمة هي متعلقة بمضنوف وقع سفة تشب مذكاة لعموم الاستفاد من وقوعه في سياق النفي ، أي لا يخفى عليه شئ ما كان في الأرض ولا في السماء ، أمم من أن يكون ذلك بطريق الاستقراء فيها أو الجزئية منها وقيل متعلقة ببضئى . وإنما عبر بهما عن كل العالم لأنها حضان وتقديم الأرض على السماء لإظهار الاعتناء بشأن أحوال أهلها وتوسيط حرف النفي بينهما للدلالة على الطريق من الأدنى إلى الأعلى باعتبار القرب واليد من المستعنيين للتفاوت بالنسبة إلى علونها) .
- (١٣٣) نص الآيات هو : قُلْ نَمَازُوا أَلَمْ يَحَرِّمْ عَلَيْكُمْ أَنْ تَشْرَبُوا بِهِ خَيْبًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ مِنْ إِسْلَاقٍ بَحْنٍ زُرْقُمْ وَإِيَّاهُمْ وَلَا تَقْرَبُوا الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ذَلِكُمْ وَصَايَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (١٧٣) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأُولَؤُا الْكُتْلَ وَالْمِيرَاثَ بِالْقِسْطِ لَا تَكْفُلْ نَفْسًا إِلَّا رُسْمًا وَإِذَا قُتِلْتُمْ فَاغْدُؤْا وَلَا كُنْوا كَالَّذِينَ نَبَعْدَهُ اللَّهُ أُولَؤُا ذَلِكُمْ وَصَايَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (١٧٤) وَأَنْ ذَا جَبْرَائِيلُ مُسْتَنِيمًا فَاتَعَوَّاهُ وَلَا تَصْعَدُوا السَّبِيلَ فَتَفْرُقَ بَيْنَكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَايَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . (الأعام ١٥١-١٥٣) .

- (١٢١) تفسير الخازن : ١٣٦/٢ وهذه الأربعة ذكرها الرازي في تفسيره .
- (١٢٥) تفسير للرافعي : ١٠٠/٣ .
- (١٣١) وهو التفكير المتقلى والتدبر في الآيات .
- (١٣٧) د . عبد الله شعاعنة ، علوم القرآن ، والتفسير ، دار الاعتصام : صفحة ٢٨٥ .
- (١٢٨) الملل والنحل : ١١٨/١ .
- (١٢٩) إنما هلك من كان قبلكم بهذا ضريراً كتاب الله ٨٨ .
- رواه مسلم في العلم (٣٦٦) ، وأحمد ١٨٥/٧ .
- (١٣٠) يا مغلب الطوب ثبت قلبى ٨٩ .
- الترمذى في التندر (٢١٤٠) وقال : حسن ، وابن ماجه في الدعاء (٢٨٢٤) كلاهما عن أنس . وأحمد ١٨٢/٤ عن النّوّاس بن سميان والحاكم في المستدرک ٢٨٨/٢ .
- (١٣١) أخرجه البخارى في كتاب المنازى باب مرجع النّبي صلى الله عليه وسلم من الأحزاب ومفرجه إلى بني قريظة ومعاشرته بإمام .
- (١٣٢) ورد ذلك في البخارى ، في كتاب المنازى ، وفي كتاب السير .
- (١٣٣) التولّد مبيّنة مبخلة ٩٤ .
- رواه ابن ماجه في الأدب (٣٦٦٦) من حديث يعلّى العاصري في الزوائد : إسناده صحيح ، رجاله ثقات ... وقال الهيثمى في المجمع : الولد شجرة القلب ، وإنه مبيّنة مبخلة معزلة روى أبو يعلى والبزار وفيه عطية الموشى وهو ضعيف . إن الولد مبخلة مبيّنة معزلة روى البزار ورجاله ثقات . إن الولد مبخلة مبيّنة وإن آخر وطأ وطأها الله برج . قلت روى ابن ماجه غير ذكر برج . روى أحمد والطبرانى إلا أنه قال آخر وطأ وطأها وبب المثلين ، ورجلها ثقات .
- (١٣٤) لو كان لابن آدم وادنان ٩٤
- رواه البخارى في الرقاق (٦٤٣٦) ومسلم في الزكاة (١٠٨٤) والترمذى في الزهد (٢٣٢٧) وأحمد (١١٨١٩) عن أنس . ومسلم فيما تقدم (١٠٥٠) من حديث أبي الأسود .
- (١٣٥) تفسير التلمسى : ٨٠٦/٤ .
- (١٣٦) إن الله عز وجل يقول لأهل الجنة : يا أهل الجنة هل رضيتم ٩٧ .
- رواه البخارى في الرقاق (٦٥٤٩) ، ومسلم في الجنة (٢٨٢٩)
- (١٣٧) إن ثلاثة أوامع المييت إلى خاف - حديث أصعب القفر - ٩٧ .
- رواه البخارى في الإجارة (٢٣٧٢) ، ومسلم في الذكر والنباء (٢٧٤٣) وأبو داود في البيوع (٣٣٨٧) وأحمد في مسنده (٥٩٣٧) من حديث ابن عمر .
- (١٣٨) ينزل ربنا تبارك وتعالى كل ليلة ٩٨ .
- رواه البخارى في الجمعة (١١٤٥) ، وفي الدعوات (١٣٢١) ، وفي التوحيد (٧٤٩٤) ، ومسلم في صلاة المسافرين (٧٥٨) ، ومالك في الموطأ كتاب النداء إلى الصلاة (٤٩٦) ، وأبو داود في الصلاة (١٣١٥) وفي السنة (٤٧٣٣) ، والترمذى في الصلاة (٤٤٦) ، وفي الدعوات (٣٤٩٨) ، والدارسى في الصلاة (١٤٨٨ ، ١٤٩٩ ، ١٤٨٤) ، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١٣٦٦) ، وأحمد (٧٤٥٧ ، ٧٥٣٨ ، ٧٥١٧ ، ٣٧٣٣ ، ٨٧٥١ ، ٩٩٤٠ ، ١٠١٦٦ ، ١٠٣٧٧ ، ١٠٩٠٢ ، ١١٤٨٢ ، ١١٦٢٠) من حديث أبي هريرة ورواه الدارمى في الصلاة (١١٨٠) . وأحمد (١٣٠٣ ، ١٣٠٥) من حديث جبير بن مطعم . ورواه أحمد (١٥٧٨٣ ، ١٥٧٨٥) من حديث رفاعة الجهنى ورواه أحمد (٣٦٦٤ ، ٣٨١١ ، ٤٢٥٦) من حديث ابن مسعود . ورواه الدارمى في الصلاة (١٤٨٣) من حديث علي عليه السلام .

(١٢٩) تفسير القاسمي : ٨٠٩/٤ .

(١٣٠) تفسير القاسمي : ٨١١/٤ .

(١٣١) التفسير الوسيط . مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الحزب السادس صفحة ٥٣٦ .

(١٣٢) تفسير أبي السعود : ١٨/٢ .

(١٣٣) أعطيت خمسا .. جعلت لي الأرض ١٠٣

رواه البخاري في التلخيص ح ٢٢٢ ، وفي الصلاة ح ٤١٩ ، ومسلم في المساجد ح ٨١٠ ، وأحمد ح ٦٦٠٦ ، والنسائي في المسند والترمذ ح ٤٢٩ ، والدارقطني في الصلاة ح ١٢٥٣ ، وفي السيرة ح ٢٣٥٨ .

(١٣٤) رجلاً قُتل نبياً ١٠٣ .

قال السبوطي في الدر : وأخرج أحمد عن ابن مسعود . أن رسول الله ﷺ قال " أشد الناس عذاباً يوم القيامة رجل قُتل نبياً أو قتله نبي . وإمام ضلالة وممثل من الممثلين " أخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن أبي عبيدة بن الجراح قال " قلت يا رسول الله أي الناس أشد عذاباً يوم القيامة؟ قال : رجل قُتل نبياً ، أو رجل أمر بالقتل ونهى عن المروءة ثم قرأ رسول الله ﷺ ﴿ وَيَقْتُلُونَ الَّذِينَ يَخْبِرُ حَقٌّ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيَّ بِأَمْرِهِمْ أَلَا بِئْسَ الْفِتْنَةُ ﴾ قال : إلى قوله ﴿ وما لهم من ناصرين ﴾ ثم قال رسول الله ﷺ : يا أبا عبيدة قُتل بنو إسرائيل ثلاثة وأربعين نبياً أول النهار في ساعة واحدة ، فقام مائة وسبعون رجلاً من عبيد بني إسرائيل ، فأمرُوا من قتلهم بالمروءة ونهواهم عن المنكر ، فقتلوا جميعاً من آخر النهار من ذلك اليوم ، فهم الذين ذكر الله " ذكره في المجمع من حديث ابن مسعود : رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَفِي الصَّغِيرِ مِنْهُ قِصَّةُ الْمَسُودِ وَفِيهِ الْحَارِثُ الْأَعْوَرُ وَهُوَ ضَعِيفٌ ، وَقَالَ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ : رَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ وَفِيهِ لَيْثُ بْنُ أَبِي سَلِيمٍ وَهُوَ مُدَلِّسٌ ، وَبِقِيَّةِ رِجَالِهِ ثَقَاتٌ . وَرَوَاهُ الْبَزْزَارُ لِأَنَّهُ قَالَ وَإِمَامٌ ضَلَّالَةٌ ، وَجِالَهُ ثَقَاتٌ ، وَكَذَلِكَ رَوَاهُ أَحْمَدُ . وَذَكَرَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي عُبَيْدَةَ قَالَ : رَوَاهُ الْبَزْزَارُ وَفِيهِ مَعْنٍ لَمْ أَعْرِفْهُ شَأْنًا .

(١٣٥) تفسير أبي السعود : ١٩/٧ .

(١٣٦) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب ٢٨٧/١ مطبعة دار الشروق .

(١٣٧) تفسير أبي السعود : ٧٠/٢ .

(١٣٨) أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر ١٠٤ .

رواه أبو داود في الملاحم (٤٣٤٤) والترمذي في الفتن (٢١٧٤) وابن ماجه في الفتن (٤١١١) وأحمد في مسنده (١٠٧٥٩) من حديث أبي سميد . وقال الترمذي : حديث ضريب . ورواه النسائي في البيعة (٤٢٠٩) . وأحمد في مسنده (١٨٣٤٩) ، (١٨٣٥١) من حديث طارق بن شهاب . ورواه ابن ماجه في الفتن (٤٠١٢) . وأحمد في مسنده (٢١٦٥٤) من حديث أبي أمامة .

(١٣٩) على ملة إبراهيم ودينه ١٠٥ .

قال السبوطي في الدر : أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس قال : جاء رافع بن حازم ، ومسلم بن مشكم ، ومالك بن المنذر ، ورافع بن حزيمة ، قالوا : يا محمد أنت تزعم أنك على ملة إبراهيم ودينه ، وتؤمن بما عندنا من التوراة ، وتشهد أنها من حق الله ؟ فقال النبي ﷺ بلى ، ولكنكم أحدثتم وحدثتم ما فيها مما أخذ عليكم من الميثاق ، كنتم منها ما أمرتم أن تدينوا للناس فبرئتم من أحدائكم . قالوا : فإننا نأخذ مما في أيدينا فإننا على الهدى والحق ولا تؤمن بك ولا تملك . فانزل الله فيهم ﴿ قل يا أهل الكتاب لستم على شيء حتى تقيموا التوراة والإنجيل ﴾ إلى قوله ﴿ القوم الكافرين ﴾ . أخرج ابن اسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس قال " دخل رسول الله ﷺ بيت المدراس على جماعة من يهود خضاعا إلى الله فقال له التيمان بن عمرو ، والحارث بن زيد : على أي دين أنت يا محمد؟ قال : على ملة إبراهيم ودينه قالوا : فإن إبراهيم كان يهوديا فقال لهما رسول الله ﷺ : فهما إلى التوراة فهي بيننا وبينكم ، فأبيا عليه . فانزل الله ﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يمنون إلى كتاب الله ليعصم بينهم ﴾ إلى قوله ﴿ وغرهم في دينهم ما كانوا يفترون ﴾ .

(١٤٠) جاء في مختار الصحاح مادة ح م م .

(حمة تحميماً) معطو وجهه بالفتح .

والحميم الماء الحار ، وقد (استحم) أي اغتسل بالحميم هذا هو الأصل ، ثم صار كل اغتسال استعمالاً بأي ماء كان .

- (١٥١) كيف تعملون بمن زنا .. رجم اليهوديين ١٠٥
ذكره الهندي في الكنز (١٣٥٤٩) ونسبه لعبد الرزاق .
- (١٥٢) أؤتد رأيت يا سلمان .. أضافت لي منها قصور الشام ١٠٨
رواه في المجمع بن حديث ابن عباس وقال : رواء الطبراني ورواه رجال المصحيح غير عبد الله بن أحمد بن حنبل ونعيم الغنبري وهما قحطان . وقال السيوطي في الدرر : وأخرج ابن سعد وابن جرير وابن أبي حاتم وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي في الدلائل عن طريق كثير ابن عبد الله بن عمرو بن عوف المزني عن أبيه عن جده .. فلنكره .
- (١٥٣) أي أعمالهم مالا قليلاً في مقابل موقوفهم .
- (١٥٤) كان عبادة بن الصامت بدرية نقيبة ، وكان له حلف من اليهود فلما خرج للنبي صلى الله عليه وسلم يوم الأحزاب ، قال عبادة يا نبي الله ، إن معي خمسمائة رجل من اليهود ، وقد رأيت أن يفرجوا معي فاستظهر بهم على العدو . فأنزل الله تعالى ﴿ لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء ... ﴾ الآية .
- (١٥٥) ورد هذا المعنى في تفسير الزمخشري للآية .
- (١٥٦) تكشر : نبش ، وتنبس .
- (١٥٧) إذا لكشر في جيرة أقوام ١١٢ .
ذكره البخاري تعليقاً في الأدب باب المداراة مع الناس قال : ويذكر عن أبي الدرداء : إذا تكشر في وجوه أقوام ، وإن كانوا ثلثتهم .
- (١٥٨) لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه تبكاً لما جئت به ١١٤ .
البيهقي في شرح السنة (٢١٢/١) والخطيب في تاريخ بغداد ٣٩٩/٤ ، وذكر ، ابن رجب النخيلي حديث ٤١ ، وقال : حسن صحيح . واستشهد بهما التلوي في فضي القدير وقال : أخرجه الحسن بن سفيان وغيره قال ابن حجر ورواه ثقات وصححه النووي في الأربعين وذكره الهندي في كنز العمال (١٠٨٤) ونسبه للحكيم وأبو نصر السجزي في الإبانة وقال حسن غريب والخطيب عن ابن عمرو .
- (١٥٩) من عمل عملاً ليس عليه أمرنا ١١٤ .
رواه مسلم في الأفضية (١٧١٨) ، وأحمد (٢٤٦٠٤ ، ٢٤٩٤٤ ، ٢٥٦٥٩) من حديث عائشة . وذكره البخاري في باب النجش ومن قال لا يجوز ذلك البهع وقال ابن أبي أوفى الناجش أكل ربا خالناً وهو خداع يامل لا يحل قال النبي ﷺ الخديعة في النار ومن عمل عملاً ليس عليه أمرنا فهو رد . تعليقاً .
- (١٦٠) ثلاث من كن فيه وجد ١١٤ .
البخاري في الإيمان (١٦ ، ٢١) ، ومسلم في الإيمان (٤٣) . والنسائي في الإيمان (٤٩٨٨) ، كهم عن أنس بن مالك رضى الله عنه .
- (١٦١) إن الله إذا أحب عبداً دعا جبريل ١١٤ .
البخاري في بدء الخلق (٢٢٠٩) ومسلم في البر والصلة (٣١٣٧) .
- (١٦٢) التفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الحزب السادس صفحة ٥٥٤ يتصرف واختصار .
- (١٦٣) أنا دعوة أبي إبراهيم ١١٦ .
رواه أحمد في مسنده (١٦٧٠٠ ، ١٦٧١٢) من حديث عرياض بن سارية . ورواه (٢١٧٥٨) من حديث أبي أمامة .
- (١٦٤) ولد لي ولماً سميت باسم أبي إبراهيم ١١٧ .
أخرجه مسلم في الفضائل (٢٣١٥) وأبو داود في الجنائز (٣١٣٦) وأحمد (١٣٦٠٢) .
- (١٦٥) كل بني آدم يعمه شيطان يوم ولادته ١١٧ .
رواه البخاري في أحاديث الأنبياء (٢٤٣١) ومسلم في الفضائل (٢٣٦٦) وأحمد (٧٨١٩ ، ٧٨٥٥ ، ٨٠٥٧) من حديث أبي هريرة رضى الله عنه .

- (١٦٦) تفسير القاسمي : ٨٤٧/٤ .
- (١٦٧) الاستبصار : إجراء القرعة .
- (١٦٨) كان إذا أراد السفر أقرع ١٢٣ .
- البخاري في العبة (٢٥٩٢) وفي الشهادات (٣٦١١ - ٣٦١٨) وفي الجهاد (٢٨٧٩) وفي المنازى (٤١٤١) وفي التفسير (٤٥٧٠) وفي النكاح (٥٧١١) ومسلم وفي فضائل الصحابة باب في فضل عائشة (٢٤٤٥) وفي التوبة (٢٧٧٠) . وأبو داود في النكاح باب في القسم بين النساء (٢١٢٨) وابن ماجه في النكاح (١٩٧٠) وفي الأحكام باب القضاء بالقرعة (٣٣١٧) والشافعي في مسنده (٧٨) والدارسي في الفكاك (٢٢٠٨) وفي الجهاد (٢٤٢٣) من حديث عائشة رضي الله عنها .
- (١٦٩) هذه الأفكار مستقاة من تفسير في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٠٠/١ يتصرف وتلخيص .
- (١٧٠) "رب أعنى ولا تكن على " ١٣١ .
- الترمذي في الدعوات (٥٥١) وأبو داود في الصلاة (١٥١٠) وابن ماجه في الدعاء (٢٨٢٠) وأحمد (١٩٩٨) من حديث ابن عباس رضي الله عنه .
- (١٧١) القلاص : جمع قلووس ، وهي النافذة الشابة .
- (١٧٢) "وَاللَّهِ لَيُنْزِلَنَّ ابْنَ مَرْيَمَ حَكَمًا" ١٣٢ .
- رواه مسلم في الإيمان (١٥٥) وأحمد (١٠٠٣٢) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه .
- (١٧٣) "كيف أنتم إذا نزل فيكم ابن مريم " ١٣٣ .
- والحديث رواه البخاري في البيوع (٢٢٢٢) ومسلم في الإيمان (١٥٥)
- أي أن عيسى لن يأتي بشرع جديد ينسخ به شريعته بل ينزل داعيًا للإسلام الذي نزل على محمد . صلى الله عليه وسلم . وهو دعوة لجميع الأنبياء . ومعنى وإمامكم منكم أن قبيلة المسلمين ستكون بأيديهم وقلائدهم واحد منهم .
- (١٧٤) انظر تفسير المنار : ١٦١/٣ ، وقد نقل هذا الكلام أحمد مصطفى المراغي في تفسيره المراغي : ١٦٩/٣ ، ولم ينسبه إلى المنار .
- (١٧٥) تفسير المنار ٣/٢٦١ .
- (١٧٦) التفسير الواضح د . محمد محمود حجازي : ٦٤/٣ .
- (١٧٧) انتقوا الظلم فإن الظلم ظلمات ١٣٤ .
- رواه مسلم في البر (٢٥٧٨) من حديث أبي هريرة . وأحمد (٥٦٢٩) . (٦١٧١) من حديث ابن عمر رضي الله عنه .
- (١٧٨) انظر القرطبي ، وابن كثير ، وقد ورد هذا المعنى في رواية أحمد والترمذي والنسائي وقال الترمذي حمن صحيح . وانظر مختصر تفسير ابن كثير تحقيق الصاوي ١/٢٨٩ ، كما روى في صحيح ومسلم وغيرهما .
- (١٧٩) انظر مختصر تفسير ابن كثير للصابوني : ٢٨٩/١ .
- (١٨٠) راجع سفر الخروج فقرة ١٦٠ ، ١٦٠٦ ، وراجع سفر أشعيا فقرة ٩ .
- (١٨١) أما كانوا يظنون لهم الحرام ١٣٩ .
- رواه الترمذي في التفسير (٣٠٩٥) وقال : هذا حديث غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد السلام بن حبيب ، وغريب بن أعين ليس بمعروف في الحديث .
- (١٨٢) من محمد رسول الله إلى هراقل عظيم الروم ١٣٩ .
- رواه البخاري في بدء الوحي (٧) وفي الجهاد (٢٩٤١) وفي التفسير (٤٥٥٢) وفي الاستبصار (٦٣٦١) ومسلم وفي الجهاد (١٧٧٣) وأبو داود في الأدب (٥١٣٦) والترمذي في الاستبصار (٢٧١٧) وأحمد (٢٣٦٦) من حديث ابن عباس رضي الله عنه .

- (١٨٣) تفسير الرافعي : ١٨١/٢ .
- (١٨٤) تفسير المنار جـ ٣ صفحة ٣٧٤ .
- (١٨٥) تفسير المنار جـ ٣ صفحة ٣٧٤ .
- (١٨٦) تفسير المنار وانظر ابواب النقول في أسباب النزول للسيوطي ففيه روايات أخرى في سبب نزول الآية .
- (١٨٧) تفسير ابن كثير .
- (١٨٨) "كتب أعداء الله" ١٤٦ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن سمع بن جبير قال : لما نزلت ﴿ ومن أهل الكتاب ﴾ .. فذكره .
- (١٨٩) "اد الأمانة إلى من اتممك" ١٤٦ .
- أبو داود في البيوع (٢٥٣٥) والترمذي في البيوع (١٣٦٤) وقال : «هذا حديث حسن غريب» .
- (١٩٠) "لا إيمان لمن لا أمانة له" ١٤٧ .
- رواه أحمد في مسنده (١١٩٧٥ ، ١٢١٥٧ ، ١٣٧٨٧ ، ١٣٧٢٥) من حديث أنس بن مالك .
- (١٩١) "أربع من كن فيه" ١٤٧ .
- رواه البخاري في الإيمان (٣٤) ومسلم في الإيمان (٥٨) عن عبد الله بن عمرو .
- (١٩٢) "ثلاث من كن فيه كان منافقاً .. آية المنافق ثلاث" ١٤٧ .
- يشير إلى رواية : آية المنافق ثلاث ، أخرجه البخاري في الإيمان (٣٣) وفي الشهادات (٣٨٢) وفي الكرميا (٣٧٤٩) وفي الأدب (٦٠٩٥) ومسلم في الإيمان (٩٥) والترمذي في الإيمان (٧٦٣١) وأحمد (٨٤٧٠) .
- (١٩٣) "من حلف على يمين هو فيها هاجر" ١٤٧ .
- رواه البخاري في المساقلة (٢٣٥٧) وفي الخصومات (٧٤١٧) وفي الرهن (٢٥١٦) وفي الشهادات (٣٦٦٧ ، ٣٦٧٢ ، ٣٦٧٧) وفي التفسير (٤٥٠٠) وفي الإيمان والنذور (٦٦٥٩ ، ٦٦٧٦) ، ومسلم في الإيمان (١٢٨) وأبو داود في الإيمان (٢٢٤٣) والترمذي في البيوع (١٣٦٩) وفي التفسير (٢٩٩٦) وابن ماجه في الأحكام (٣٣٣٣) وأحمد (٣٥٨٦) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه .
- (١٩٤) "إنكم تختصمون إلي" ١٤٨ .
- رواه البخاري في الشهادات (٣٨٠) ، ومسلم في الأضحية (١٧١٣) ، وأبو داود في الأضحية (٣٥٨٣) ، والترمذي في الأحكام (١٣٣٩) وقال : «حديث حسن صحيح» وابن ماجه في الأحكام (٣١٧) ، ومالك في الموطأ ٧/٢ .
- (١٩٥) "مماذا لله أن تعبد غير الله" ١٥٠ .
- قال السيوطي في الدر : أخرج ابن إسحق وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال : قال أبو رافع القرظي حين اجتمعت الأحزاب من اليهود والنصارى .. فذكره .
- (١٩٦) "لا ولكن أكرموا نبيكم" ١٥١ .
- قال السيوطي في الدر : وأخرج عبد بن حميد عن الحسن قال : "يقضى أن رجلاً" .
- (١٩٧) أي بنو ضرات .
- (١٩٨) الأنبياء بنو علات ١٥٢ .
- رواه مسلم في السلام باب فضائل عيسى عليه السلام (٣٣٦٥) وأبو داود في السنة (٤٦٢٥) بإسناد : الأنبياء أولاد علات ، وليس بيني وبينه نبي ، ورواه البخاري في الأنبياء (٢٤٤٢) ، ومسلم في الفضائل (٣٣٦٥) عن أبي هريرة رضي الله عنه .

- (١٩٩) كلا التريتين يرى من دين إبراهيم ١٥٣ .
ذكره القرطبي في الجامع .
- (٢٠٠) والذي نفس بيده لو أصبح حكيم موسى ١٥٤ .
رواه أحمد (١٥٤٣٧ . ١٧٨٧١) من حديث عبد الله بن ثابت . وكره الهندي في الكفر (١٠١١) ونسبه لابن سعد وأحمد والحاكم في
الكنى والطبراني والبيهقي في الشعب عن عبد الله بن ثابت الأنصاري . قال الهيثمي في الجمع : رواه أحمد والطبراني ورواه رجال
الصحيح إلا أن فيه جرير الجعفي وهو ضعيف .
- (٢٠١) تفسير المنار : ٢٩٩/٢ .
- (٢٠٢) أخرجه البزار . قال ابن كثير في إسناده جيد .
- (٢٠٣) إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ ١٥٧ .
الترمذي في الدعوات (٢٥٢٧) وقال : "حديث حسن غريب" . وابن ماجه في الزهد (١٢٥٢) وقال البيهقي في الزوائد : من إسناده
الوليد بن مسلم . وهو مدلس . وقد عنفوه . وكذلك مكحول النمشي . وأحمد ١٣٢/٢ . ١٥٣ كهم من ابن عمر رضي الله عنه .
- (٢٠٤) تفسير القاسمي ج ٤ صفحة ٨٨٥ بتصريف واختصار .
- (٢٠٥) يقال للرجل يوم القيامة : أرايت إن كان مالك ما على الأرض ١٥٨ .
رواه البخاري في الأنبياء باب : قول الله تعالى (٢١٥٦) وفي الرقائق باب : من نوقش الحساب عذب (١١٧٣) وباب : صفة الجنة والنار
(٦١٨٩) ومسلم في صفة القيامة باب طلبه الكافر الفداء (٢٨٠٥) وأحمد في مسنده من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه .
- (٢٠٦) تفسير القاسمي ج ٤ صفحة ٨٨٨ بتصريف .
- (٢٠٧) إنه لم يقل يوماً من الدهر : رب اغفر لي ١٥٩ .
رواه مسلم في الإيمان باب الدليل على أن من مات على الكفر لا ينفعه عمل (٣٦٥) عن عائشة قالت : قلت يا رسول الله : إن ابن
جدعان ، كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين ، فهل ذلك نافعه ؟ قال : لا ينفعه ، إنه لم يقل يوماً : رب اغفر لي خطيئتي يوم
الدين . وكذلك رواه أحمد .
- (٢٠٨) بلغ بذلك مال رابع ١٦٠ .
رواه البخاري في الزكاة (١٤٦١) وفي الوصايا (٣٧٦٩) وفي التفسير (١٥٥٥) وفي الأشربة (٥٦١١) ومسلم في الزكاة (٩٩٨) وأحمد
(١٢٠٣٠) ومالك في الجامع (١٨٧٥) والبارقي في الزكاة (١٦٥٥) وروى بكره الباء وقتنها وفتح الراء وضمها مع اللد والقصر
وهو اسم حديقة بالمدنية . وفي الفائق أنها فيملى من البراء وهو الأرض الظلمة وفي كتاب في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب بير
(حاء) وهو تصحيف وتحويل .
- (٢٠٩) أحبس الأصل وأصيل الثمرة ١٦٠ .
رواه التلصاني في الأحباس (٣٦٠٢ ، ٣٦٠٤ ، ٣٦٠٥) وابن ماجه في الأحكام (٣٣٩٧) وأحمد (٥٩١١ . ٦٤٢٤) من حديث ابن عمر
رضي الله عنهم جميعاً .



محتويات الكتاب

رقم الآية	الآية المفسرة	رقم الصفحة
	أولاً : سورة البقرة	
٢٥٣	﴿ تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ﴾	٤٣٩
٢٥٤	﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا ﴾	٤٤٥
٢٥٥	﴿ الله لا إله إلا هو الحي القيوم ﴾	٤٤٧
٢٥٦	﴿ لا إكراه في الدين ﴾	٤٥١
٢٥٧	﴿ الله ولي الذين آمنوا ﴾	٤٥٣
٢٥٨	﴿ ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه ﴾	٤٥٤
٢٥٩	﴿ أو كالذي مرَّ على قرية ﴾	٤٥٧
٢٦٠	﴿ وإذا قال إبراهيم رب أرنى كيف تحيي الموتى ﴾	٤٥٧
٢٦١	﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٦٣
٢٦٢	﴿ الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٦٣
٢٦٣	﴿ قول معروف ومفكرة ﴾	٤٦٦
٢٦٤	﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تبطلوا صدقاتكم ﴾	٤٦٦
٢٦٥	﴿ ومثل الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٦٩
٢٦٦	﴿ أيودّ أحدكم ﴾	٤٦٩
٢٦٧	﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا ﴾	٤٧١
٢٦٨	﴿ الشيطان يعدكم الفقر ﴾	٤٧٢
٢٦٩	﴿ يؤتى الحكمة من يشاء .. ﴾	٤٧٣
٢٧٠	﴿ وما أنفقتم من نفقة ﴾	٤٧٤
٢٧١	﴿ إن تبدوا الصدقات فنعما هي ﴾	٤٧٥
٢٧٢	﴿ ليس عليك هدام ﴾	٤٧٧
٢٧٣	﴿ للفقراء الذين أحصروا ﴾	٤٧٧
٢٧٤	﴿ الذين ينفقون أموالهم ﴾	٤٧٧
٢٧٥	﴿ الذين يأكلون الربا .. ﴾	٤٨٤
٢٧٦	﴿ يمحى الله الربا ﴾	٤٨٤
٢٧٧	﴿ إن الذين آمنوا ﴾	٤٨٤
٢٧٨	﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ﴾	٤٨٤

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
٢٧٩	﴿ فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب ﴾	٤٨٤
٢٨٠	﴿ وإن كان ذو عسرة ﴾	٤٨٤
٢٨١	﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه ﴾	٤٨٤
٢٨٢	﴿ يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم ﴾	٤٩٥
٢٨٣	﴿ وإن كنتم على سفر ﴾	٥٠٣
٢٨٤	﴿ لله ما فى السموات ﴾	٥٠٤
٢٨٥	﴿ آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه ﴾	٥٠٧
٢٨٦	﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾	٥٠٨
	أمهات المسائل الواردة فى سورة البقرة	٥١٢
	ثانياً : تفسير سورة آل عمران	٥١٥
	سورة آل عمران	٥١٦
	من أهداف نصرة آل عمران	٥١٧
١	﴿ آلم ﴾	٥١٨
٢	﴿ الله لا إله إلا هو الحى القيوم ﴾	٥١٨
٣	﴿ نزل عليك الكتاب ﴾	٥١٨
٤	﴿ من قبل هدى للناس ﴾	٥١٨
	التوراة والإنجيل	٥٢١
٥	﴿ إن الله لا يفضى عليه شيء ﴾	٥٢٢
٦	﴿ هو الذى يصوركم ﴾	٥٢٢
٧	﴿ هو الذى أنزل عليك الكتاب ﴾	٥٢٣
	المحكم والمتشابه	٥٢٤
	صفات الله	٥٢٧
٨	﴿ ربنا لا تزغ قلوبنا ﴾	٥٢٨
٩	﴿ ربنا إلك جامع الناس ﴾	٥٢٨
١٠	﴿ إن الذين كفروا لن تقضى عنهم أموالهم ﴾	٥٢٩
١١	﴿ كذاب آل فرعون ﴾	٥٢٩
١٢	﴿ قل للذين كفروا ﴾	٥٣١

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
١٣	﴿ قد كان لكم آية ﴾	٥٣١
١٤	﴿ زين للناس حب الشهوات ﴾	٥٣٣
١٥	﴿ قل أؤنبئكم بخير من ذلكم ﴾	٥٣٦
١٦	﴿ الذين يقولون ربنا ﴾	٥٣٦
١٧	﴿ الصابرين والصادقين ﴾	٥٣٦
١٨	﴿ شهد الله أنه لا إله إلا هو ﴾	٥٣٨
١٩	﴿ إن الدين عند الله الإسلام ﴾	٥٤٠
٢٠	﴿ فإن حاجوك ﴾	٥٤٠
٢١	﴿ إن الذين يكفرون ﴾	٥٤٤
٢٢	﴿ أولئك الذين حبملت أعمالهم ﴾	٥٤٤
٢٣	﴿ ألم تر إلى الذين أوتوا ﴾	٥٤٥
٢٤	﴿ ذلك بأنهم قالوا لن تمسنا النار ﴾	٥٤٥
٢٥	﴿ فكيف إذا جمعناهم ﴾	٥٤٥
٢٦	﴿ قل اللهم مالك الملك ﴾	٥٤٨
٢٧	﴿ تولى الليل في النهار ﴾	٥٤٨
٢٨	﴿ لا يتخذ المؤمنون ﴾	٥٥١
٢٩	﴿ قل إن تحفوا ما في صدوركم ﴾	٥٥٤
٣٠	﴿ يوم تجد كل نفس ﴾	٥٥٤
٣١	﴿ قل إن كنتم تحبون الله ﴾	٥٥٥
٣٢	﴿ قل أطيعوا الله ﴾	٥٥٥
٣٣	﴿ إن الله اصطفى آدم ﴾	٥٥٦
٣٤	﴿ ذرية بعضها من بعض ﴾	٥٥٦
٣٥	﴿ إذ قالت امرأة عمران ﴾	٥٥٨
٣٦	﴿ فلما وضعتها قالت ﴾	٥٥٨
٣٧	﴿ فتقبلها ربها ﴾	٥٥٩
٣٨	﴿ هنالك دعا زكريا ﴾	٥٦١
٣٩	﴿ فتداته الملائكة ﴾	٥٦١
٤٠	﴿ قال رب أنى يكون لى غلام ﴾	٥٦١

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
٤١	﴿ قال رب اجعل لى آية ﴾	٥٦١
٤٢	﴿ وإذ قالت الملائكة ﴾	٥٦٤
٤٣	﴿ يا مريم اقنتى لربك ﴾	٥٦٤
٤٤	﴿ ذلك من أنباء الغيب ﴾	٥٦٤
٤٥	﴿ إذ قالت الملائكة يا مريم ﴾	٥٦٦
٤٦	﴿ ويكلم الناس فى المهد ﴾	٥٦٦
٤٧	﴿ قالت رب أنى يكون لى ولد ﴾	٥٦٦
٤٨	﴿ ويعلمه الكتاب ﴾	٥٦٩
٤٩	﴿ ورسولا إلى بنى إسرائيل ﴾	٥٦٩
٥٠	﴿ ومصدقاً لما بين يديّ ﴾	٥٦٩
٥١	﴿ إن الله ربي وربكم ﴾	٥٦٩
٥٢	﴿ فلما أحسن عيسى منهم الكفر ﴾	٥٧٢
٥٣	﴿ ربنا آمنا بما أنزلت ﴾	٥٧٢
٥٤	﴿ ومكروا ومكر الله ﴾	٥٧٢
٥٥	﴿ إذ قال الله يا عيسى ﴾	٥٧٤
٥٦	﴿ فامأ الذين كفروا ﴾	٥٧٤
٥٧	﴿ وأما الذين آمنوا ﴾	٥٧٤
٥٨	﴿ ذلك نتلوهُ عليك ﴾	٥٧٤
٥٩	﴿ إن مثل عيسى ﴾	٥٧٨
٦٠	﴿ الحق من ربك ﴾	٥٧٨
٦١	﴿ فمن حاجك فيه ﴾	٥٧٨
٦٢	﴿ إن هذا لهو القصص الحق ﴾	٥٧٨
٦٣	﴿ فإن تولوا فإن الله ﴾	٥٧٨
٦٤	﴿ هل يا أهل الكتاب تماثوا ﴾	٥٨١
٦٥	﴿ يا أهل الكتاب لم تحاجّون ﴾	٥٨١
٦٦	﴿ ها أنتم هؤلاء حاجّيتم ﴾	٥٨١
٦٧	﴿ ما كان إبراهيم يهودياً ﴾	٥٨١
٦٨	﴿ إن أولى الناس بإبراهيم ﴾	٥٨١

رقم الآية	الآية المفصلة	رقم الصفحة
٦٩	﴿ وَدَّت طَائِفَةٌ ﴾	٥٨٤
٧٠	﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ ﴾	٥٨٤
٧١	﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبَسُونَ ﴾	٥٨٤
٧٢	﴿ وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ﴾	٥٨٦
٧٣	﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ ﴾	٥٨٦
٧٤	﴿ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ ﴾	٥٨٦
٧٥	﴿ وَمَنْ أَهْلَ الْكِتَابِ مِنْ إِنْ تَأْمَنَهُ ﴾	٥٨٨
٧٦	﴿ بَلَىٰ مِنْ أَوْفَىٰ يَمَاهِدِهِ ﴾	٥٨٨
٧٧	﴿ إِنْ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾	٥٩١
٧٨	﴿ وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقًا ﴾	٥٩٢
٧٩	﴿ مَا كَانَ لِبَشَرٍ ﴾	٥٩٣
٨٠	﴿ وَلَا يَأْمُرُكُمْ ﴾	٥٩٣
٨١	﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ ﴾	٥٩٦
٨٢	﴿ فَمَنْ تَوَلَّىٰ بَعْدَ ذَلِكَ ﴾	٥٩٦
٨٣	﴿ أَفَغِيرَ دِينَ اللَّهِ ﴾	٥٩٨
٨٤	﴿ قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ﴾	٥٩٨
٨٥	﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا ﴾	٥٩٨
٨٦	﴿ كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا ﴾	٦٠٠
٨٧	﴿ أُولَٰئِكَ جَزَاؤُهُمْ ﴾	٦٠٠
٨٨	﴿ خَالِدِينَ فِيهَا ﴾	٦٠٠
٨٩	﴿ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ﴾	٦٠٠
٩٠	﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا بَعْدَ إِيمَانِهِمْ ﴾	٦٠١
٩١	﴿ إِنْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ﴾	٦٠١
٩٢	﴿ لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُتَفَقُوا ﴾	٦٠١
	خَتَامُ الْجُزْءِ الثَّالِثِ	٦٠٥
	تَخْرِيجُ أَحَادِيثِ وَهَوَاشِ الْجُزْءِ الثَّالِثِ	٦٠٧
	الْفَهْرَسُ	٦٢٢

تفسير القرآن الكريم

الجزء الرابع من القرآن الكريم

الدكتور

عبد الله شحاته



﴿ أَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿ كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَاتْلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴾ (٩٣) ﴿ فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾ (٩٤) ﴿ قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٩٥) ﴿

المفردات :

حَلَا : أى حلالا ، وهو مصدر نعت به ؛ ولذلك يستوى فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث ، كما قال تعالى : (لَا مِنْ حِلٍّ) .

إسرائيل : هو يعقوب عليه السلام ، وبنوه : ذريته .

افتترى على الله الكذب : أى اختلقه ، والقرية هى الكذب .

حنيفاً : أى مائلاً عن المقاتلة الباطلة ، فالحنف هو ميل عن الضلال إلى الاستقامة ، والجنف ميل عن الاستقامة إلى الضلال .

المعنى الإجمالى :

اعترض اليهود على استباحة المسلمين بعض الأطعمة كلحوم الإبل والبانها ، وأدعوا أن ذلك حرمة شريعة إبراهيم ، فرد الله سبحانه دعواهم ببيان أن تناول كل المعلومات كان مباحاً لبني يعقوب من قبل نزول التوراة إلا ما حرمة يعقوب على نفسه لسبب يختص به فعهرموه على أنفسهم .. وأمر الله نبيه أن يطلب منهم أن يأتوا من التوراة بدلائل يثبت أن شريعة إبراهيم تحرم ذلك إن كانوا صادقين ، فمجزؤوا وأفحموا .

التفسير :

جاء فى تفسير النيسابورى ^(١) ما يأتى :

بعد أن قرر سبحانه الدلائل الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، وبعد توجيه الإلزامات الواردة على أهل الكتاب فى هذا الباب أجاب عن شبهة للقوم ، وتقرير ذلك من وجوه :

أحدهما : أنهم كانوا يموّنون في إنكار شرع محمد صلى الله عليه وسلم على إنكار النسخ^(٢) ، فأورد عليهم أن الطعام الذي حرّمه إسرائيل على نفسه كان حلالاً ثم صار حراماً عليه، وعلى أولاده وهو النسخ، ثم إن اليهود لما توجه عليهم هذا السؤال زعموا أن ذلك كان حراماً من لدن آدم، ولم يحدث نسخ، فأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأن يطالبهم بإحضار التوراة إلزاماً لهم، وتفضيحها، ودلالة على صحة نبوة محمد صلى الله عليه وسلم لأنه كان أمياً، فامتنع أن يعرف هذه المسألة الفاضنة من علوم التوراة إلا بخبر من السماء .

وثانيها : أن اليهود قالوا له إنك تدعى أنك على ملة إبراهيم فكيف تأكل لحوم الإبل، والبائنا وتقتى بعلها مع أن ذلك كان حراماً في دين إبراهيم ، فأجيبوا بأن ذلك كان حلالاً لإبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب إلا أن يعقوب حرّمه على نفسه بسبب من الأسباب ويقيت تلك الحرمة في أولاده فانكروا ذلك فأمرؤا بالرجوع إلى التوراة .

وثالثها : لما نزل قوله تعالى : **فَبَطَّلْنَا مَنِ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا عَلَيْهِمْ طَيْبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ** . (النساء : ١٦٠) . وقوله : **وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمًا كُلُّ ذِي نَفْسٍ** . (الأنعام : ١٤٦) ، إلى غير ذلك من الآيات الدالة على أنه إنما حرم عليهم كثير من الأشياء جزاء لهم على بغيهم وظلمهم ذلك وإشمازوا وامتنعوا من قبل أن ذلك يقتضى وقوع النسخ^(٣) ومن قبل أنه تسجيل عليهم بالبغي والظلم وغير ذلك من مساوئهم فقالوا لسنا بأول من حرمت عليه وما هو إلا تحريم قديم فنزلت : **كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّهِيَ إِسْرَائِيلَ** .^(٤)

من إشارات الآية :

يمكن أن نلاحظ في هذه الآية بيانا لخصال اليهود وعنادهم ولجاجتهم في الخصومة، ويتضح ذلك من الآتي :

١ - لقد أنكروا النسخ وقالوا هو شبيه بالبداء وذلك لا يليق بالله تعالى ، والبداء هو أن تعمل عملاً أو تقر رأياً ثم يبدو لك أن الأفضل ترك هذا العمل، أو تغيير هذا الرأي، وهذا أمر يليق بالمخلوق لقصر رايه وتبدل أهكاره وحكمه، ولا يليق بالخالق، ومن هذا أنكروا النسخ.

وقد بين القرآن أن من سنة الله التدرج في التشريع ومراعاة مصالح الناس واختيار ما يناسب مراحل حياتهم ، فقد أمر المسلمين بالصبر في مكة، ثم أمروا بالجهاد في المدينة، وحرمت الخمر على مراحل، وأبيح زواج المتعة في أول عهد المسلمين بالإسلام، وعند خروجهم للجهاد، ثم حرّم زواج المتعة وهو الزواج المؤقت.

وهكذا نجد أن من حكمة الله نسخ الأحكام وتبديلها بما هو أنسب لبعاده ، قال تعالى : **مَا نَنْسَخُ مِنْ آيَةٍ أَوْ نَسْخَأُهَا بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ لَهَا أَوْ نَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ** . (البقرة : ١٠٦) .

٢ - نلاحظ عند اليهود ومكابرتهم حيث ادعوا أن تحريم لحوم الإبل والبائنا قديم من عهد الرسل السابقين، فكذبهم الله تعالى .

٣ - ادعى اليهود أن التوراة حرمت عليهم لحوم الإبل والبائنا اتباعاً لطريقة إسرائيل حيث حرّمها على نفسه ثم حرمت على ذريته وأبنائه متتابعة لأبيهم ، فطلب الله منهم أن يأتوا بالتوراة إن كانوا صادقين.

(وبالرجوع إلى التوراة في مظان هذا الموضوع، لم نجد فيها أساسا لدعواهم أن ذلك التحريم شرعه الله في أي عهد من عهود النبوات، ولا لدعواهم أن التحريم انتقل إليهم من الشرائع السابقة، ولا لدعواهم أن الله حرّمها عليهم بتحريم يعقوب لها على نفسه، ولقد كان اليهود يدعون أن ذلك شرع قديم ، ولكن الرسول كشف الغطاء عن الحق فبهتوا ويان لهم - بذلك - أنهم في ضلالهم يمهون)^(٥).

في أعقاب الآية :

قد يقول إنسان : إن الله تعالى قد مدح اليهود وأثنى على إيمانهم ووصفهم بصفات طيبة، مثال ذلك آيات كثيرة وردت في القرآن الكريم ومنها قوله تعالى : يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنِّي فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ . (البقرة : ٤٧) . والجواب أن الله مدح اليهود عندما آمنوا بموسى واتبعوا تعاليم التوراة ودفعوا تكاليف الإيمان فكان كل هذا سببا في مدحهم والثناء عليهم وتقديرهم على أهل زمانهم، ثم لما حرقوا التوراة، واعتدوا في السبت، واتهموا مريم في شرفها، وظهر منهم المدوان والعناد وإنكار رسالة محمد صلى الله عليه وسلم فقد استحقوا عقاب السماء ؛ ولذلك لعنهم الله وغضب عليهم واستحقوا عقوبة الدنيا وعذاب الآخرة .

ونجد آيات كثيرة في القرآن الكريم تشير إلى هذا ، مثل قوله تعالى : فَبِمَا نَقَعُهِمْ مِّيثَاقَهُمْ لَعْنَاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ . (المائدة : ١٣) . وقوله عز شانه : لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ هَ كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُكْرَمِ فَعْلُوهُ لَيْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ . (المائدة : ٧٨ ، ٧٩) .

٢ - من مستند الإمام أحمد :

روى الإمام أحمد عن ابن عباس رضي الله عنهما قال : حضرت عصابة من اليهود نبي الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : حدثنا عن خلال نسألك عنها لا يعلمن إلا نبي ، قال سلوني ما شئتم . قالوا أخبرنا: أي الطعام حرم إسرائيل على نفسه؟ فقال الرسول صلى الله عليه وسلم .^(٦) (أنشدكم بالذي أنزل التوراة على موسى: هل تعلمون أن إسرائيل مرض مرضا شديدا وطال سقمه، فنذر لله نذرا لئن شفاه الله من سقمه ليحرمن أحب الأشياء إليه، وأحب الطعام إليه ، وكان أحب الطعام إليه لُحْمَان الإبل، وأحب الشراب إليه إبانها فقالوا : اللهم نعم ، قال : اللهم أشهد عليهم^(٧) .. إلى آخر الحديث .

وتفيد الآثار أن يعقوب عليه السلام أشتكى مرضا فنذر لله تعالى لئن شفاه الله من هذا المرض ليحرمن على نفسه لحوم الإبل وألبانها أو عروقها .

قال ابن جرير الطبري : وأولى هذه الأقوال بالصواب قول ابن عباس الذي رواه الأعمش عن حبيب عن سعيد عنه أن ذلك المروق ولحوم الإبل لأن اليهود مجمعة إلى اليوم على ذلك من تحريمها كما كان عليه من ذلك أوائلها .

ويرى الشيخ محمد عبده : أن المراد بإسرائيل في قوله تعالى : **إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ عَلَى نَفْسِهِ** . هو شعب بني إسرائيل.

وتابعه على هذا الرأي السيد رشيد رضا في تفسير المنار حيث قال :

والتبادر عندي أن المراد بما حرّمه إسرائيل على نفسه : ما امتنعوا من أكله وحرّموه على أنفسهم، بحكم العادة والتقليد لا بحكم من الله ، كما يمهّد مثل ذلك في جميع الأمم ، ومنه تحريم العرب للبحيرة والسائبة ^(٨) وغير ذلك مما حكاه القرآن عنهم . ا هـ .

وعند التحقيق ترى أيها القارئ أن رأى الشيخ محمد عبده مرجوح لا راجح ، و خصوصاً إذا عرفنا أسباب نزول الآية وما رواه الإمام أحمد في مسنده عن سبب نزولها .

وفائدة قوله تعالى : **مَنْ قَبْلُ أَنْ تَنْزَلَ التَّوْرَةُ** . أنه لو كان الله شرع له ولبنى إسرائيل ذلك لذكر في التوراة، لأنه سابق على نزولها على موسى .

٩٤ - **فَمَنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** . فمن اختلق الكذب من بعد قيام الحجة وظهور البينة **فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ** . لانفسهم بالكفر، وإن أضلّوهم بالإغواء.

وما في الآية من تهديد ينتظم كل من افتري الكذب على الله بعد ما تبين له الحق، واليهود داخلون في ذلك بالأولى .

٩٥ - **قُلْ صَدَقَ اللَّهُ فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** . أي يا محمد قل لليهود- بعد ظهور كذبهم فيما زعموا .

ظهر صدق الله في كل ما أخبر به على لسان نبيه، وفيما شرعه القرآن ، وإن الله لصادق في كل حين، ولكن المناسبة هنا حاضرة لتقرير هذه الحقيقة .

فَاتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . فاتبعوا ملة إبراهيم فقد كان على الحنيفية السمحة، ودين إبراهيم هو الأصل ، وعليه كان يعقوب، وهو دين محمد فكل من أرادوا الصديق حقاً فعليهم بدين إبراهيم، وعليهم إذن أن يدينوا بالإسلام الذي ترجع جذوره إلى ملة إبراهيم ، وأن يتوجهوا إلى البيت الذي بناه، والذي هو أول بيت خصص للعبادة.

لقد جاء إبراهيم برسالة الإسلام ، وجاء الرسل بهذه الرسالة السامية، ثم جاء القرآن بالرسالة الإسلامية واضحة بينة كاملة تامة.

كما قال تعالى : **قُلْ إِنِّي هَدَانِي رَبِّي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ دِينًا قِيَمًا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ** . (الأنعام : ١٦١).

وقال تعالى : ثُمَّ أَوْرَثْنَا إِلَيْكَ أَنْ تَتَّبِعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ (التحل : ١٢٣).

★ ★ ★

﴿ إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ ﴿٩٦﴾ فِيهِ أَيْتٌ بَيِّنَاتٌ مَقَامُ إِبْرَاهِيمَ وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ عَلِيمٌ ﴿٩٧﴾ ﴾

المفردات :

أول بيت : أول موضع لعبادة الله وحده.

وضع للناس : خصص لعبادتهم.

بكة : من أسماء مكة، وبكة علم على البلد الحرام، وقيل بكة : للبيت ، ومكة البلد، أضله من البكة وهو الازدحام.

آيات بينات : دلائل واضحات.

مقام إبراهيم : أى محل قيام إبراهيم، وهو الحجر الذى قام عليه لما ارتفع بناء البيت، أو هو المكان الذى كان يقوم فيه للصلاة والعبادة .

آمنًا : أى أوجب الله الأمان لمن يأوى إليه فلا يمتدئ عليه بقتل أو أذى.

حجج : بالكسرة هو لغة فى مصدر حج يحجج.

سبب النزول :

روى عن مجاهد قال : تناحر المسلمون واليهود، فقالت اليهود : بيت المقدس أفضل وأعظم من الكعبة، لأنه مهاجر الأنبياء وفى الأرض المقدسة، وقال المسلمون بل الكعبة أفضل فانزل الله هذه الآية (٩).

التفسير :

إن أول بيت أقيم لعبادة الله وحده، هو البيت الحرام بمكة، فقد بناه إبراهيم عليه السلام - بأمر الله، وعاونه فى البناء ولده إسماعيل، وأمر الله أن يؤذن فى الناس بالحج إليه، قال تعالى : وَأُذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ . (الحج : ٢٧) .

قال النيسابورى فى تفسيره :

والبيت الحرام أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة والبركة.

واعلم أن الغرض الأصلي من ذكر هذه الأولية، بيان القضية وترجيحه على بيت المقدس ، ولا تأثير لأولية البناء في هذا المقصود وإن كان الأرجح ثبوت تلك الأولية أيضاً ..

ومن فضائل البيت الحرام أن الأمر ببناؤه الرب الجليل والمهندس جبريل وبانيه الخليل، وتلميذه ابنه إسماعيل ، ومنها أنه محل إجابة الدعوات ومهيئ الخيرات والبركات ومصعد الصلوات والطاعات.

ومن فضائل البيت الحرام أن الطيور تترك المرور فوق الكعبة وتتعرّف عنها ألبنة إذا وصلت إلى محاذاتها .

ومنها أن الحيوانات المتضادة في الطباع لا يؤذي بعضها بعضاً عنده كالكلاب والقطط.

ومن فضائل البيت أمن مكانه فلم ينقل ألبنة أن ظالمًا هدم الكعبة أو خرب مكة بالكعبة، وأما بيت المقدس فقد هدمه بختصر بالكعبة، وقصة أصحاب الفيل الذين صدمهم الله عن البيت الحرام معروفة مشهورة (١٠) .

ومن بركات البيت الحرام قدوم الناس إليه من مشارق الأرض ومغاربها ومعهم خيرات الأرض، استجابة لدعوة سيدنا إبراهيم : رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي بِوَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَفْئِدَةً مِنَ النَّاسِ تَهْجُرُ إِلَيْهِمْ وَارْزُقْهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ . (إبراهيم : ٣٧).

ومن بركات البيت الحرام: أنه مكان لأكبر عبادة جامعة للمسلمين وهي فريضة الحج ، وإليه يتجه المسلمون في صلاتهم على اختلاف أجناسهم وألوانهم وأماكنهم.

الوضع والبناء :

أخرج الشيخان ، واللفظ لمسلم ، عن أبي ذر - رضی الله عنه - قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أول بيت وضع في الأرض ؟ قال : المسجد الحرام . قلت : ثم أي ؟ قال : المسجد الأقصى، قلت : كم بينهما ؟ قال : أربعون عاماً، ثم الأرض لك مسجد فحيثما أدركتك الصلاة ، فصل (١١).

قال ابن القيم في زاد المعاد تصديقاً على هذا الحديث، قد أشكل هذا الحديث على من لم يعرف المراد به فقال : معلوم أن سليمان بن داود هو الذي بنى المسجد الأقصى ، وبينه وبين إبراهيم أكثر من ألف عام ، وهذا من جهل القائل، فإن سليمان كان له من المسجد الأقصى تجديد لا تأسيسه، والذي أسسه هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام بعد بناء جده إبراهيم للكعبة بهذا المقدار أي بأربعين عاماً (١٢).

أولية زمان شرف ومثلية :

ذهب بعض المفسرين إلى أن أولية البيت الحرام زمانية بالنسبة إلى وضع البيوت مطلقاً. فقالوا إن الملائكة بنته قبل خلق آدم، وإن بيت المقدس بنى بعده بأربعين عاماً. قال الشيخ محمد عبده : إذا صح الحديث فلا شيء في العزل يحيله ولكن الآية لا تدل عليه ولا يتوقف الاحتجاج بها على ثبوته.

وبيت المقدس المعروف الذى انصرف إليه الإطلاق قد بناء سليمان بالاتفاق . والمعروف أنه تم بناؤه سنة ١٠٠٥ قبل ميلاد المسيح عليه السلام ^(١٣).

وذهب آخرون إلى أنه أول البيوت فى الشرف والرحمة ، (وعن على أن رجلاً قال له : هو أول بيت؟ قال : لا قد كان قبله بيوت ولكنه أول بيت وضع للناس مباركاً فيه الهدى والرحمة والبركة) ^(١٤).

(هذا وإن أخبار التاريخ ليست مما بُلِّغ على أنه دين، والموضوعات المروية فى بناء الكعبة كثيرة، ولا حاجة إلى إضاعة الوقت فى ذكرها وبيان وضعها) ^(١٥).

من تفسير الفخر الرازى :

قال الفخر الرازى : فى اتصال هاتين الآيتين بما قبلهما وجوه ، الأول : أن المراد منهما الجواب عن شبهة أخرى من شبهات اليهود فى إنكار نبوة محمد صلى الله عليه وسلم، وذلك لأنه لما حولت القبلة إلى الكعبة طعن اليهود فى نبوته وقالوا : إن بيت المقدس أفضل من الكعبة وأحق بالاستقبال ، وذلك لأنه وضع قبل الكعبة وهو أرض المحشر ، وقبلة جملة الأنبياء، وإذا كان كذلك كان تحويل القبلة منه إلى الكعبة باطلاً، فاجاب الله عنه بقوله : **إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ** .. فبين سبحانه أن الكعبة أفضل من بيت المقدس وأشرف ، فكان جعلها قبلة أولى .. ^(١٦).

والمراد بالأولية أنه أول بيت وضعه الله لعبادته فى الأرض، وقيل : المراد بها كونه أولاً فى الوضع وفى البناء ، ورووا فى ذلك آثاراً ليس فيها ما يعتمد عليه ^(١٧).

لَلَّذِي بِبَكَّةَ بكة لغة هى مكة عند الأكثرين، والباء والميم تعقب إحداهما الأخرى كثيراً ومنه ضريبة لازم وضريبة لازب، وقيل : مكة البلد، وبكة موضع المسجد، وفى الصحاح بكة اسم مكة.

وأما اشتقاق بكة فمن قولهم بكه إذا زحمه ودفعه، وعن سعيد بن جبير سميت بكة لأنهم يتباكون فيها أى يزدهمون فى الطواف ، وهو قول محمد بن على الباقر ومجاهد وقتادة، قال بعضهم : رأيت محمد بن على الباقر يصلى ، فمرت امرأة بين يديه فنهبت أعضها، فقال : دعها فإنها سميت بكة لأنه **يُبْكُ** بعضهم بعضاً، تمر المرأة بين يدي الرجل وهو يصلى ، والرجل بين يدي المرأة وهى تصلى، ولا بأس بذلك فى هذا المكان ، ويؤكد هذا قول من قال : بكة موضع المسجد لأن المطاف هناك وفيه الازدحام.

وقيل : سميت بكة لأنها تيك أعناق الجبابرة أى تدبها ، لم يقصدها جباًر بسوء إلا اندقت عنقه .. ^(١٨) . **مُبَارَكًا وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ** أى كثير الخير والبركة والثناء والزيادة لما يحصل لمن حجه واعتمره وعكف عنده وطاف حوله من الثواب وتكفير الذنوب .

قال : صلى الله عليه وسلم : « صلاة فى مسجدى هذا أفضل من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » ^(١٩).

وفى تفسير ابن كثير ما يأتى :

قال قتادة : إن الله بكَّ به الناس جميعاً ، فيصلى النساء أمام الرجل ولا يفعل ذلك ببلد غيرها ، وقال شعبة عن إبراهيم : بكَّة البيت والمسجد ، وقال عكرمة : البيت وما حوله بكَّة وما وراء ذلك مكة ، وقال مقاتل بن حيان : بكَّة موضع البيت وما سوى ذلك مكة .

وقد ذكروا لكَّة أسماء كثيرة : (مكة ، وبكة ، والبيت العتيق ، والبيت الحرام ، والبلد الأمين ، وأم القرى ، والقدس لأنها تطهر من الذنوب ، والمقدسة ، والحاطمة ، والرأس ، والبلدة ، والبنية ، والكعبة) .

وَهْدَى لِلْعَالَمِينَ . أى هو بذاته مصدر هداية ، لأنه قيلتهم ومتعبد بهم وفى استقباله توجيه للقلوب والمقول إلى الخير ، ولعله لا تمر ساعة من ليل أو نهار وليس فيه أناس يتوجهون إلى ذلك البيت يصلون ، فأى هداية للعالمين أظهر من هذه الهداية؟ (٢٠) .

قال النيسابورى فى تفسيره :

(ولو استعضر المائل فى نفسه أن الكعبة كالنقطة ، وصفوف المتوجهين إليها فى الصلوات فى أقطار الأرض واكتافها ، كالنواير المحيطة بالمركز ، ولاشك أنه يحصل فيما بين هؤلاء المصلين أشخاص أرواحهم علوية ، وقلوبهم قدسية ، وأسرارهم نورانية ، وضمايرهم رباتية ، علم أنه إذا توجهت تلك الأرواح الصافية إلى كعبة المعرفة ، واستقبلت أجسادهم هذه الكعبة الحسية اتصلت أنوار أولئك الأرواح بنوره ، وعظم لمعان الأضواء الروحانية فى سره) (٢١) .

٩٧ - فيه آيات نبأت مقام إبراهيم ومن دخله كان آمناً ... الآية ، أى هى البيت دلالات واضحات على أنه من بناء إبراهيم عليه السلام .

منها : مقام إبراهيم . وهو الحجر الذى كان يقوم عليه عند بناء البيت . أو المكان الذى كان يقوم فيه للصلاة والعبادة .

ومنها : وجوب الأمن لداخله استجابة لنداء إبراهيم عليه السلام ، بقوله : وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا آمِنًا .. (البقرة : ١٢٦) .

ومنها : وجوب الحج إليه استجابة لنداء إبراهيم ، كما فى قوله تعالى : وَأَذِّنْ لِلنَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ . (الحج : ٢٧) .

وكما ثبت هذا بالقرآن ، فهو ثابت أيضاً تاريخياً . ومعروف بالتواتر لدى العرب جيلاً بعد جيل .

ومع دلالة هذه الآيات البينات على أولية البيت الزمنية ، فهى - كذلك - أدلة واضحة على فضله وعلو شأنه .

وقد عرضت الآية فرضية الحج بقوله تعالى : وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا

والحج : أحد الأركان الخمسة للإسلام . فمن استطاعه لزمه ، وندب إليه تعجيله . والامتناع : تكون بوجود الزاد والماء والراحلة ، والقدرة البدنية ، وأمن الطريق .

والمقصود من الزاد : ما يكفيه من الطعام مدة سفره في حجه ، زائداً على نفقة من تلزمه نفقته ممن يعمل . والمراد من الراحة : وسيلة الانتقال أيا كانت .

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ

أي ومن أنكر الفريضة أو تهاون فيها ، فوبال ذلك عائد عليه وحده ، لأن الله سبحانه غنى عن العالمين . فلا تنفعه طاعتهم ، ولا تضره معصيتهم . وَمَنْ شَكَرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ . (النمل : ٤٠) .

وفي أسلوب الآية وختمها بقوله تعالى :

وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ اللَّهَ غَنِيٌّ عَنِ الْعَالَمِينَ ما يدل على أهمية فريضة الحج وعظيم منزلتها عند الله ، وأنه فريضة لا يحل لأحد أن ينكرها ، وإلا كان كافراً بشريعة الله . كما لا يجوز له أن يتكامل عنها ، حتى لا يكون كافراً بنعم الله عليه ، غير شاكر له على أفضاله .

★ ★ ★

﴿ قُلْ يٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَٰتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾ قُلْ يٰٓأَهْلَ ٱلْكِتَآبِ لِمَ تُصَدُّونَ عَنْ سَبِيلِ ٱللَّهِ مِنۢ بَيْنِ أَمَنَ تَبَغُّوتَهَا عِوَجًا وَّأَنتُمْ شَٰهَدَآءُ وَمَا ٱللَّهُ بِغَفِلٍۭ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٩٩﴾ يٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فَرِيقًا مِّنَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَآبَ يَرُدُّوكُم بِءَدَآئِكُم كَٰفِرِينَ ﴿١٠٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَٰتُ ٱللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُۥ وَمَن يَعْتَصِم بِٱللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍۭ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١٠١﴾ ﴾

المفردات :

يآيات الله : المراد بها ، الآيات الدالة على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، ومنها آيات القرآن الكريم .

شاهد : مشاهد لما تعملون ، رقيب عليه .

تصدون عن سبيل الله : تمتنعون التماس عن طريقه ، وهو الإسلام .

تبغونها عوجاً : تريدونها معوجة .

وانتم شهداء : تشهدون بأنها سبيل مستقيمة .

يعتصم بالله : يمتسك بدينه .

التفسير :

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ .. الآية .

المعنى : أمر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم ، أن يوبّخ كفار أهل الكتاب على كفرهم بما جاء به من الحق، فقال تعالى : قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ .. الآية .

وإنما دعاهم بقوله : يَا أَهْلَ الْكِتَابِ للمبالغة في توبيخ كفرهم، فإن من كان على بينة من كتاب الله : تهدى إلى الحق- يكون كفره أشدّ قبيحاً من غيره . فقد جاء في كتابهم من الأمارات الواضحة، ما يشهد بصدق محمد صلى الله عليه وسلم ، وضحة نبوته، إذ كانوا يتحدثون بذلك قبل بعثته . فلما بعث ، تفرقوا واختلّفوا .

وقد ختمت الآية بقوله عز وجل : وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ . لتشديد التوبيخ، وتأكيد الإنكار عليهم، وتهديدهم على هذا الكفر القبيح :

٩٩ - قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَن سَبِيلِ اللَّهِ مِمَّنْ آمَنَ .. الآية .

وهذا أمر آخر من الله لنبيه، صلى الله عليه وسلم ، بتوبيخهم على الإضلال ، إثر أمره إياه بتوبيخهم على الضلال .

وتكرير الخطاب يَا أَهْلَ الْكِتَابِ . لتأكيد المبالغة في التوبيخ، لأن ذلك العنوان- كما يستدعي منهم الإيمان بما هو مصدق لما معهم- يستدعي منهم كذلك، دعوة الناس إليه، وترغيبهم فيه . فصدمهم عنه- بعد كفرهم به، وهم يعلمون أنه حق - في أقصى مراتب القبح، وأبعد درجات الجحود ، إذ لم يكتفوا بكفرهم وضلالهم، بل آمنوا في الإضلال وأوغلوا في الفتنة، فاحتالوا لفتنة المسلمين ، وصد من يريد الإسلام عن الدخول فيه . وادّعوا أن صفة محمد صلى الله عليه وسلم ليست في كتبهم، ولا وجدت البشارة به عندهم .

ثم أفصح عن غايتهم من جحودهم وكفرهم، فقال سبحانه من قائل : تَبَرُّنَا عِزًّا وَأَنَّمْ شُهَدَاءُ مَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ أي تريدون أن تكون سبيل لله معوجة، وأنتم تشهدون أنها لا تحوم حولها شائبة اعوجاج .

ثم ختم الآية بقوله تعالى : وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ . وهي هذا من التهديد والوعيد ما لا يخفى .

ولما كان كفرهم صريحا ظاهرا، ختمت الآية الأولى بشهادة الله تعالى على ما يعملون .

ولما كان صدمهم للمؤمنين ، بطريق السر والخفية، ختمت الآية الثانية بما يحسم حيلتهم من إحاطة علمه- سبحانه وتعالى - بأعمالهم .

١٠٠ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَطِيعُوا قَرِيْبًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِعَانِكُمْ كَافِرِينَ .

كان اليهود في المدينة يكرّون طابورا خامسا يثيرون الفتن والقتال، ويشيعون الفترقة في صفوف المسلمين، وكان لليهود في الجاهلية قوة وقدرة مالية، فكانت لهم زراعة وثروة ومنزلة في المدينة المنورة، وكانت تسمى (يثرب) فلما هاجر المسلمون من مكة إلى المدينة آخى رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين والأنصار، ووحد صفوفهم وجمع كلمتهم وانتقلت سيادة المدينة وزعامتها إلى جماعة المسلمين، وقد ألهم ذلك نيران الحق واليقض في نفوس اليهود، فأنكروا رسالة النبي صلى الله عليه وسلم : وَجَحَدُوا بِهَا وَاسْتَفْتَتْهَا أَنْفُسُهُمْ ظُلْمًا وَعُلُوًّا . (التمل : ١٤).

وكان شيوخ اليهود يضرمون نيران العداوة والفتنة بين الأوس والخزرج من أهل المدينة .

وقد ورد في تفسير الطبري والنيسابوري وغيرهما، كما ورد في أسباب النزول للسيوطي، وأسباب النزول للواحدي أن سبب نزول هذه الآية محاولة اليهود تقريظ صفوف المسلمين .

قال زيد بن أسلم : مر شاس بن قيس اليهودي وكان شيخا قد غبر (٣٣) في الجاهلية عظيم الكفر شديد الضغن على المسلمين شديد الحسد لهم، فمر على نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج في مجلس جمعهم يتعدثون فيه، فناظله ما رأى من جماعتهم والفتهم وصلاص ذات بينهم في الإسلام بعد الذي كان بينهم في الجاهلية من المداوة، فقال : قد اجتمع ملأ بني قيلة (٣٤) بهذه البلاد ، لا والله ما لنا معهم إذا اجتمعوا بها من قرار ، فأمر شابا من اليهود كان معه، فقال : اعمد إليهم فاجلس معهم، ثم ذكرهم بعات وما كان فيه ، وأنشدهم بعض ما كانوا يتناولوا فيه من الأشعار، وكان يمات يوما اقتتلت فيه الأوس والخزرج، وكان الظفر فيه للأوس على الخزرج ، ففعل فتكلم القوم عند ذلك ، فتنازعوا وتناخروا حتى تواءب رجلان من الحيين أوس بن قهيظ أحد بني حارثة من الأوس، وجابر بن مسهر أحد بني سلمة من الخزرج فتناولا ، وقال أحدهما لصاحبه : إن شئت رددتها جذعا ، وغضب الفريقان جميعا وقالا : ارجما، السلاح السلاح، موعدهم الظامرة ، وهي حرة، فخرجوا إليها فانضمت الأوس والخزرج بعضها إلى بعض على دعواهم التي كانوا عليها في الجاهلية، فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فخرج إليهم فيمن معه من المهاجرين حتى جامعهم فقال : يا معشر المسلمين ، اتدعون الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالإسلام وقطع به عنكم أمر الجاهلية وألف بينكم، فترجمون إلى ما كنتم عليه كفارا . الله الله، ففرق القوم أنها نزع من الشيطان وكيد من عدوهم فانلقوا السلاح من أيديهم ويكوا، وعانق بعضهم بعضا، ثم انصرفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سامعين مطيعين ، فأنزل الله عز وجل يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . يعني الأوس والخزرج إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب . يعني شاسا وأصحابه يردوكم بعد إيمانكم كافرين . قال جابر ابن عبد الله : ما كان طالع أكره إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأومأ إلينا بيده، وأصلح الله تعالى ما بيننا ، فما كان شخص أحب إلينا من رسول الله صلى الله عليه وسلم فما رأيت يوما أقيح ولا أوحش أولا وأحسن آخرًا من ذلك اليوم (٣٥).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَطِيعُوا فَرِيقًا مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كَافِرِينَ

أى إن استمتمت إلى ما يلقيه بعض أهل الكتاب بينكم من دسائس ولنتم لهم، لا يكتفون بإيقاع العداوة والبغضاء بينكم ، بل يتجاوزون ذلك إلى محاولتهم إعادتكم إلى وثنيكم القديمة وكفرهم بالله بعد إيمانكم.

وقد وصف - سبحانه - الذين يعاولون الوثيعة بين المؤمنين بأنهم فريق من الذين أوتوا الكتاب، إنصافاً لمن لم يفعل ذلك منهم.

وتعنتهم بأنهم أوتوا الكتاب . للإشعار بأن تضليلهم متعمد وبأن تأمرهم على المؤمنين مقصود، فهم أهل كتاب وعلم، ولكنهم استعملوا علمهم فى الشرور والآثام.

وقوله : يَرُدُّوكُمْ . أصل الرد الصرف والإرجاع، إلا أنه هنا مستعار لتغيير الحال بعد المخالطة فيفيد معنى التصيير ، كقول الشاعر :

فرد شعورهن السود بيضا

ورد وجوههن البيض سودا

أى يصيروكم بعد إيمانكم كافرين، والكاف مفعوله الأول وكافرين مفعوله الثانى .

وشبيه بهذه الآية قوله تعالى : وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّوكُمْ مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ . (البقرة : ١٠٩).

١٠١ - وَكَيفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَى كُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ .

أى : كيف يتصور منكم الكفر أو يسوغ لكم أن تسبوا فى أسبابه ، وآيات الله تقرأ على مسامعكم غضة طرية صباح مساء ، ورسول الله - صلى الله عليه وسلم - بين ظهرانيكم ، يردكم إلى الصواب إن أخطأتم ، ويذيع شبهكم إن التمس عليكم أمر.

وهذا كقوله تعالى : وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِمُنُونَا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَاقُكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . (الحديد : ٨).

قال ابن كثير : وكما جاء فى الحديث أن النبى صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه يوماً : « أى المؤمنين أعجب إيماناً ؟ قالوا : الملائكة ، قال وكيف لا يؤمنون والوحى ينزل عليهم ؟ قالوا : نحن، قال : وكيف لا تؤمنون وأنا بين أظهركم ؟ قالوا : فأى الناس أعجب إيماناً ؟ قال : قوم يجيئون من بعدكم يجدون صحفاً فيؤمنون بما فيها ».

وقوله : وَأَنْتُمْ تَتْلُوا عَلَى كُمْ آيَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ . جملتان حاليتان من فاعل تَكْفُرُونَ . وهو ضمير الجماعة، وهاتان الجملتان هما محط الإنكار والامتنعاد.

أى أن كلا من تلاوة آيات الله وإقامة الرسول فيهم وازع لهم عن الكفر، وداخ لهم إلى التمسك بمرى الإيمان.

قال قتادة : أما الرسول فقد مضى إلى رحمة الله، وأما الكتاب فباق على وجه الدهر.

ومن يعصم بالله فقد هدي إلى صراط مستقيم . أى ومن يستمسك بدين الله - وهو الإسلام ، ويلتجئ إلى الله فى كل أحواله ويتوكل عليه حق التوكل، فقد هدى إلى الطريق الذى لا عوج فيه ولا انحراف.

قال الطبرى ، وأصل العصم المنع، فكل مانع شيئاً فهو عاممه، والممنوع به معصم به، ولذلك قيل للحبل عصام، وللسبب الذى يتسبب به الرجل إلى حاجته عصام، وأفصح اللغتين إدخال الباء كما قال عز وجل : **واعتصموا بحبل الله جميعاً** .

وقد جاء اعتصمته كما قال الشاعر :

إذا أنت جازيت الإخاء بمثله

وأسيتي ثم اعتصمت حباليا

فقال : اعتصمت حباليا ولم يدخل الباء، وذلك نظير قولهم تناولت بالخطام وتناولت الخطام، وتعلقت به وتعلقتة^(٢٥).

وفى ختام الآية نجد أنها محتملة لمعنيين :

المعنى الأول : أن الكفر بعيد عنكم ، ولا يتأتى منكم الكفر لأن الوحي ينزل عليكم والرسول بينكم. وفى هذا المعنى ما يؤم إلى إلقاء اليأس فى قلوب هذا الفريق من اليهود من أن يصلوا إلى ما يبتغونه من تفريق المؤمنين ، لأن الوحي والتبى عصمة لهم.

المعنى الثانى : استقهام إنكارى عن احتمال كفرهم مع أن مهم أسباب الإيمان.

قال ابن جرير الطبرى : يعنى بذلك جل ثاؤه :

وكيف تكفرون أيها المؤمنون بعد إيمانكم بالله وبرسوله، فترتدوا على أعقابكم وأنتم تتلى عليكم آيات الله يعنى حجج الله عليكم التى أنزلها فى كتابه على نبيه محمد صلى الله عليه وسلم ، وفيكم رسوله حجة أخرى عليكم لله، مع أى كتابه ، يدعوكم جميع ذلك إلى الحق ويصيركم الهدى والرشاد ، وينهاكم عن الفى والضلال.

يقول لهم - سبحانه وتعالى - فما وجه عذركم عند ربكم فى جحودكم نبوة نبيكم وارتدادكم على أعقابكم ورجوعكم إلى أمر جاهليتكم^(٢٦).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ ﴿١٠٢﴾ وَأَعْيِضُوا
بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ وَادْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ
فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ
لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴿١٠٣﴾ وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ
وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿١٠٤﴾﴾

المضردات :

حق تقاته : أى حق تقواه.

بحبل الله : أى بالإسلام أو القرآن. استعمار له كلمة الحبل حيث إن التمسك به سبب النجاة ، كما أن التمسك بالحبل سبب السلامة.

ولا تفرقوا : أى ولا تتفرقوا، حدثت إحدى التامين تنفيهاً.

فألف : أى فجمع.

شفا حفرة : الشفا طرف الشيء وحرفته مثل شفا البئر وشفا حفرة. ومنه يقال فلان أشفى على الشيء إذا أشرف عليه، كأنه بلغ شفا أى حده وحرفته.

التفسير :

١٠٢ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ .

التقوى هى الخوف من الجليل ، والعمل بالتقوى ، والاستعداد ليوم الرحيل.

وقيل التقوى : هى ذوبان الحشا لما سبق من الخطايا.

وقيل تقوى الله : هى ألا يراك حيث نهالك، ولا يفقدك حيث أمرك.

ومعنى الآية : راقبوا الله تعالى، وأطيعوا أمره واجتنبوا مخالفته، بحيث يطاع ولا يعصى، ويذكر ولا ينسى، ويشكر ولا يكفر به.

وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ . أى لا تقابلوا ريكم إلا وأنتم على حالة الإسلام الصحيح.

والمراد : داوموا على التخلق بأخلاق الإسلام لأن من شب على شيء شاب عليه، ومن شاب على شيء مات عليه، ومن مات على شيء بعث عليه.

قال الزمخشري في الكشاف : وَلَا نَمُوتُ . معناه ولا تكونن على حال سوى حال الإسلام إذا أدرركم الموت، وذلك كان تقول لمن تستعين به على لقاء العدو: لا تأتي إلا وأنت على حصان، فانت لا تنهائ عن الإتيان، ولكلك تنهائ عن خلاف الحال التي شرطت عليه في وقت الإتيان.

ونذهب بعض المفسرين إلى أن هذه الآية منسوخة نسختها الآية الكريمة : فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ . (التغابن : ١٦). والجمهور على أنها غير منسوخة.

قال التيسيري :

لما حذر الله المؤمنين من فتن أهل الكتاب أمرهم بمجامع الطاعات ومعاهد الخيرات فأولها لزوم سيرة التقوى.

وعن ابن عباس : لما نزلت : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ . هو أن يطاع فلا يعصى طرفه عين، وأن يشكر فلا يكفر ، وأن يذكر فلا ينسى، أو هو القيام بالواجبات كلها والابتعاد عن المحارم بأسرها، وأن لا يأخذ في الله لومة لائم، ويقوم بالمسقط ولو على نفسه أو الوالدين والأقربين ، شق ذلك على المسلمين فنزلت فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ . والجمهور على أنها غير منسوخة لأن معنى حق تقاته واجب تقواء وكما يعق أن يتقى ، وهو أن يجتنب جميع معاصيه .. فلم يبق فرق بين الآيتين (٣).

والمراد من قوله تعالى : فَاتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ . هو عين المراد من قوله تعالى : فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ . (التغابن : ١٦). لأن الله لا يكلف نفسا إلا وسعها .

والاستثناء مفرغ في قوله : وَلَا نَمُوتُ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ . أي لا نموتن على حالة من الأحوال إلا على هذه الحالة الحسنة التي هي حال المداومة على التمسك بالإسلام وتعاليمه وآدابه .

١٠٣ - وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ كُنْتُمْ أَعْدَاءً فَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِكُمْ فَأَصْبَحْتُمْ بِنِعْمَتِهِ إِخْوَانًا وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا .. الآية .

أي : كونوا جميعًا متمسكين بكتاب الله وبيدته ويمهوده، ولا تتفرقوا كما كان شأنكم في الجاهلية.

ثم يذكر الله المسلمين بنعمته عليهم، نعمة تأليف القلوب ورأب الصدوع، والارتقاء على حزازات الصدور، والتفاني في غاية أسمى من الشخصيات الزائلة والأمجاد الفارغة، والفخر بالمصيبات والأنساب... وإنها لمعجزة تلك التي تحول شتات العرب إلى وحدة، وعداوتهم إلى مودة، وتربط على قلوبهم هذا الرباط الذي لم تشهد له البشرية من قبل أو من بعد نظيرًا.

(والنص هنا يعمد إلى مكنى المشاعر والروابط (القلب) فلا يقول : فألف بينكم ، إنما ينفذ إلى المكنى العميق فألف بين قلوبكم . وهو تعبير مصور مقصود .

كذلك يرسم النص صورة لما كانوا عليه ، بل مشهدا حيا متحركا يمتلأه الخيال ويتوقع في كل لحظة حركة كانت ستكون لو لم تدركم معجزة الإيمان وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا . . . فيتصور الخيال هؤلاء الأناس على شفا حفرة من النار، ويظل يتوقع حركة السقوط المتوقعة، حتى تتم حركة الإنتقاذ المفاجئة (٢٨).

كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . أى يمثل هذا البيان الواضح ، يبين الله لكم سائر آياته ، لكي تثبتوا على الهدى، وتزدادوا فيه اعتصاما وقوة .

والقرآن حافل بالدعوة إلى الوحدة والأخوة والتماسك والتكافل والتراحم، والتعذير من الفرقة و العداوة والبغضاء والسخرية والاستهزاء .

ويمثل هذا الهدى الإلهي، والتوجيه النبوي رأيا وحدة بم يعرف التاريخ لها نظيرا، وحدة الأخوة بين المهاجرين والأنصار، وحدة الألفة والمودة على الدين الجديد والنور الجديد والدعوة الإسلامية الخالدة .

قَالَ تَمَالَى : وَأَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَيْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلْفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ . (الأنفال : ٦٣) .

روى البخارى ومسلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « ترى المؤمنين في تراحمهم وتواضعهم وكامل الجسد إذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر جسده بالسهر والحمى » (٢٩).

وروى مسلم في صحيحه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن الله يرضى لكم ثلاثا ، ويسخط لكم ثلاثا : يرضى لكم أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وأن تعصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، وأن تناصحوا من ولأه أمركم، ويسخط لكم ثلاثا : قيل وقال ، وكثرة السؤال ، وإضاعة المال » (٣٠).

١٠٤ - وَلَتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ .

والمراد بالأمة هنا الطائفة من الناس التي تصلح لمباشرة الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. والمراد بالخير ما فيه صلاح للناس ديني أو دنيوي... والمراد بالمعروف ما حسنه الشرع وتعارف العقلاء على حسنه، والمنكر ضد ذلك .

والمعنى : ولتكن منكم أيها المؤمنون طائفة قوية الإيمان عظيمة الإخلاص، تبذل أقصى طاقتها وجهدها في الدعوة إلى الخير الذي يصلح من شأن الناس، وفي أمرهم بالتمسك بالتعاليم وبالأخلاق التي توافق الكتاب والسنة والعقول السليمة، وفي نهيمهم عن المنكر الذي ياباه شرع الله وتنفر منه الطباع الحسنة .

وقد دلت الآية على أن الأمة يجب عليها أن تخصص طائفة منها تقوم بالدعوة إلى الله ، كما قال سبحانه : فَلَوْلَا نَفَرَ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ . وهذا لا يعنى سائر أفراد الأمة من القيام بهذا الواجب كل بحسب طاقته .

وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . أى وأولئك القائلون بواجب الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هم الكاملون في الفلاح والنجاح.

(وقال بعض العلماء : وفى الآية دليل على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، ووجوبه ثابت بالكتاب والسنة، وهو من أعظم واجبات الشريعة المطهرة، وأصل عظيم من أصولها وركن مشيد من أركانها وبه يرتفع سنامها ويكمل نظامها) (٣١).

وقد أورد الحافظ ابن كثير بعض الأحاديث النبوية الشريفة في الدعوة إلى المحافظة على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وقيام كل فرد من الأمة بهذا الواجب بمسب قدرته وطاقته .

وهذان حديثان نبويان من تفسير ابن كثير :

١ - جاء في صحيح مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من رأى منكم منكراً فليغيره بيده، فإن لم يستطع فبلسانه، فإن لم يستطع فبقلبه، وذلك أضعف الإيمان » . وفى رواية : « وليس وراء ذلك من الإيمان حبة خردل » (٣٢).

٢ - وروى الإمام أحمد عن حذيفة بن اليمان أن النبي ﷺ قال : « والذي نفسي بيده لتأمرن بالمعروف، ولتنهون عن المنكر، أو ليوشكن الله أن يبعث عليكم عقاباً من عنده، ثم لتدعنه فلا يستجب لكم » (٣٣).

وجاء في كتاب الترغيب والترهيب للمنذرى طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة تحت على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر منها ما يأتى :

(١) روى الشيخان عن جرير بن عبد الله قال : بايعت النبي ﷺ على السمع والطاعة، فلقننى : فيما استطعت والنصح لكل مسلم (٣٤).

(ب) روى أبو داود والترمذى وابن ماجه والتمسائى : عن أبى بكر الصديق - رضى الله عنه - قال : « يا أيها الناس إنكم تقرعون هذه الآية : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ لَا تَضُرُّكُمْ مِنْ ضَلٍّ إِذَا اهْتَضَيْتُمْ . (المائدة : ١٠٥) وإنى سمعت رسول الله ﷺ يقول : إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه أوشك أن يعمهم الله بعقاب من عنده » (٣٥).

(ج) روى الترمذى عن جابر بن عبد الله أن النبي ﷺ قال : سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب ورجل قام إلى إمام جائر فأمره ونهاه فقتله (٣٦).

﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٠٥﴾ يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ١٠٦ وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وُجُوهُهُمْ فَفِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ١٠٧ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ ١٠٨ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ١٠٩﴾

المعنى الإجمالي :

حث الآيات السابقة على لزوم الوحدة والجماعة ، ودعت إلى الاعتصام بحبل الله ، وتخصيص طائفة من الهدايا للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر .

وهنا تحذر الآيات من الفرقة ، وتدعو إلى الاعتبار بالذين تفرقوا واختلّفوا من بعد ما جاءهم البينات ، وما ينتظرهم من عذاب عظيم ، هي ذلك اليوم الذي تبيض فيه وجوه وتسود فيه وجوه .

التفسير :

١٠٥ - وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا وَاخْتَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

احذروا الفرقة والاختلاف ، واعتبروا بمن سبقكم من الأمم ، وهم اليهود والنصارى ، حيث تفرق كل منهما فرقا مختلفة يكثر بعضها بعضا ، واختلّفوا باستخراج التاويلات الزائفة ، وكتم الآيات الناطقة ، بسبب ما أخذوا إليه من حطام الدنيا ، ولقد كان تفرقهم هذا واختلافهم مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ . أي الآيات والحجج والبراهين الدالة على الحق ، والداعية إلى الاتحاد والوئام لا إلى التفرق والاختلاف .

والاختلاف المنهى عنه في هذه الآية ، إنما هو الاختلاف في الأصول ، أما الاختلاف في الفروع ، الناشئ عن الاجتهاد في فهم النصوص ، فأمر ثبت في عهد رسول الله ﷺ وأقره ، ومن ثم كان للمجتهد المخطئ أجر كما أن للمصيب أجرين ، لأن الاختلاف في الفروع أفضح المجال للخص ، والمسلمون بحاجة إليها (٣٧) .

ومن الأحاديث التي ذمت الخلاف ، ما رواه الإمام أحمد وأبو داود عن أبي عامر (عبد الله بن نجي) قال : حججنا مع (معاوية بن أبي سفيان) ، فلما قدمنا مكة قام حين صلى صلاة الظهر ، فقال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن أهل الكتابين اختلفوا في دينهم على شئتين وسبعين ملة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين ملة - يعني الأهواء - كلها في النار إلا واحدة - وهي الجماعة - وأنه سيخرج في أمي أقوام تتجارى بهم الأهواء كما يتجارى الكلب (٣٨) بصاحبه لا يبقى منه عرق ولا مفصل إلا دخله » (٣٩) .

ثم ختم الله سبحانه الآية ببيان سوء عاقبة المتفرقين والمختلفين في الحق فقال : وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ .

أى أولئك الموصوفون بتلك الصفات الذميمة لهم عذاب أليم بسبب تفرقهم واختلافهم الباطل.

(هانت ترى القرآن الكريم قد نهى عن التفرق والاختلاف بأبلغ تمبير والطف إشارة، وذلك بأن يبين لهم حسن عاقبة المتصمين بحبل الله دون أن يتفرقوا ، وما بشر به- سبحانه - المواظبين على الدعوة إلى الخير والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أنهم هم المفلحون الفائزون .

ثم بين لهم سوء عاقبة التفرق والاختلاف الذى وقع فيه من سبقهم من اليهود والنصارى، وكيف أنه ترتب على تفرقهم واختلافهم أن كفر بعضهم بعضاً، وقاتل بعضهم بعضاً، ورمى بعضهم بعضاً بالزيف والضلال، هذا هي الدنيا، أما في الآخرة فلهؤلاء المتفرقين والمختلفين العذاب العظيم) (١٠).

١٠٦ - يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ ایمَانِكُمْ فَعُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ .

المراد ببياض الوجوه ، بهجتها وسرورها ويسواد الوجوه حزنها وكآبتها.

وشبهه بهذه الآية قوله تعالى : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَّاصِرَةٌ ﴿٢٥﴾ إِلَىٰ رَبِّهَا نَاظِرَةٌ ﴿٢٦﴾ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ ﴿٢٧﴾ تَفَٰنٌ أَن يَفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ ﴿٢٨﴾ . (القيامة : ٢٢-٢٥).

وقوله سبحانه : وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ . (الزمر : ٦٠).

وقوله عز شأنه : وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْفِرَةٌ ﴿٣٨﴾ ضَاحِكَةٌ مُّسْتَبْشِرَةٌ ﴿٣٩﴾ وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ غَٰيِرَةٌ ﴿٤٠﴾ تَرْتَفِئُهَا قَفِرَةٌ ﴿٤١﴾ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجِرَةُ . (هيس : ٣٨ - ٤٢).

قال الزمخشري في تفسيره : (البياض من النور والسواد من الظلمة : فمن كان من أهل نور الحق وسم ببياض اللون وإسفاره وإشراقه ، وابتضت صحيفته وأشرقت، وسمى النور بين يديه، ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم يستواد اللون وكسوفه وكمد، واسودت صحيفته وأظلمت وأحاطت به الظلمة من كل جانب، نعوذ بالله ويسمعه رحمته من ظلمة الباطل وأهله) (١١).

وذهب بعض العلماء إلى أن السواد والبياض محمولان على حقيقتهما ، وذلك لأن اللفظ حقيقة فيهما، ولا دليل يوجب ترك هذه الحقيقة، فوجب الحمل على ذلك .

جاء في تفسير التيسابورى :

وهى أمثال هذه الألوان للمفسرين قولان :

أحدهما : وإليه ميل أبى مسلم أن البياض مجاز عن الفرح والسوداء عن الغم وهذا مجاز مستعمل قال تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ . (النحل : ٥٨) .

ولما سلم الحسن بن على الأمر إلى معاوية قال له رجل : يا مسود وجوه المؤمنين-

ولبعض الشعراء فى الشيب قوله :

يا بياض القرون سودت وجهى

عند بياض الوجوه سود القرون

ولئنهما : أن السواد والبياض محمولان على ظاهريهما ، وهما النور والظلمة إذ الأصل فى الإطلاق الحقيقية، فمن كان من أهل نور الحق وسم بياض اللون وإسفاره وإشراقه وابيضت صحيفته وسعى النور بين يديه وزيمينه ، ومن كان من أهل ظلمة الباطل وسم بسواد اللون وكدمه واسودت صحيفته وأحاملت به الظلمة من كل جانب.

قالوا والحكمة فى ذلك أن يعرف أهل الموقف كل صنف فيمظنونهم، أو يصغرونهم بحسب ذلك، ويحمل لهم بسببه مزيد بهجة وسرور أو ويل وثبور.

وقد اختار الفخر الرازى أن التمييز القرآنى فى الآية محمول على المجاز لا على الحقيقة . فقال

وهذا مجاز مشهور قال تعالى : وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُم بِالْأُنثَىٰ ظَلَّ وَجْهُهُ مُسْوَدًّا وَهُوَ كَظِيمٌ . (النحل: ٥٨).

ويقال لفلان عندى يد بيضاء، وتقول العرب لمن نال بهيته وقاز بمطلوبه: أبيض وجهه ومعناه الاستبشار والتهلل.. ويقال لمن وصل إليه مكروه: أريد وجهه واغبر لونه، وتبدلت صورته ، وعلى هذا فمعنى الآية : أن المؤمن يرد يوم القيامة على ما قدمت يداه، فإن رأى ما يسره أبيض وجهه بمعنى استبشر بنعم الله وفضله، وعلى ضد ذلك إذا رأى الكافر أعماله القبيحة محصاة عليه أسود وجهه بمعنى أنه يشتد حزنه وغمه (٤٢).

ومن الطرائف ما روى أن شخصين أحدهما أبيض والآخر أسود تقابلا، فقال الأسود:

ألم تر أن سواد العين لا شك نورها

وأن بياض العين لا شيء فاعلم

وأن سواد المسك لا شيء مثله

وأن بياض اللفت حتمل بدرهم

فقال الأبيض :

ألم تر أن بياض البدر لا شيء مثله

وأن سواد الفرحم حمل يدرهم

وأن رجال الله بهض وجوههم

وأن سود الوجوه مأواهم جهنم

وهي مغالطة من الأبيض لأن سواد أهل النار ليس سواد الخلقة ولكنه سواد الظلمة والعصية.

وفي الأثر (كم من وجه صبيح ولسان فصيح وجسم مليح غدا بين أحشاء النار يصيح) .

وكان زعيم المناهقين حسن الهيئة جميل الصوت ، يجيد تزويق الكلام فقال فيه القرآن : وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُسْتَلَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعُدُو فَاخْذِرْهُمْ فَإِنَّهُمْ لِلَّهِ أَنْثَى يُؤْفَكُونَ . (المناهقون : ٤) .

وقد ورد في هدى النبوة « إن الله لا ينظر إلى صوركم ولا إلى أموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم » .

ومما تقدم يتضح أن الراجح في سواد الوجوه وبياضها ، هو أنهما محمولان على المجاز لا على الحقيقة ، وأن بياض الوجه لا يقرَّب صاحبه إلى الله ، وأن سواد الوجه لا يبعد صاحبه عن الله ، وإنما يقرَّب الإنسان من الله العمل الصالح ، ويبعده عن الله العمل الطالح .

فَأَمَّا الَّذِينَ اسْوَدَّتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ .

أي أما الذين اسودت وجوههم فيقال لهم - على سبيل التوبيخ أكفرتم بعد إيمانكم ؟ وذوقوا العذاب بسبب كفركم .

والاستفهام في قوله تعالى : أَكْفَرْتُمْ . للتوبيخ والتعجب من حالهم . قال الألوسي : والظاهر من السياق أن هؤلاء هم أهل الكتاب ، وكفرهم بعد إيمانهم ، هو كفرهم برسول الله صلى الله عليه وسلم ، بعد الإيمان به قبل بعثته ، وقيل هم جميع الكفار لإعراضهم عما يجب عليهم من الإقرار بالتوحيد حين أشهدهم على أنفسهم أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى . (الأعراف : ١٧٢) . ويحتمل أن يراد بالإيمان ، الإيمان بالقوة والقطرة ، وكفر جميع الكفار كان بعد هذا الإيمان لتمكنهم بالنظر المسعيح ، والدلائل الواضحة ، والآيات البينة من الإيمان بالله - تعالى - ويرسوله صلى الله عليه وسلم .^(٤٢)

وقوله : فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنتُمْ تَكْفُرُونَ . أي فادخلوا جهنم وذوقوا مرارة العذاب وآلامه بسبب استمراركم على الكفر وموتكم عليه .

١٠٧ - وَأَمَّا الَّذِينَ ابْيَضَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي رَحْمَةِ اللَّهِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . أى وأما الذين ابيضت وجوههم بركة إيمانهم وعملهم الصالح ففي رَحْمَةِ اللَّهِ ، أى ففى جنته ونعيمها لأنها محل الرحمة ومكانها هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . أى خلوداً أبدياً سرمدياً هى نعيم لا يبعد بحد ولا تبلغ العقول مداه .

ومما تقدم نجد أن الناس فريقان يوم القيامة .

كفار أسودت وجوههم ، ومؤمنون ابيضت وجوههم . وقد ذكر بعض العلماء أن الذين أسودت وجوههم يوم القيامة هم الخوارج لأنهم كفروا بعد إيمانهم .

وقال آخرون : عنى بذلك كل من كفر بالله بعد الإيمان .

وقال آخرون بل الذين عنوا بقوله أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِعَانِكُمْ . كانوا أعطوا كلمة الإيمان بالسنتهم وأنكروها بقلوبهم وأعمالهم .

قال ابن جرير الطبرى - بعد أن ذكر هذه الآراء .

وأولى الأقوال التى ذكرناها فى ذلك بالصواب القول الذى ذكرناه على أبى بن كعب، أنه عنى بذلك جميع الكفار، وأن الإيمان الذى يوضحون على ارتدادهم عنه هو الإيمان الذى أقروا به يوم قيل لهم : أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا . (الأعراف : ١٧٢) . وذلك أن الله جل ثناؤه جعل جميع أهل الآخرة فريقين أحدهما سوداء وجوههم، والآخر بيضاء وجوههم ، فمعلوم إذا لم يكن هنالك إلا هذان الفريقان أن جميع الكفار داخلون فى فريق من أسود وجوهه، وأن جميع المؤمنين داخلون فى فريق من ابيض وجهه .

١٠٨ - تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَنْظُرُهَا عَلَيْكَ بِالنَّحْيِ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ . هذه الحقائق التى تتصل بعذاب الكافرين ونعيم المؤمنين أو هذه الآيات البينات والحجج الواضحات تنظروها عَلَيْكَ . يا محمد بِالنَّحْيِ . أى محقين عادلين فيما بيننا من جزاء لعباد حسب أعمالهم وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعَالَمِينَ : أى ليس بظالم لهم، بل هو الحكم العدل الذى لا يجور، لأنه القادر على كل شيء، العالم بكل شيء، فلا يحتاج مع ذلك إلى أن يظلم أحدا من خلقه .

١٠٩ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ .

أى الجميع ملك له وحده : خلقا وتدييرا وتصرفا وإحياء وإماتة وإثابة وتمذيبا .

وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ . أى يتصرف فى شئون الدنيا والآخرة فيحكم بالحق والعدل، والحق يقتضى أن يكون لكل عمل جزاؤه، وأن يكون لكل شيء وزنه، ولا يترك الناس سدى، ولا يكون الخير والشر سواء .

﴿ كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ ﴾ ١١٠ لَنْ يَضُرُّكُمْ إِلَّا أَذًى ط وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُولُوكُمْ الْأَذْدَارَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ ﴿ ١١١ ضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا تَفَقَّوْا لَا يَحِيطُ مِنَ اللَّهِ وَحَبَلَ مِنَ النَّاسِ وَبَاءَ وَبَغَضَ مِنَ اللَّهِ وَضَرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ ﴾ ١١٢

المضردات :

أمة	: الأمة : الجماعة .
الفاستقون	: الخارجون عن طاعة الله .
يولولكم الأديار	: يمحطونكم ظهوركم منهزمين .
ضربت عليهم الذلة	: أحيطوا بالذلة كما تحيط الخيمة بمن ضربت عليه، والمراد بالذلة: الهوان والصغار .
ثقفوا	: وجنوا .
بحبل	: بهمد .
بأمو	: رجعوا .
المسكنة	: الضعف والحاجة الناشئة عن فطرة فيهم .

١١٠ - كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَهُمْ مُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ . . الآية.

والمعنى :

وجدتم خير أمة أخرجت للناس لأنكم تأمرون بالمعروف أي بالقول أو الفعل الجميل المستحسن في الشرائع والمعقول وتنهون عن المنكر . أي كل قول أو فعل قبيح تستنكره الشرائع ويأباه أهل الإيمان التويم، والعقل السليم (٤٤).

وجاء في ظلال القرآن ما يأتي :

كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . . . أُخْرِجَتْ .. إنه لتعبير يلفت النظر، لفظ، أخرج، ويناؤه للمجهول... وهو يكاد يشي باليد الخفية المدبرة، تخرج هذه الأمة لإخراجها، وتدفعها إلى الظهور دفعا من ظلمات الغيب، ومن وراء الستار المرمى الذي لا يعلم ما وراءه إلا الله .

إنها للنظرة تصور حركة خفية المسمى، لطيفة الديب، حركة تخرج على مسرح الوجود أمة .. فيها لها من يد قادرة مدبرة، تنشي بها لفظه مصورة معبرة (٤٥).

والخطاب في هذه الآية الكريمة بقوله تعالى : **كُتِبَ لِلْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ عَامَسُوا النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَلَمَّا أَتَى مِنْهُمْ وَاتَّبَعَ تَعَالِيمَ الْإِسْلَامِ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ** .

جاء في تفسير ابن كثير ما يأتي :

قال ابن عباس في قوله تعالى : **كُتِبَ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ** ، قال : هم الذين هاجروا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكة إلى المدينة، والصحيح أن هذه الآية عامة في جميع الأمة، كل قرن بحسبه، وخير قرونهم الذين بعث فيهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الذين يلونهم ، ثم الذين يلونهم ، كما قال في الآية : **وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا** . أي خيارا **لَتُكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ** .. (البقرة : ١٤٣) .

وفي مسند أحمد وجامع الترمذي من رواية حكيم بن معاوية عن أبيه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : **« أَنْتُمْ تَوْفُونَ سَيِّمِينَ أُمَّةً خَيْرَهَا وَأَكْرَمَهَا عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ »** (٤٦) وهو حديث مشهور ، وقد حسنه الترمذي .

وإنما حازت هذه الأمة قصب المنيق إلى الخيرات ، ينبيهها محمد صلوات الله وسلامه عليه، فإنه أشرف خلق الله وأكرم الرسل على الله، ويمثله الله بشرع كامل عظيم لم يعطه نبي قبله ولا رسول من الرسل (٤٧).

وقد ساق ابن كثير في تفسيره أحاديث كثيرة في فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم، ونقل منها الأستاذ محمد علي الصابوني خمسة عشر حديثاً نبوياً شريفاً في كتاب (مختصر تفسير ابن كثير) منها ما رواه البخاري ومسلم، ومنها ما رواه الإمام أحمد ومنها ما روى في كتب السنن. وسننقل منها هذا الحديث الشريف :

روى مسلم عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : **« عُرِضَتْ عَلَى الْأُمَمِ فَرَأَيْتَ النَّبِيَّ وَمَعَهُ الرَّهْمُ وَالنَّبِيُّ وَمَعَهُ الرَّجُلُ وَالرَّجُلَانِ وَالنَّبِيُّ وَلَيْسَ مَعَهُ أَحَدٌ ، إِذْ رَفَعَ لِي سِوَادٌ عَظِيمٌ ، فَظَنَنْتُ أَنَّهُمْ أُمْتِي فَقِيلَ : هَذَا مُوسَى وَقَوْمُهُ ، وَلَكِنْ انْظُرْ إِلَى الْأَفْقِ فَتَنْظُرْتَ ، فَإِذَا سِوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ : انْظُرْ إِلَى الْأَفْقِ الْآخَرِ ، فَإِذَا سِوَادٌ عَظِيمٌ ، فَقِيلَ لِي : هَذِهِ أُمَّتُكُمْ وَمَعَهُمْ مِصْبُوحٌ أَلْفَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابٍ (ثم نهض فدخل منزله فحاض الناس في أولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم : فلم لهم الذين ولدوا في الإسلام ولم يشركوا بالله شيئاً ، وذكروا أشياء ، فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : (ما الذي تخوضون فيه ؟) فأخبروه فقال : (هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يكتون ولا يطيبون وعلى ربهم يتوكلون) فقام عكاشة بن محصن فقال : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : (أنت منهم) ثم قام رجل آخر فقال : ادع الله أن يجعلني منهم ، قال : سيقتك بها عكاشة (٤٨) .**

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

لقد بين الحق سبحانه وتعالى سبب افضلية هذه الأمة فقال : **تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ** . وهم ثلاث ركائز :

الأمر بالمعروف : والدعوة إلى الخير والكمال والصبر على الصراط المستقيم .

والنهي عن المنكر : والتحذير من الفعل القبيح والسلوك المستهجن والنهي عن ارتكاب الفواحش ، واقتراف المعاصي .

والإيمان بالله : اليقين الجازم بوجوده وطاعته ، وإخلاص العبادة له ، والتمسك بأمره والبعد عما نهى عنه .

والآية الكريمة وسام علوي لهذه الأمة إذا قامت ببورها وأدت واجبها وأطاعت خالقها وأهتدت بسنة نبيها ورسولها .

فهل وعت الأمة الإسلامية هذا التقوية ٩ .

إن واقع المسلمين المليء بالضعف والهوان والفسوق والعصيان ، والأثرة والتنازع والاختلاف ، والتخلف والتأخر ، وضعف الهمم والمزائم . كل هذا يدعى قلوب المؤمنين الصادقين .

ولا صلاح لأخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها : (إيمان صادق وعمل مخلص وتحمل تبعة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) .

قال ابن كثير : بعد أن ساق طائفة من الأحاديث النبوية في فضل الأمة المحمدية - : فهذه الأحاديث في معنى قوله تعالى : كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ .

فمن اتصف من هذه الأمة بهذه الصفات دخل معهم في هذا المدح . كما قال قتادة : بلغنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، في حجة حجها رأى من الناس دعة فقرأ هذه الآية : كُتِبَ خَيْرَ أَمَةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . ثم قال : (من سره أن يكون من هذه الأمة فيؤد شرط الله فيها) رواه ابن جرير .

وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ .

أى وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ . بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ : أى لكان إيمانهم خيراً لهم في دنياهم وآخرتهم ، ولنالوا الخيرية التي ظفرت بها الأمة الإسلامية ، ولكهم لم يؤمنوا فامتنع الخير فيهم ، لامتناع الإيمان الصحيح منهم .

مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ أَكْثَرُهُمُ الْقَاسِقُونَ أى قليل منهم من يؤمن بالله وما أنزل إليكم وما أنزل إليهم ، كعبد الله ابن سلام وأضرابه .

وَأَكْثَرُهُمُ الْقَاسِقُونَ . أى المتمردون في الكفر ، الخارجون عن الحدود .

١١١ - نَنْ يَضُرُّوكُمْ إِلَّا أَذًى وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ الْأُدْبَارُ ثُمَّ لَا يُصْرُونَ .

سبقت هذه الآية لتطمئن المؤمنين الصادقين ، بأن هؤلاء الفاسقين من أهل الكتاب لن يستطيعوا إلحاق أى ضرر بالغ بهم ، ما داموا متصمين بدينهم ، وكل ما يستطيعون أن يلحقوه بهم لا يتعدى أن يكون ضررا يسيرا كالظلم ، والشتم ، والسخرية والتهديد والوعيد .

وَأَن يَفْأَلُوا كَمَا يُرَوُّكُمْ الْأَذْيَارُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ .

بشرت الآية المسلمين بثلاث بشارات :

الأولى : أنهم فى مأمن من الضرر البالغ من جهة أهل الكتاب .

الثانية : أن أهل الكتاب لو قاتلوهم ، فإن المؤمنين سيكون لهم النصر عليهم .

الثالثة : أن أهل الكتاب لن يحزروا نصرا على المؤمنين ، ولن تكون لهم شوكة أو قوة للأخذ بثأرهم بعد هزيمتهم أمام المؤمنين .

جاء فى تفسير ابن كثير ، وهكذا وقع ، فإنهم يوم خيبر أذلهم الله وأرغم أنوفهم ، وكذلك من قبلهم من يهود المدينة : (بنى قينقاع) (بنى النضير) (بنى قريظة) ، كلهم أذلهم الله ، وكذلك النصارى بالشام ، كسرهم الصحابة فى غير ما موطن ، وسلبوهم ملك الشام أبد الأبدين ودهر الداهرين . ولا تزال عصاة الإسلام قائمة بالشام حتى ينزل عيسى ابن مريم وهم كذلك ، ويحكم بملة الإسلام ، وشرع محمد عليه أفضل الصلاة والسلام ، فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، ويضع الجزية ، ولا يقبل إلا الإسلام .

١١٢ - ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ أَيْنَ مَا ثَقِفُوا إِلَّا بِحَبْلٍ مِنَ اللَّهِ وَحَيْلٍ مِنَ النَّاسِ ...

إن هؤلاء اليهود أحاطت بهم الذلة فى جميع أحوالهم أينما وجدوا وحيثما حلوا إلا فى حال اعتصامهم بمعهد من الله أو بمعهد من الناس .

وقال الشيخ محمد عبده : إن حالهم معكم أن يكونوا أذلاء مهضومى الحقوق رغم أنوفهم ، إلا بحبل من الله . وهو ما قرره شريعته لهم ، إذا دخلوا فى حكمكم من المساواة فى الحقوق والقضاء وتحريم إيذائهم وهضم شيء من حقوقهم ، وحبل من الناس . هو ما تقتضيه المشاركة فى المعيشة فى احتياجهم إليكم واحتياجكم إليهم فى بعض الأمور ، أى فهذا القدر المستثنى من عموم الذلة لم يأتهم من أنفسهم وإنما جاءهم من غيرهم (٤٩) .

وأجاز بعض المفسرين : أن يراد من حبل الناس ، لجوعهم إلى قوة غالبية فى الأرض من غير المسلمين ، يستظلون بحمايتهم ، ويستمدون منهم العون والقوة ، كما هو شأنهم فى هذا الزمان (٥٠) .

وَبَاءُوا بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ . أى رجموا به مستحقين له : وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَةُ . أى فرضت عليهم والصقت بهم ، فالله يودى يشمر فى نفسه - دائماً - بالفقر ، وإن كان موسرا غنيا ، وبالضعف وإن كان قويا .

ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ .

(يكشف القرآن الكريم عن سبب هذا القدر المكتوب على أهل الكتاب، فإذا هو الكفر بآيات الله وقتل الأنبياء بغير حق، المتبعثان بدورهما عن العصيان والاعتداء، وإنّ فهو الجزء العادل، إنه الذلة في مقابل التمدد، والمسكنة في مقابل التطاول، والهزيمة في مقابل الاعتداء .. جزاء وفاقا وما ريك بظلام للمبيد) (٥١).

ذَٰلِكَ بِمَا عَصَوْا رُكُونًا يُفْعَدُونَ . اى ذلك الكفر، والقتل للأنبياء ، كائن بسبب عصيانهم واعتدائهم المستمر على حدود الله .

وتلك طبيعة اليهود دائماً: تمرد على الدين، واعتداء على حرمان الله وحقوق عباده.

وقد ارتكب اليهود هذه القبائح وهم عللون بجرمهم مخالفون لشرع الله عن تمعد وإصرار.

قال الزمخشري في تفسير الكشاف :

فإن قلت : قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير الحق فما فائدة ذكره هنا . قلت : معناه أنهم قتلوه بغير الحق عندهم ، لأنهم لم يقتلوا، ولا أقصدوا في الأرض هيقتلوا، وإنما نصحوهم ودعوههم إلى ما ينفعهم فلو سئلوا وأنصفوا من أنفسهم لم ينكروا وجها يستحقون به القتل عندهم (٥٢).

خاتمة :

إن الله تعالى لا يحابي أمة من الأمم ولا شعباً من الشعوب، لقد نصر المؤمنين عندما كانوا أهلاً للنصر، لقد مكّهم الله في الأرض وأورثهم عروش الأكاسرة والقياصرة، وأذل لهم اليهود وهم شعب غليظ الرقبة، وفتح لهم البلاد ومكّهم من العباد، فلما أعرض المسلمون عن هدى الله وشرعه، مكن منهم عدوهم جزاء وفاقاً لأعمالهم.

ومن هنا نعلم أن الشرط في نفي ضرر اليهود الذي يؤثر في الأمة الإسلامية هو أن تكون مؤمنة ببرها حق الإيمان، متبعة لهدى رسولها محمد صلى الله عليه وسلم .

جاء في تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي :

فإن قال قائل : ولكن اليهود قد انتصروا على المسلمين، وأقاموا لهم دولة في بقعة من أعز بقاع البلاد الإسلامية وهي فلسطين، فهل تخلف وعد الله ؟

والجواب على ذلك أن وعد الله - تعالى - ما تخلف ولن يتخلف، وقد حققه - سبحانه - لأسلافنا الصالحين الذين آمنوا به حق الإيمان ، ولكن المسلمين في هذا العصر هم الذين تغيرت أحوالهم، فقد فرطوا في دينهم. وأضاعوا الصلاة، واتبعوا الشهوات وتفرقوا شيعاً وأحزاباً، وتكبوا الطريق القويم، ولم يباشروا الأسباب التي شرعها الله تعالى لبلوغ النصر، ولم يحسنوا الشورى بالمسئولية .. فلما فعلوا ذلك تبدل حالهم من الخير إلى الشر ، ومن القوة إلى الضعف، وسلط الله عليهم من لا يحافظهم ولا يرحمهم (٥٣). لأن الله تعالى : لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا مَا بِأَنْفُسِهِمْ . (الرعد : ١١) . وإذا عاد المسلمون

إلى أمر ربهم وتعاليم دينهم عاد إليهم المجد والعز والرفعة والنصر. وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَرِيٌّ عَزِيزٌ. (الحج : ٤٠).

★ ★ ★

﴿ لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ﴿١١٢﴾ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يُسْرِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴿١١٤﴾ وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَن يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ ﴿١١٥﴾ ﴾

المفردات :

قائمة : مستقيمة عادلة، من أقيمت المود فقام، على معنى : استقام.

قائمة

: ساعاته وأوقاته .

آناء الليل

ويسارعون في الخيرات : يبادرون إليها، ويتناهبون فيها .

: فلن يحرّموا ثوابه، وحسن الجزاء عليه، والأصل في الكفر: المستر ، أى : لن يحجب

فلن يكفروه

عنهم ذلك الأجر .

١١٢ - لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ .

أى ليس أهل الكتاب متمساكين في الكفر وسوء الأخلاق بل منهم طائفة قائمة بأمر الله مطيعة لشريعته مستقيمة على طريقته ثابتة على الحق ملازمة له، لم تتركه كما تركه الآخرون من أهل الكتاب وضيعوه.

والمراد بهذه الطائفة من أهل الكتاب، أولئك الذين أسلموا منهم واستقاموا على أمر الله وأطاعوه في

السر والعلن.

(كعب بن سلام) و (وأسد بن عبيد) و (ثعلبة بن شمية) و (النجاشي ومن آمن معه من النصاري)، هؤلاء قد آمنوا بكل ما يجب الإيمان به، ولم يفرقوا بين أنبياء الله-ورسله ، فمدحهم الله على ذلك وأثنى عليهم.

روى عن قتادة أنه كان يقول في الآية : (ليس كل القوم هلك قد كان لله فيهم بقية) وروى عن ابن عباس أنه قال في الأمة القائمة (أمة مهتدية قائمة على أمر الله لم تنزع عنه وتتركه كما تركه الآخرون وضيعوه) (٤٤).

قال الإمام محمد عبده : هذه الآية من العدل الإلهي في بيان حقيقة الواقع وإزالة الإبهام السابق، وهي

دليل على أن دين الله واحد على السنة جميع الأنبياء، وأن كل من أخذه بإذعان وعمل فيه بإخلاص فأسر بالمعروف ونهى عن المنكر، فهو من الصالحين^(٥٥).

مَنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَانِتَةٌ.

أى مستقيمة عادلة من قولك : أقمت المود فقام بمعنى استقام.

واختار ذلك الزمخشري فى الكشف.

ورجح بعض المفسرين أن معناها موجودة ثابتة على التمسك بالدين الحق ملازمة له غير مضطربة فى التمسك به.

كما فى قوله تعالى : **إِلَّا مَا دُمْتُ عَلَيْهِ قَانِتًا** .

أى ملازماً لمطالبته بهتكم.

ومنه قوله تعالى : **شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأَوَّلُوا الْحَمْدَ قَانِتًا بِالْقِسْطِ** . أى ملازماً له^(٥٦).

وفى ذلك تمريض بالمتحرفين عن الحق، بأنهم لا يعدون من أهل الوجود ، وإنما حكمهم حكم المعدم، وفى مثلهم قال الشاعر :

خلفوا وما خلفوا لكرمة	فكانهم خلفوا وما خلفوا
رزقوا وما رزقوا سمح يد	فكانهم رزقوا وما رزقوا

يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ .

أى يقربون القرآن حال صلاتهم من الليل.

والمعنى الإجمالى للآية : ليس أهل الكتاب متساوين فى الاتصاف بما ذكر من التباح، بل منهم قوم سلموا منها، وهم الذين استقاموا على الحق ولزموه وأكثروا من تلاوة آيات الله فى صلاتهم التى يقتربون بها إلى الله آناء الليل وأطراف النهار .

وآناء الليل أى أوقاته وساعاته ، والمراد بها صلاة المشاء، أو الصلاة بين المغرب والمشاء، أو الصلاة فى منتصف الليل، وهو الوقت الذى غارت فيه النجوم ونامت العيون ونفى الله الواحد القويم .

قال الطبرى فى تفسير الآية ، وهذه الأقوال التى ذكرتها على اختلافها متقاربة الممانى ، وذلك أن الله تعالى ذكره وصف هؤلاء القوم بأنهم يتلون آيات الله فى ساعات الليل وهى آنأوه ، وقد يكون تأليها فى صلاة المشاء تألياً لها آناء الليل، وكذلك من تلاها فيما بين المغرب والمشاء، ومن تلاها جوف الليل، فكل تال له ساعات الليل غير أن أولى الأقوال بتأويل الآية قول من قال : عنى بذلك تلاوة القرآن فى صلاة المشاء لأنها صلاة لا يصلحها أحد من أهل الكتاب^(٥٧).

وقد نقل الفخر الرازي في هذه الآية قولين :

(الأول) : أن المراد بهذه الأمة القائمة عبد الله بن سلام وأصحابه من المسلمين.

(الثاني) : كل من أوتي الكتاب من أهل الأديان ، أى يتلون ما عندهم من مناجاة الله ودعائه والثناء عليه عز وجل وهى كثيرة فى كتبهم ، وقد رجح الراى الثانى الشيخ محمد عبده وتلميذه رشيد رضا فى تفسير المنار.

ونقل صاحب المنار نقلاً من زيور (مزامير) داود عليه السلام:

كقوله فى المزمور السادس والثلاثين (٥ - يارب فى السموات رحمتك، أمانتك إلى الغمام ٦ - عدلك مثل جبال الله وأحكامك لجة عظيمة ، ٧ - ما أكرم رحمتك يا الله، فبنو البشر فى ظل جناحك يحتمون ٨ - يروون من دسم يبيئك ومن نهر نعمتك تسقيهم، ٩ - لأن عندك ينبوع الحياة بنورك نرى نورا، ١٠ - آدم رحمتك للذين يعرفونك وعدلك للمستقيمي القلب).

وقوله فى المزمور الخامس والعشرين : (١ - إلهك يا رب أرفع نفسى ٢ - يا إلهى عليك توكلت، فلا تدعنى أخرى، لا تشمت بى أعدائى ٣ - أيضاً كل منتظريك لا يخزون، ليخز الفادرون بلا سبب. ٤ - طرقتك يارب عرفني، سبلك علمنى ، ٥ - درينى فى حقك علمنى، لأنك أنت إله خلاصى ...).

وأمثال هذه الأدعية والمناجاة كثيرة جداً ، وإذا رآها العربى البليغ غريبة الأسلوب، فليذكر أنها ترجمة ضعيفة وأن قراءتها بألف أهد تأثيراً فى النفس من قراءة ترجمتها هذه (٥٨).

أما المسجود الذى أسند إليه ، فهو إما عبارة عن صلاتهم ، وإما استعمال له بمعنى اللغوى وهو التلطمان والتنذل كما فى قوله تعالى فى خطاب مريم : **وَأَسْجُدِيْ وَارْكَعِيْ مَعَ الرَّاكِعِيْنَ** . (آل عمران : ٤٣) .

١١٤ - **يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ يَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ** .

تستمر هذه الآية فى رسم صورة وضيفة لمن آمن من أهل الكتاب.

فقد آمنوا إيماناً عميقاً بالله وباليوم الآخر ، وعملوا بمقتضى هذا الإيمان فأسامروا بالمعروف وأرشدوا الناس إلى الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم ، ونهوا عن المنكر، وحذروهم من الكفر، وسارعوا إلى فعل الخيرات، منتقلين فى كل أعمالهم من خير إلى خير، وهم بسبب إيمانهم وأفعالهم الحميدة قد خرجوا من صفوف المذمومين إلى صفوف المدحومين.

قال الفخر الرازى : واعلم أن وصفهم بالصالح فى غاية المدح، ويدل عليه القرآن والمعقول.

أما القرآن فهو أن الله تعالى مدح بهذا الوصف أكابر الأنبياء فقال بعد ذكر إدريس وإسماعيل وذى الكفل وغيرهم : **وَأَدْخَلْنَاهُمْ فِي رَحْمَتِنَا إِنَّهُمْ مِنَ الصَّالِحِينَ** . (الأنبياء : ٨٦) .

وذكر حكاية عن سليمان أنه قال : وَأَذِخْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادَةِ الصَّالِحِينَ . (النمل : ١٩).

وأما المعقول ، فهو أن الصلاح ضد الفساد ، وكل ما لا ينبغي أن يكون فهو فساد سواء كان ذلك في المقائد أو في الأعمال، فإذا كان الصلاح معناه الأمل والأفضل، كان الصلاح دالا على أكمل الدرجات (٥٩).

من تفسير الطبري :

يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنَ الصَّالِحِينَ .

يعنى بقوله عز وجل : يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ : يصدقون بالله وبالبعث بعد الممات ويعلمون أن الله مجازيهم بأعمالهم، وليسوا كالشركيين الذين يجسدون وحدانية الله ويمبدون معه غيره، ويكذبون بالبعث بعد الممات، ويتكبرون المجازاة على الأعمال والثواب والعقاب، وقوله : وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ . أى يأمرون الناس بالإيمان بالله ورسوله وتصدق محمد صلى الله عليه وسلم وما جاءهم به ، وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ . أى وينهون الناس عن الكفر بالله وتكذيب محمد وما جاءهم به من عند الله، يعنى بذلك أنهم ليسوا كاليهود والنصارى الذين يأمرون الناس بالكفر وتكذيب محمد فيما أتاهم به من عند الله . وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ . أى يبتدرون فعل الخيرات خشية أن يفوتهم ذلك. ثم أخبر جل شأؤه أن هؤلاء الذين هذه صفتهم من أهل الكتاب، هم من عداد الصالحين ، لأن من كان منهم فاسقا فقد باء بفضب من الله لكفره بالله وآياته، وعصيانه بربه، واعتدائه في حدوده (٦٠).

١١٥ - وَمَا يَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ يُكْفَرُوهُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ (٦١).

أى : ما يقدمونه من أعمال الخير، لن يضيع عند الله ثوابه، ولا ينقص جزاؤه، وإنما سيجازيهم الله عليه بما هم أهل له من ثواب جزيل وأجر كبير بدون أى نقصان أو حرمان .

وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ . أى لا يخفى عليه عمل الاتقياء ، ولا ينهب لديه أجر من أحسن عملا .

(فانت ترى أن هذه الآيات الكريمة قد أنصفت المؤمنين الصادقين من أهل الكتاب، ووصفتهم بجملة من الصفات الطيبة . وصفتهم بأنهم طائفة ثابتة على الحق، وأنهم يتلون آيات الله آناء الليل وأطراف النهار، وأنهم مكثرون من التضرع إلى الله في صلواتهم وسجودهم ، وأنهم يؤمنون بالله واليوم الآخر ، وأنهم يأمرون بالمعروف، وأنهم ينهون عن المنكر وأنهم يسارعون في الخيرات ، وأنهم من الصالحين .

ثم بشرهم سبحانه ، بحسن الجزاء، لأن الله عليم بأحوال عباده ولن يضيع أجر من أحسن عملا (٦٢).

الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر :

سباج الأمم ، وأساس رفعتها وتوقها، وقانون بقائها التماسح والتواصى بالحق والصبر، وقد مدح الله أمة الإسلام بأنها خير أمة إذا حافظت على هذه الأصول الثلاثة : الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والإيمان

بالله، ومدح طائفة من أهل الكتاب بثباتهم على الحق، الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وقد استحق بنو إسرائيل اللعنة من أجل ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

أخرج أبو داود في سننه عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل، أنه كان الرجل يلقي الرجل هتقول له : يا هذا اتق الله ودع ما تمنع فإنه لا يحل لك، ثم يلقاه من الغد على حالة فلا يمنعه ذلك، أن يكون أكيله وشريبه وقمعيده، فلما فعلوا ذلك ضرب الله قلوب بعضهم ببعض ، ثم قال - صلى الله عليه وسلم - : لَعْنُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ (٧٨) كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ (المائدة : ٧٨، ٧٩).

ثم قال : كلا والله : لتأمرن ، ولتنهين عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم، ولتأطرنه على الحق أطرا - أى وتحملنه على اتباع الحق حملا - أو ليضربن الله قلوب بعضكم على بعض، ثم ليعلمنكم كما لمنهم (١٢٣).

★ ★ ★

﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾ (١١٦) مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُمَا وَلَمْ يُظْلَمُوا مِنْهَا شَيْئًا وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ﴾ (١١٧)

المفردات :

حَرْثٌ قَوْمٌ : زرعهم .

صِرٌّ : برد شديد .

التفسير :

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ تُغْنِي عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ .

اختلف المفسرون في المراد بالذين كفروا، فقيل : هم بنو قريظة والتضجير من اليهود ، وقيل : هم مشركو قريش عامة، وقيل : هم أبو سفيان ورهطه خاصة، وقيل : إن الكلام في الكفار عامة لمعوم اللفظ فهو على إطلاقه ويندخل فيه اليهود وكذا مشركو مكة دخولا أوليا، قالوا : إنهم كلهم كانوا يعتزون بكثرة الأموال ويعيدرون النبي ﷺ واتباعه بالفقر ويقولون : لو كان محمد على الحق ما تركه ربه في هذا الفقر، وقيل : هم المنافقون (١١٤).

والمعنى :

إن الذين كفروا بما يجب الإيمان به ، واغتروا بأموالهم وأولادهم في الدنيا ، لن تدفع عنهم أموالهم ولا أولادهم شيئا - ولو يسيرا - من عذاب الله ، الذي سيحيق بهم يوم القيامة بسبب كفرهم وجعودهم .

وليس المراد : خصوص الأموال والأولاد ، بل كل ما يعتبره الإنسان وسيلة قوة ومتمعة ، وإنما خص الأموال والأولاد بالذكر ، لأن الإنسان - في الغالب - يدفع عن نفسه بالقضاء بالمال ، أو الاستعانة بالأولاد .

وقد حكى القرآن غرور المترفين بالأموال والأولاد فقال سبحانه : وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِّنْ نَّذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ كَاذِبُونَ ۖ وَقَالُوا نَحْنُ أَكْثَرُ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ . (سبا : ٢٤-٢٥) . فاختبرهم الله تعالى بأن الكافر لا ينفعه شيء من ذلك في الآخرة ، ولا مخلص له من العذاب ولا محيص عنه .

وَأُولَئِكَ الْمُتَصَفُّونَ بِالْكَفْرِ أَصْحَابُ النَّارِ أَهْلُهَا الْمَلَائِمُونَ لَهَا هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ لا يبرحونها أبدا .

قال تعالى : وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا وَلَا يُخَفَّفَ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا كَذَلِكَ نَجْزِي كُلَّ كَاْفِرٍ . (فاطر : ٣٦) .

وقال سبحانه : وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِمٌ . (المائدة : ٣٧) .

١١٧ - مثل ما يُنفَقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَأَمْلَكَتْهُمَا وَلَمْ تُلْهِمْهُمُ اللَّهَ وَلَكِنْ أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ .

قال أكثر المفسرين : الصر : البرد الشديد .

وفى الصباح : الصر بالكسر برد يضر بالنبات والحريث .

وقيل : الصر : السموم الحارة ، وعن ابن عباس فيها صر أي نار . وعلى القولين الغرض من التشبيه حاصل سواء كان بردا مهلكا أو حرا محرقا (٣٥) .

وقوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا . شيئا منصوب على أنه مفعول أي لن تغني عنهم أموالهم ولا أولادهم شيئا من الإهانة والذبح ، وتكرير شيئا للتقليل .

وفى تفسير ابن كثير صر أي برد شديد ، وقال عطاء : برد وجليد ، أو فيها صر . أي نار ، وهو يرجع إلى القول الأول ، فإن البرد الشديد ، ولاسيما الجليد يحرق الزرع والثمار كما يحرق الشيء بالنار .

وترسم الآية مشهدا حسيا ينبض بالحركة ، يصور ضياع أعمال الكافرين ، وذهاب ما ينفقون في حياتهم الدنيا من أموال .

قال النيسابوري : والظاهر أن الضمير في ينفقون عائذ إلى جميع الكفار ، وذلك أن إنفاقهم إما أن يكون لمنافع الدنيا فلا يبقى له أثر في الآخرة ، في حق المسلم فضلاً عن الكافر ، وإما أن يكون لمنافع الآخرة؛ فالكفر مانع عن الانتفاع به، ولعلمهم كانوا ينفقون في الخيرات كالإحسان إلى الضعفاء والأراامل راجين خيراً كثيراً في المعاد لكتهم إذا قدموا الآخرة رأوا كفرهم مبطل لا آثار لتلك الخيرات، فكان كمن زرع زرعاً وتوقع منه نفعا كبيراً فحاصبته جائحة فلا يبقى معه إلا الحزن والأسف.

ولعلمهم كانوا ينفقون فيما ثلثوه خيراً وهو مصيبة كإنفاق الأموال في إيذاء الرسول ﷺ وفي تخريب ديار المسلمين.

ولا يبعد أيضاً تفسير الآية بغيبتهم في الدنيا فإنهم أنفقوا أموالاً كثيرة في تجهيز الجيوش والإغارة على المسلمين ، وتحملوا التلعب ، ثم انقلب الأمر عليهم وأظهر الله الإسلام وأعز أهله، فلم يبق مع الكفار من ذلك الإنفاق إلا الحيرة والحسرة، وفيل: المراد بالإنتفاق ههنا هو جميع أعمالهم التي يرجون الانتفاع بها في الآخرة (١١).

وجاء في ظلال القرآن :

(وننظر فإذا نحن أمام حقل تهيأ للإخصاب ، ثم إذا الماصفة تهب ، إنها عاصفة باردة تلجية، تحرق هذا الحرث بما فيها من صر - واللطفة ذاتها كأنما هي مقدوف يلقي بمنف فيصور معناه بجرسه النفاذ - وإذا الحرث كله مدمر خرب.

إنها لحظة تم فيها كل شيء، تم فيها الدمار والهلاك، وإذا الحرث كله يباب.. ذلك مثل ما ينفق الذين كسروا في هذه الدنيا، ومثل ما بأيديهم من نعم الأموال والأولاد.. كله إلى هلاك وفناء دون ما متعة حقة ، ودون ما جزاء (١٧).

وقوله تعالى : أَصَابَتْ حَرْثَ قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ فَأَهْلَكَتْهُ . أي أصابت زرع قوم ظلموا أنفسهم بالكفر وارتكاب المحاصي فدمرتهم ، وأهلك ما فيه من ثمار، وهم أخرج ما يكونون إلى هذا الزرع وتلك الثمار.

وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ . بإحباط الأجر وذهاب الثواب على ما أنفقوا وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . ولكنهم هم الذين ظلموا أنفسهم بإيثارهم الكفر على الإيمان أو بترك النظر في الآيات البينات بعد ما ظهرت لهم، أو بالجهود بعد النظر ونهوض الحجة (٢٨).

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ وَمَا تَخْفَى صُدُورُهُمْ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿١١٨﴾ هَآئِنْتُمْ أُولَآءِ يُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا ءَامَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَصَوْا عَهْدَآكُمْ وَالَّذِينَ أَلْنَاوَلِمْ مِّنَ الْعَيْطِ قُلْ مُوتُوا يَعِظُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴿١١٩﴾ إِن تَمْسَسْكُمْ حَسَنَةٌ تَسُوءُهُمْ وَلَئِن تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا وَإِن تَصَبَّرُوا وَتَتَّقُوا لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ ﴿١٢٠﴾﴾

المفردات :

بطانة : بطانة الرجل، خاصته وموضع سره . مأخوذ من بطانة الثوب . من دونكم : من غير ملتكم .

لا يألونكم خبالاً : لا يقتصرون ولا يدخرون وسعاً في إنزال الغيال بكم . والخبال: الشر والفساد .

ودوا ما عنتهم : العنت : المشقة . وللعنى : هم تمنوا ما يشق عليكم .

البغضاء : الحقد والكراهية .

بذات الصدور : بما انطوت عليه القلوب من الأسرار . فإنه سبحانه يعلم السر وأخفى .

التفسير :

١١٨ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا ... الآية .

بعد ان بين الله احوال المؤمنين والكافرين ، حذر المؤمنين من موالاة الكافرين، وجعلهم موضع تفتيم، باطلابهم على بواطن أمورهم فقال :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّن دُونِكُمْ لَا يَأْلُونَكُمْ خَبَالًا .

أى : لا تتخذوا من غير المسلمين أصدقاء: تجعلونهم مواضع سرهم ومشورتكم، لأنهم لا يدخرون وسعاً في إلحاق الشر والفساد بكم.

وَدُّوا مَا عَنِتُّمْ . أى : أحبوا أن يقع بكم ما يشق عليكم من أنواع المحن والبلاء في شئون دينكم ودنياكم.

قَدْ بَدَتِ الْبَغْضَاءُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ . أى : قد ظهرت الكراهية من أفواههم، على فلتات الأستهم . وما تخفى صدورهم أكبر . وما تتلوى عليه صدورهم من الحقد والكراهية لكم أكبر مما ظهر على أفواههم.

قد أوضحنا لكم الآيات الدالة على شديد بغضهم لكم. فلا توالوهم إن كنتم من ذوى العقول الواعية، فإن مقتضى العقل السليم: ألا يتخذ الإنسان أحدا من غير ملته صقيا له ومعل ثقة.

وفى هذا البيان ما يقطع عذرهم ، إذا ما خالفوا عن أمر ربهم، واتخذوا أوليائهم من أعدائهم.

١١٩ - هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ ... الآية .

لما نهى الله المؤمنين عن موالاة الكافرين ، وبين أنهم يبغضونهم ولا يدخرون وسعا فى خيائهم، عقب ذلك بما يؤكد وجوب الانتفاء عن موالائهم. فقال :

هَا أَنْتُمْ أَوْلَاءُ تُحِبُّونَهُمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ .

أى : أنكم تخلصون لهم، وتودونهم ، وترجون لهم الخير. ولكنهم لا يحبونكم ، ولا يرغبون إلا فى خباكم وفسادكم ، ثم إنكم - إلى جانب حبكم لهم - تؤمنون بكل ما أنزل من الكتب السماوية ، وبالرسل الذين أنزلت عليهم.

وَإِذَا قُلُّوهُمْ قَالُوا آمَنَّا . تفاقا لكم وخداعا حتى تستبطلوهم وتخبروهم بأسراركم، فيستقلوا مودتكم فيما ينفعهم ، وفيما يجلب الخيال فيكم .

وَإِذَا خَلَا عَصَاكُمْ أَلْمَنُوا مِنْ الْغَيْظِ :

أى : إذا هارقوكم ، وخلصوا إلى أنفسهم، عضوا أناملهم من الغيظ حسرة وأسفا، حيث لم يجدوا إلى التشفى والنهل منكم سبيلا.

وعض الأنامل فى الآية، كناية عن شدة الغيظ.

قُلْ مَوْتُوا بِغَيْظِكُمْ .

أى : قل لهم يا محمد : موتوا بغيطكم من بقائنا على الإسلام ، فإن الله متم نعمته ومكمل دينه، ومعل كلمته، ولو كره الكافرون.

إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . فيعلم ما تتلوى عليه ضمائرهم، وتكنه سرائرهم من البقضاء والحسد. ويكفى المسلمين شرة، ويجازيكم عليه.

١٢٠ - إِنْ تَصْسِكُمْ حَسَنَةً تَنْسَهُمْ وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ يَفْرَحُوا بِهَا ... الآية.

المعنى : إن نالكم خير- ولو كان قليلا - أحزنهم ، وإن نزلت بكم مصيبة فادحة يفرحوا بها ويشمتوا بكم.

وَإِنْ تُصِيبُوا . على عداوتهم وكيدهم . وَتَقُوا . الله فى كل أموركم : بفعل الواجبات وترك المنهيات. ومن ذلك ترك محبتهم وإطلاعهم على أسراركم.

لَا يَضُرُّكُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا . أَيْ لَا يَنَالُ مِنْكُمْ مَكْرُهُمْ وَخِيْلُهُم الَّذِي يَدْبُرُونَهَا لَكُمْ شَيْئًا قَلِيلًا مِنَ الضَّرَرِ ،
يحفظ الله الذي وعد به ، ما دمت تتقون الله وتحشون عقابه .

إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ . مِنَ الْكَيْدِ لَكُمْ ، وَمَحَاطَةٌ لِلْحَاقِّ الْأَذَى بِكُمْ .
مُحِيطٌ . لَا يَمِزُّ عَنْهُ مِنْ ذَلِكَ شَيْءٌ .

ومقتضى علمه تعالى بما يعملون : أَنْ يَسْأِبَهُمْ وَيَجْزِيَهُمْ عَلَيْهِ .
وقرئ ببناء الخطاب تَعْمَلُونَ . والخطاب للمؤمنين .

وَالْعِزُّ : إِنَّ اللَّهَ مُحِيطٌ بِمَا تَعْمَلُونَهُ ، أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ ، مِنَ الصَّبْرِ وَالتَّقْوَى وَمَسَائِرِ الطَّاعَاتِ . وَالْإِذْعَانُ لِمَا
نَهَاكُمْ عَنْهُ مِنْ مَوَدَّةٍ مِنْ لَيْسَ عَلَى دِينِكُمْ ، وَأُطْلِعَهُمْ عَلَى أَسْرَارِكُمْ .

وفيه إشارة إلى أن الامتثال مدعاة للقلب والفوز والانتصار ، وأن المخالفة عن أوامر الله ، سبيل الندامة
والهلاك (٢٩) .

★ ★ ★

﴿ وَإِذْ عَدُوَّتُ مِنْ أَهْلِكَ بُيُوتُ الْمُؤْمِنِينَ مَقْلَعِدَ الْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿١٢١﴾
إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ تَفْشَلَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٢٢﴾
وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿١٢٣﴾ إِذْ يَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ
أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آفَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُزْلِينَ ﴿١٢٤﴾ بَلَى إِنْ تَصْبِرُوا
وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُمْ مِنْ فَوْرِهِمْ هَذَا يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آفَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ
مُسَوِّمِينَ ﴿١٢٥﴾ ﴾

المفردات :

عدوت : أصل العدو ، الذهاب أول النهار ، ثم استعمل في مطلق الخروج .

همت طائفتان منكم أن تفشلا : أشرفتا على الهزيمة .

تبوء المؤمنین مقاعد للقتال : تنزلهم الأماكن المناسبة للقتال .

ببدر : بدر ، اسم مكان بين مكة والمدينة كانت به الغزوة المعروفة باسمه .

وانتم اذن	: قليلو العدد والعدة .
من فورهم	: أى من ساعتهم.
مبهوتين	: مسمومين بكسر الواو المشددة، متخذين سمة، أى علامة تميزهم، وافتحها، بمعنى معلمين من الله تعالى.

١٢٠ آية :

نلاحظ أن سورة آل عمران تحدثت عن وحدانية الله وجلاله وعن مظاهر قدرته ورحمته، وعن جوانب من قصة آل عمران، وعن التشبهات التى ساقها اليهود والنصارى والحرب النفسية وساقته للمؤمنين من التوجيهات والمعاتات ما يهدى قلوبهم ويصلح بالهم ويكفل لهم النصر على أعدائهم من خلال ١٢٠ آية فى بداية السورة .

٦٠ آية :

ثم تحدثت سورة آل عمران ، من جوانب متعددة من غزوة أحد فى حوالى ٦٠ آية من الآية ١٢١ إلى الآية ١٨٠ .

قصة غزوة أحد

كانت غزوة بدر من الغزوات المشهورة فى تاريخ الدعوة الإسلامية، فقد انتصر اتباعها انتصارا مؤزرا على كفار قريش...

وصمم المشركون على أن يأخذوا بثأرهم من المسلمين، فجمعوا جموعهم، وخرجوا فى جيش كبير، ومعهم بعض نساءهم حتى يكون ذلك أبلغ فى استماتة الرجال فى القتال ..

ووصل مشركو قريش ومعهم حلفاؤهم إلى أطراف المدينة فى أوائل شوال من السنة الثالثة ، وكان عددهم يربو على ثلاثة آلاف رجل.

واستشار النبى - صلى الله عليه وسلم - أصحابه فى شأن هؤلاء المشركين الزاحفين إلى المدينة .

فكان رأى بعضهم - ومعظمهم من الشباب - الخروج لملاقاة المشركين خارج المدينة

وكان من رأى فريق آخر من الصحابة ، استدراج المشركين إلى أزقة المدينة ومقاتلتهم بداخلها، وكان النبى - صلى الله عليه وسلم - يعيل إلى رأى هذا الفريق إلا أنه آثر الأخذ برأى الفريق الأول الذى يرى أصحابه الخروج لملاقاة المشركين خارج المدينة، نظرا لكثرة عدد القاتلين بذلك.

ثم دخل النبى - صلى الله عليه وسلم - بيته ، ثم خرج منه وقد ليس آلة حربية، وشعر بعض المسلمين أنهم قد استكروها النبى - صلى الله عليه وسلم - على القتال ، فأنظروا له الرغبة فى النزول على رأيه، إلا أنه لم يستجب لهم ، وقال كلمته التى تلم الناس الحزم وعدم التردد : « ما ينبغى لنبى ليس لأُمته أن يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه . لقد دعوتكم إلى هذا الحديث فأنبئتم إلا الخروج . فعليكم بتقوى الله والصبر عند البأس . وانظروا ما أمركم الله به فاضلوه ... » (٣٠).

ثم خرج النبي - صلى الله عليه وسلم - في ألف مقاتل من المسلمين حتى نزل قريبا من جبل « أحد » إلا أن « عبد الله بن أبي بن سلول » انسحب في الطريق بثلاث الناس محتجا بأن النبي - صلى الله عليه وسلم - لم يأخذ برأيه، بل أخذ برأى غيره.

وعسكر المسلمون بالشعب من أحد ، جاعلين ظهرهم إلى الجبل، ورسم النبي - صلى الله عليه وسلم - الخطبة لكعب المعركة، فجاءت خطة معكمة رائعة. فقد وزع الرماة على أماكنهم وكانوا خمسين راميا، وقال لهم: انضحوا الخيل عنا بالنبل، لا يأتونا من خلفنا، إن كانت لنا أو علينا فالزموا أماكنكم لا تؤتينا من قبلكم ».

وفي رواية أنه - صلى الله عليه وسلم - قال لهم : «احموا ظهورنا، وإن رأيتمونا نقتل فلا تتصرونا. وإن رأيتمونا نقتل فلا تتركونا» (٧١).

وأخيرا التقى الجمعان، وأذن النبي - صلى الله عليه وسلم - لأتباعه أن يجادلوا أعداءهم، وأظهر المسلمون أسمى صور البطولة والإقدام، وكان شعارهم في هذا الالتحام « أمت أمت ».

وما هي إلا جولات في أوائل المعركة، حتى ولى المشركون المسلمين الأدبار، ولم يبق عن المشركين شيئا ما كانت تقوم به نسيوتهم من تحريض واستهزاء للمعزائم.

قال ابن إسحاق : ثم أنزل الله - تعالى - نصره ، وصديق وعده، فحشوههم بالسيوف حتى كشفوهم عن المسكر ، وكانت الهزيمة لاشك فيها .

ورأى الرماة الهزيمة وهي تحمل بقريش ، فتطلعت نفوسهم إلى الغنائم، وحاول أميرهم « عبد الله بن جبير » أن يمنعهم عن ترك أماكنهم عملاً بوصية رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إلا أن معظمهم تركوا أماكنهم ونزلوا إلى ساحة المعركة ليشاركوا في جمع الغنائم والأسلاب ...

وأدرك خالد بن الوليد - وكان مشركا - أن ظهور المسلمين قد انكشفت بترك الرماة لأماكنهم، فهاهنا الفرصة على عجل، واستدار بمن معه من خيل المشركين خلف المسلمين فأحرق بهم، وأخذ في مهاجمتهم من مكان ما كانوا ليظنوا أنهم سيهاجمون منه، فقد كانوا يمتدحون على الرماة في حماية ظهورهم ..

وعاد المشركون المنهزمون إلى مقاتلة المسلمين، بعد أن رأوا ما فعله « خالد » ومن معه.

واضطربت صفوف المسلمين للتحول المفاجئ الذي حدث لهم، إلا أن فريقا منهم أخذ يقاتل ببسالة وصبر.. واستشهد عدد كبير منهم وهم يحاولون شق طريقهم ..

وأصيب النبي - صلى الله عليه وسلم - خلال ذلك بجروح بالغة، وأشيع أنه قد قتل إلا أنه - صلى الله عليه وسلم - جعل يصيح بالمسلمين : «إني عباد الله، إني عباد الله .. فاجتمع إليه نحو ثلاثين رجلا، وداخعا عنه دفاع الأبطال المخلصين ..

ومرت على المسلمين ساعة من أخرج الساعات في تاريخ الدعوة الإسلامية ، فقد كان المشركون يهاجمون النبي - صلى الله عليه وسلم - بغداد وحقد، وكان المسلمون مستعبدتين في اللطاع عن رسولهم وعن أنفسهم.

وكان لهذه الاستماتة آثارها في تراجع المشركين ، وقد ظنوا أنهم قد أخذوا بثأرهم من المسلمين ..

وخشى النبي - صلى الله عليه وسلم - أن يكون تراجع المشركين من أجل مهاجمة المدينة، فقال لملى بن أبي طالب: أخرج في آثار القوم فانظر ماذا يصنعون ، فإن هم جنّبوا الخيل وامتطوا الإبل، فإنهم يريدون مكة، وإن ركبوا الخيل وساقوا الإبل، فهم يريدون المدينة. فوالذي نفسي بيده لئن أرادوها لآسرين إليهم، ثم لأناجزنهم فيها .

قال علي : فخرجت في آثارهم فرأيتهم جنّبوا الخيل ، وامتطوا الإبل واتجهوا إلى مكة.

وعندما انصرف أبو سفيان نادى : إن موعدكم بدر العام المقبل . فقال الرسول - صلى الله عليه وسلم لرجل من أصحابه - : قل له : نعم بيننا وبينك موعد .

وانتهت غزوة أحد باستشهاد حوالى سبعين صحابيا من بينهم حمزة بن عبد المطلب ومصعب بن عمير، وسعد بن الربيع ... وغيرهم من الأبطال الذين صدقوا ما عاهدوا الله عليه .

التفسير :

١٢١ - وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ تُبْرئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ .

واذكر لهم يا محمد ليعتبروا ويتظفوا وقت خروجك مبكرا من حجرة زوجك عائشة إلى غزوة أحد .

تُبْرئُ الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ لِلْقِتَالِ . أى تزلهم وتسوّى لهم بالتتظيم والترتيب مواطن وأماكن للقتال بحيث يكونون في أحسن حال وأكمل استعداد للاقتاة أعدائهم.

وتشير الآية إلى ما فعله النبي - صلى الله عليه وسلم - مع أصحابه قبل أن تبدأ المعركة، فقد اهتم بتنظيم صفوفهم، ويرسم الخطة الحكيمة التي تكفل لهم النصر.

فجعل للجيش ميمنة وميسرة، وجعل الرماة على ظهر الجبل، وأمر الجيش كله ألا يتحرك للقتال إلا عندما يأذن له بذلك.

واللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ . أى سميع لما تقولون ، عليم بضمائرکم ونياتکم وأعمالکم، فيجازى كل إنسان على حسب قوله ونيته وعمله. والمقصود من هذه الجملة غرس الرهبة في قلوب المؤمنين، حتى لا يعودوا إلى مثل ما حدث من بعضهم في غزوة أحد، حيث خالفوا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم .

١٢٢ - إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ أَنْ فُتَّنَا وَاللَّهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ .

(الهم) : هو حديث النفس وإتجاهها إلى شيء معين دون أن تأخذ في تنفيذه، فإذا أخذت في تنفيذه صار إرادة وعزما وتصميما.

تَفْشَلًا : من الفشل وهو الجبن والخور والضعف، يقال فشل فُشِلَ فشلاً فهو فشل أى جبان ضعيف القلب.

والمعنى : اذكر يا محمد حين همت طائفتان - وهما بنو حارثة من الأوس، وبنو سلمة من الخزرج، أن تفشلا وتضعفا وتجبنا عن القتال، وتتبعنا عبد الله بن أبي سلول عندما اتخذ الناس وقال : يا قوم علام تقتل أنفسنا وأولادنا؟ فعصمهم الله فمضوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (٧٢).

وعن ابن عباس قال : أضمروا أن يرجعوا فعزم الله لهم الرشد فثبتوا .. والظاهر أنها ما كانت إلا همة وحديث نفس ، كما لا تخلو النفس عند الشدة من بعض الهلع، ثم يرتها صاحبها إلى الثبات والصبر، ويوطنها على احتمال المكروه ... ولو كانت عزيزة لما ثبتت معها ولاية الله (٧٣).

وعلى الله فليترك كل المؤمنون .

الحوكل هو الاعتماد على الله تعالى بعد الأخذ في الأسباب ، فإذا لم يأخذ الإنسان في الأسباب كان توكلاً لا توكلًا .

أى وعلى الله وحده لا على غيره فليكل المؤمنون أمورهم، بعد اتخاذ الأسباب التى أمرهم- سبحانه - باتخاذها ، فإنهم متى فعلوا ذلك تولاهم سبحانه بتأييده ووعايته .

إن حديث القرآن في سورة آل عمران عن غزوة أحد استمر قرابة ستين آية، ولم يسر القرآن في أحداث الغزوة حسب ترتيب خروجها وأحداثها . بل حسب مشيئة الحق سبحانه فى أن ينتزع منها العبرة والعظة، ويصور الجو الذى صاحبها، وبذلك تتحول الغزوة إلى نقطة ارتكاز لثروة ضخمة من المشاعر والسمات، والنتائج والاستدلالات، يبدأ السياق منها؛ ثم يستطرد حولها ثم يعود إليها ثم يجول فى أعماق الضمائر، وفى أغوار الحياة، ويكرر هذا مرة بعد مرة، والقرآن بهذا بأسو جراح المؤمنين ويثبت إيمانهم ، ويشحن عزائمهم ، ويتخلل ذلك تربية وتعليم وبيان لسنن الله ونواميسه، وبهذا كان القرآن كتاب الحياة، أنشأ أمة وأقام دولة ورعى أجيالاً . وصنع ضمائر وحرك همما وعزائم ، صَنَعَ اللَّهُ الَّذِي أَنْتَنَ كُلَّ شَيْءٍ . (النمل : ٨٨).

١٢٢ - وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ فَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُونَ .

تشير الآية إلى معركة بدر وكانت يوم الجمعة ١٧ رمضان سنة ٢هـ، وهو يوم الفرقان الذى أعز الله فيه الإسلام وأهله، وأذل الشرك وأهله، هذا مع قلة عدد المسلمين يومئذ فإنهم كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر رجلاً، فيهم فارسان وسبعون بهيرا، والباقيون مشاة ليس معهم من المدد جميع ما يحتاجون إليه ، وكان المدو يومئذ ما بين التسعمائة إلى الألف، فى سوابغ الحديد والعدة الكاملة، والخيول المسؤومة (٧٤)، فاعز الله رسوله، وأظهر وحيه وتنزيله.

وقرية بدر لا تزال إلى الآن في الطريق بين مكة والمدينة، وهي اقرب إلى المدينة منها إلى مكة. وقد زرت هذه القرية وشاهدت مكان المعركة، واستشعرت فضل الله وعونه ومده الذي أمده به المؤمنين في غزوة بدر، فنصرهم على عدوهم، مع قلة المسلمين وقلة عدوتهم، وكثرة عدوهم واستكمال عدته، ولو تمت أمور هذه الغزوة بمقاييس القوة والاستعداد - دون التوكل على الله - لكان النصر لقريش دون المسلمين، ولكن النصر جرى على سنة الله من نصر المؤمنين المتقين الصابرين المتوكلين على الله، قال تعالى: وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ .

وليس المراد بالذل أنهم كانوا ضعاف النفوس، أو كانوا راضين بالهوان.. وإنما المراد أنهم كانوا قليلي العدد والمعد، فقراء في الأموال وفي وسائل القتال.

قال تعالى في آية أخرى: لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ وَيَوْمَ حُنَيْنٍ إِذْ أَعْجَبَتْكُمْ كُرْهُكُمْ فَلَمْ تُقْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا . (التوبة: ٢٥).

وقال الإمام أحمد عن سمك قال: سمعت عياضاً الأشعري قال: شهدت اليرموك وعليها خمسة أمراء، وقال عمر: إذا كان قتالاً هعليكم أبو عبيدة، فكتبنا إليه أنه قد جأش إلينا الموت، واستمددنا، فكتب إلينا أنه قد جاء في كتابكم تستمدوني، وإنني أدلكم على من هو أعز نصراً، وأحصن جنداً، الله عز وجل فاستصبروه، فإن محمد صلى الله عليه وسلم قد نصر في يوم بدر في أقل من عدتكم، فإذا جاءكم كتابي، هذا فقاتلوهم ولا تراجعوني. قال: فقاتلناهم فهزمتهم، أربع فراسخ، وأصبنا أموالاً كثيرة (٧٥).

فَاتَّقُوا اللَّهَ . في الثبات والصبر وامتثال أوامره واجتتاب نواهيه.

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ . أي لعل الله أن ينعم عليكم بالنصر فتشكروه عليه.

١٢٤ - إِذْ يَقُولُ لِّلْمُؤْمِنِينَ أَلَنْ يَكْفِيَكُمْ أَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُنَزَّلِينَ .

المعنى: اذكروا محمد إذ تقول للمؤمنين يوم بدر: ألن يكفيكم أن يمدكم ربكم بثلثة آلاف من الملائكة منزلين .
الله، لتثبيتكم وتقوية قلوبكم على أعدائكم، وإن أنتم توكلتم عليه وصبرتم .

قال ابن كثير: اختلف المفسرون في هذا الوعد هل كان يوم بدر أو يوم أحد على قولين أحدهما أن قوله تعالى: إِذْ يَقُولُ لِّلْمُؤْمِنِينَ . متعلق بقوله: وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ .

والقول الثاني: يرى أصحابه أن هذا الوعد متعلق بقوله تعالى: وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ بِبَنِي إِسْرَءِيلَ فَقَاعِدَ للقتال وذلك يوم أحد.

(والقول الأول قول أكثر المفسرين لأن الكلام متصل بقصة بدر، ولأن العدة والعدد يوم بدر كانا أقل وكان الاحتياج إلى المدد أكثر) (٧٦).

١٢٥ - بَلَىٰ إِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا وَيَأْتُوكُم مِّن فُورِهِمْ هَذَا يُمْدِدْكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِّنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ .

بَلَىٰ . أى نعم ، يكتفيكم الإمداد بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين من الله، ولكنه سبحانه يمدكم بأنكم إن تصبروا . على قتال أعدائكم، وعلى كل ما أمركم الله بالصبر عليه وتَقَوُّوا . الله وتخشوه وتجتنبوا معاصيه ويأتوكم من فُورِهِمْ هَذَا . أى ويهاجمكم المشركون مسرعين ليحاربوكم، وقد أعددت أنفسكم لقتالهم، إذا فعلتم ذلك - يمددكم ربكم بخمسة آلاف من الملائكة ، معلمين أنفسهم أو خيلهم بعلامات مخصوصة .

فى أعقاب الآية :

إذا كان الله تعالى قد أمد المؤمنين بالملائكة فى بدر فهل كانت وظيفتهم تثبيت المؤمنين فقط ؟

يرى كثير من العلماء أن الملائكة قد قاتلت مع المؤمنين .

قال القرطبى : تظاهرت الروايات بأن الملائكة حضرت يوم بدر وقاتلت .

ويرى فريق آخر من العلماء أن الملائكة ما قاتلت مع المسلمين يوم بدر، وإنما أمد الله المؤمنين بالملائكة لتثبيت نفوسهم وتقوية قلوبهم، ولتخذيّل المشركين وإلقاء الرعب فى قلوبهم .

قال صاحب تفسير المنار :

ليس فى القرآن الكريم نص ناطق بأن الملائكة قاتلت بالفعل، وإنما جاء ذكر الملائكة فى سياق الكلام عن غزوة بدر فى سورة الأنفال، على أنها وعد من الله تعالى بإمداد المؤمنين بألف من الملائكة .

وفسر هذا الإمداد بقوله عز وجل :

إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَفَيِّرُوا الَّذِينَ آمَنُوا سَاقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْبُرُوا فُرْقَ الْأَعْيَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ . (الأنفال : ١٢) .

قال ابن جرير الطبرى فى معنى التثبيت :

« يقول قوما عزمهم، وصحبموا نياتهم، فى قتال عدوهم من المشركين » .

وقيل : كان ذلك معونتهم إياهم بقتال أعدائهم .

ونقل صاحب المنار نقولاً كثيرة فى تفسير هذه الآية، وفى تفسير سورة الأنفال رجح فيها أن معونة الملائكة للمؤمنين كانت معنوية وأن الملائكة لم تقاتل (١٧) .

وقال النيسابورى :

أجمع أهل التفسير وأرباب السير أنه تعالى أنزل الملائكة يوم بدر وأنهم قاتلوا الكفار، وعن ابن عباس أنه 'لم تقاتل الملائكة سوى يوم بدر، وفيما سواه كانوا عددا ومدا لا يقاتلون ولا يضرّيون، ومنهم من قال : إن نصر الملائكة بإلقاء الرعب في قلوب الكفار، وبإشعار المؤمنين بأن النصر لهم.

هل هذه مناقشة مجدية :

في كتب التفسير الكبرى مثل تفسير الطبري والنيسابورى وفخر الدين الرازى وتفسير النار، نجد نقاشا قويا بصحج وأسانيد وأدلة عقلية ونقلية حول موضوعين :

الأول : هل أمدّ الله تعالى المؤمنين في غزوة بدر بهذا العدد المذكور في الآية ١٢٤ ، ١٢٥ من سورة آل عمران ٩.

فبعض المفسرين يرى أن الله أمدّ المؤمنين في بدر بخمسة آلاف من الملائكة، وقال آخرون : لم يزد المدد على ألف من الملائكة.

الموضوع الثانى : هل باشرت الملائكة القتال بنفسها، أم اقتصرّت مهمتها على تثبيت المؤمنين وإلقاء الرعب في قلوب المشركين ٩ .

والذى يطمئن إليه القلب أن الله تعالى أمد المؤمنين، وإن ذلك كان من أسباب النصر.

أما النقاش في عدد الملائكة يوم بدر وهل كان ألفا أو خمسة آلاف؟ والنقاش في عمل الملائكة يوم بدر، فهو لون من ألوان الترفّ العقلى. إنّ الملائكة من عالم الغيب ويكتفى كتاب الله، ويكفى المسلم أن يمتدّد بأن الله أوحى للملائكة بأن تثبت المؤمنين وتساعدهم في اقتساب النصر، ولا يضير المسلم أن يجهل عدد الملائكة التى تنزلت، ولا يزيد في يقينه أن يمتدّد أن الملائكة باشرت القتال ، أو اقتصرّت مهمتها على التثبيت ، وآراء الفريقين تحتلها النصوص ، ولا نريد أن نرجح رأى فريق ، بل نحن أقرب إلى التسليم والتفويض وقولنا : أمّا به كل من عند ربنا .

﴿وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ إِلَّا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلَسَطَمِيقًا لِّقُلُوبِكُمْ ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ۝١٣٦ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ۝١٣٧ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ۝١٣٨ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ۗ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيمٌ ۝١٣٩﴾

المفردات :

فينقلبوا خائبين : هيرتدوا منقطعي الآمال .

يكبتهم : الكبت : شدة الفيلظ، أو وهن يقع في القلب .

ليقطع طرفا : لينقص فريقا من الكافرين بالقتل والأسر .

التفسير :

١٣٦ - وما جعله الله إلا بُشْرَىٰ لَكُمْ وَلَسَطَمِيقًا لِّقُلُوبِكُمْ ۖ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ .

أي وما جعل الله الإمداد بالمالكة ولا الوعد به ، إلا بشارة لكم بالنصر، وتطمينا لقلوبكم حتى تثبتوا أمام عدوكم ، وليس النصر إلا من الله وحده فهو العزيز الذي لا يقلب ، الحكيم الذي يفعل كل ما يريد فعله حسبما تقتضيه حكمته ، فالمدد بالمالكة أو غيرها سبب ظاهر ، والسبب الحقيقي هو الله سبحانه وتعالى .

(ولقد حرص القرآن في كثير من آياته على تثبيت هذا المعنى في قلوب المؤمنين ، حتى لا يعتمدوا على الأسباب والوسائل التي بين أيديهم ويفتروا بها دون أن يلتفتوا إلى قدرة خالق الأسباب والوسائل، فإنهم إذا اغتروا بالأسباب والوسائل، ونسوا خالقها اتهموا القتل من حيث لم يحتسبوا وكان أمرهم فرطاً) (٧٨) .

والمؤمن الحق قوي الإيمان بربه، واثق بقدرة خالقه، فهو سبحانه يقول للشره كن فيكون ، لكنه سبحانه جعل للنصر أسبابا، وجعل لهذا الكون نواميس وقوانين، وأمرنا أن نأخذ بالأسباب مع اليقين الجازم بقدرة القادر، فعملنا بطاعة الله وامتنال أمره واجتباب نهيه، فمن أطاع الله أطاعه كل شيء ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَصْرُوا اللَّهَ بِنَصْرِكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ . (محمد : ٧) .

١٣٧ - لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَكْبِتَهُمْ فَيَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ .

إن النصر من عند الله ، وقد نصر الله المؤمنين في بدر، وهو سبحانه حكيم في إنزاله النصر ، وحكمة هذا النصر أن ينقص جانباً من الذين كفروا ويستأصلهم بالقتل ، وينقص من أرضهم بالفتح ، ومن سلطاتهم بالقهر ، ومن أموالهم بالغنime .

أَوْ يَكْتَبُهُمْ وَيَذَلُّهُمْ وَيَغْظَهُمْ غَيْظًا شَدِيدًا بِسَبَبِ مَا نَزَلَ بِهِمْ مِنْ هَزِيمَةٍ، فَيَعُودُوا إِلَى دِيَارِهِمْ مُنْكَسِرِينَ مَدْحُورِينَ، فَقَدْ كَانُوا يَقْصِدُونَ إِطْلَافَ نُورِ الْإِسْلَامِ فَخَابَ قَصْدُهُمْ، وَطَافَ سَهْمُهُمْ، وَعَادُوا وَقَدْ فَتَقَدُوا الْكَثِيرِينَ مِنْ وَجْهِهِمْ وَصَنَادِيدِهِمْ، أَمَّا الْإِسْلَامُ فَهَدَىٰ أَزْدَادَ نُورِهِ تَالِقًا، وَازْدَادَ أَتْبَاعُهُ إِيمَانًا عَلَىٰ إِيمَانِهِمْ، وَرَزَقَهُمُ اللَّهُ النَّصْرَ الْمُبِينَ.

١٢٨ - لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ .

كانت الحرب سجلا بين المؤمنين والكافرين ، وأرسل النبي ﷺ سيعين قارئًا لتعليم القرآن لبعض القبائل ، فقتلهم المشركون ، وقد اشتد حزن الرسول ﷺ لموت القراء ودعا على المشركين (٨٧).

وقد حدث مثل ذلك في غزوة أحد ، عندما لحقت الهزيمة بالمسلمين وأصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بجراح في وجهه الشريف، وسال الدم منه فقال : « كيف يفلح قوم هملوا هذا بنبيهم وهو يدعوهم إلى ربه عز وجل » ، فأنزل الله : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ (٨٠).

وتفيد الأحاديث الصحيحة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يدعو في صلاة الصبح بعد الركوع ، إذا قال سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد ، فيدعو بنجاة المستضعفين في مكة ، وربما دعا على المشركين الذين يقتلون المسلمين ويمذبونهم ، روى البيطاري عن ابن عمر رضي الله عنهما قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو على رجال من المشركين يسميهم بأسمائهم ، حتى أنزل الله تعالى : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَلَأَنَّهُمْ ظَالِمُونَ .

والآية تشير إلى حكمة إلهية عليا يريد الله تحقيقها في هذا الكون، وهي أن يدعح المؤمنون ضريبة الإيمان بالجهاد والكفاح واحتمال الابتلاء ، قال تعالى : وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ (١١٨) إِلَّا مِنْ رَحْمَتِكَ وَلَذَلِكَ خَلَقَهُمْ . (هود : ١١٨ ، ١١٩).

وقال عز شانه أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ (٢) وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ . (المنكوت : ٢ ، ٣).

أو تشير الآية إلى أن وظيفة الرسول البلاغ ، قال تعالى : إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ . (القصص : ٥٦) . وقال سبحانه : فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ . (الرعد : ٤٠).

روى ابن كثير عن محمد بن إسحاق في قوله لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . أي ليس لك من الحكم شيء في عبادي إلا ما أمرتك به فيهم .

والمعنى : أن مالك أمرهم على الإطلاق هو الله عز وجل ، وله حكمة يريد تحقيقها ، وليس لك يا محمد من التصرف في أمر عبادي شيء ، بل الأمر لله ، فإما أن يتوب عليهم بالإيمان ، أو بتوجيههم للاعتبار ، فإن انتصار المسلمين قد يكون فيه للكافرين عظة وعبرة ، فيقودهم إلى الإيمان والتسليم ، فيتوب الله عليهم من كفرهم ويختم لهم بالإسلام والهداية .

أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ .

أو يعذبهم بنصرة المسلمين عليهم أو بأسرهم ، أو يعذبهم بالقتل والخزى والمذاب يوم القيامة ، لأنهم ظلموا أنفسهم حين حرموها من النظر والاعتبار والهداية ، وأصروا على الكفر واستحبوا العمى على الهدى وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . (النحل : ٢٣) .

وذكر بعض المفسرين أن قوله تعالى : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . جملة معترضة بين المتعاطفات في الآيتين ١٢٧ ، ١٢٨ وتقدير الآيتين هكذا :

(ولقد نصركم الله ببدر ليهلك طائفة من الذين كفروا بالقتل والأسر ، أو يخزيهم ويغيظهم بالهزيمة ، أو يتوب عليهم إن أسلموا ، أو يعذبهم في الدنيا والآخرة بسبب ظلمهم ، وليس لك من أمرهم شيء إنما أنت رسول من عند الله تعالى مأمور بإنذارهم وجهادهم) .

وقد رجَّح هذا الوجه صاحب الكشاف فقال :

وقوله : لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ . اعتراض ، والمعنى : أن الله مالك أمرهم ، فإما أن يهلكهم أو يهزمهم ، أو يتوب عليهم إن أسلموا ، أو يعذبهم إن أصروا على الكفر ، وليس لك من أمرهم شيء ، إنما أنت عبد مبعوث لإنذارهم ومجاهدتهم .

وقيل إن أَوْ . بمعنى (إلا أن) كقولك : لأبزمك أو تقضييني حقي . على معنى : ليس لك من أمرهم شيء إلا أن يتوب الله عليهم فتفترج بحالهم ، أو يعذبهم فتشفي منهم ^(٨١) .

١٢٩ - وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ .

سيقت هذه الآية لتأكيد ما تقدم ، من أن الأمر كله بيد الله وحده .

ومعنى الآية :

إن لله جميع ما في السماوات وما في الأرض ملكا وتصرفها وتديرا ، لا ينازعه في ذلك منازع ولا يعارضه معارض ، وهو سبحانه يغفر لمن يشاء أن يغفر له من المؤمنين فلا يعاقبه على ذنبه ، فضلا منه وكرا ، ويعذب من يشاء أن يعذبه عدلا منه ، ومفقرته أقرب ورحمته أرجى لأنه كثير المغفرة والرحمة .

وتلاحظ أن الآيات السابقة من الآية ١٢٢ إلى الآية ١٢٩ ، قد اشتتحت الحديث عن غزوة أحد باستحضار بعض أحداثها، ويتذكّر المؤمنون بما همّ به بعضهم قبل أن تبدأ المعركة، ثم يتذكّرونهم بمعركة بدر وما تمّ لهم فيها من نصر مؤزّر، منحه الله لهم مع قتلهم وضعفهم، حتى يرفضوا أن النصر ليس بكثرة العدد والعدة ، وإنما النصر يأتي مع صفاء النفوس ونقاء القلوب ومضاء المزايا، والطاعة التامة لله ورسوله ، ثم تحدثت الآيات عن حكمة إلهية عليا في هذا الكون ، وبينت أن بيد الله سبحانه وتعالى الخلق والأمر وهو على كل شيء قدير .

★ ★ ★

﴿ يٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿١٣٠﴾ وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ ﴿١٣١﴾ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٣٢﴾ ﴾

المفردات :

الربا : هو ربح المال ، يقال ربا المال يربو رباء أى زاد، وأربى الشيء على الشيء أى زاد عليه .

أضاعافا مضاعفة : أى زيادات مكررة، وأضاعافا جمع ضعف، وضعف الشيء: مثله الذى يصير به اثنين .

مضاعفة : هية إشارة إلى تكرار التضمين مرة بعد مرة .

التفسير :

١٣٠ - يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفةً واتقوا الله لعلكم تفلحون .

من شأن القرآن أن يعنى بتربية المؤمنين وإرشادهم وتعليمهم ، وفى الآية السابقة دروس وعبر من غزوة أحد وغزوة بدر ، وفى الآيتين ١٣٠ ، ١٣١ دروس فى تحريم الربا وتحذير من عقاب آكله .

وهى سنة القرآن فى تخوّن المؤمنين بالموعظة، والأمر والنهى والترغيب والترهيب، والانتقال بالنفس البشرية من خير إلى أمر إلى نهى .. رغبة فى حمل النفس على تقبل الأوامر ، واجتناب النواهى ، والتزام الطاعة .

قال الإمام الرازى :

لما شرح الله عظيم نعمه على المؤمنين فيما يتعلق بإرشادهم إلى الأصلح لهم فى أمر الدين وفى أمر الجهاد، أتبع ذلك بما يدخل فى الأمر والنهى والترغيب والترهيب ، فقال : يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا أضعافاً مضاعفةً .. (٨٦) .

وكان الرجل في الجاهلية إذا كان له على إنسان مائة درهم - مثلاً - إلى أجل فإذا حل الأجل، ولم يكن المدين واجداً لذلك المال، قال : زدني في المال حتى أزيد في الأجل، فربما جمعه مائتين ، ثم إذا حل الأجل الثاني فعل مثل ذلك، ثم إلى آجال كثيرة ، فيأخذ بسبب تلك المائة أضاعفها فهذا هو المراد من قوله : **أَضَاعَفَا مَضَاعَفَةً** (٨٣).

(وكان يهود المدينة من أشهر المتعاملين بالربا، فنهى الله سبحانه المؤمنين أن يرتكبوا هذه الفعلة النكراء، فإن الربا يجتث مال الفقير ، ويضيع جهده ، ويزيد في ثراء الأغنياء مع الدعة والراحة.. وهو الذي يقطع أواصر المودة والتعاطف بين الناس) (٨٤).

وقد سبق الحديث عن الربا في الآية ٢٧٥ ، ٢٧٦ من سورة البقرة . وفيهما ما يدل على تحريم الربا قليله وكثيره ، عاجله وآجله وأن ليس للدائن سوى رأس ماله .

قال تعالى : **الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَاتَّقَ اللَّهَ مَا سَلَفَ وَأَمْرُهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ** (٢٧٥) **يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيَرْبِّي الصَّدَقَاتِ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ أَثِيمٍ** . (البقرة : ٢٧٥، ٢٧٦).

وقد ابتدأ سبحانه الآية التي نفسرها بقوله :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ..

ليبين أن الربا ليس من شأن المؤمنين وإنما هو من سمات الكافرين الفاسقين .

وإذا كان الكافرون يستكثرون من تعامل الربا فعلى المؤمنين أن يجتنبوا هذا الفعل القبيح، وأن يتحروا الحلال في كل أمورهم .

وخصه بالنهي لأنه كان شائئاً في ذلك الوقت ، ولأنه - كما يقول القرطبي - هو الذي أذن فيه بالحرث في قوله تعالى : **فَإِنْ لَمْ تَسْمَعُوا فَأُذِنُوا** فأذنوا بحرب من الله ورسوله . والحرب يؤذن بالقتل ، فكانه يقول لهم : إن لم تنتهوا الربا هزمتهم وهنتهم (٨٥).

والمراد من الأكل الأخذ، وعبر عنه بالأكل لما أنه معظم ما يقصد به ، ولشيوعة في الماكولات مع ما فيه من زيادة التشنيع.

والربا معناه الزيادة، والمراد بها هنا تلك الزيادة التي كانت تضاف على الدين.

قال الإمام ابن جرير: عن عطاء قال : كانت ثقيف تداين بنى المنيرة في الجاهلية، فإذا حل الأجل قالوا:

نزيدكم وتؤخرون .

وقال ابن زيد : كان أبى - زيد بن ثابت - يقول : إنما كان ربا الجاهلية فى التضعيف ، يكون للرجل على الرجل دين فبإتيه إذا حل الأجل فيقول له « تقضىنى أو تزيدنى » (٨٦).

وقوله : أضعافاً . حال من الربا ، وقوله : مضاعفةً . صفة له .

والأضعاف جمع ضعف ، وضعف الشيء مثله ، وضعافه مثله ، وأضعافه أمثاله .

وهذا التقيد وهو قوله : أضعافاً مضاعفةً . ليس لتقييد النهى به ، أى ليس للنهى من أكل الربا فى هذه الحالة وإباحته فى غيرها ، بل هذا التقيد لمراعاة الواقع ، ولبيان ما كانوا عليه فى الجاهلية من التعامل الفاسد المؤدى إلى استئصال المال ، ولتبويب من كان يتعامل الربا بتلك الصورة البشعة .

وقد حرم الله - تعالى - أصل الربا ومضاعفته ، ونفر منه تنفيراً شديداً ، فقال تعالى : الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ إِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا ...

وهذا النوع من الربا الذى نهى الله تعالى عنه هنا بقوله : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً . هو الذى يسمى عند الصحابة والفقهاء برياً التسيئة ، أو ربا الجاهلية ، وقد حرمه الإسلام تحريماً قاطعاً ، فقد قال الرسول صلى الله عليه وسلم فى خطبة الوداع : « ألا إن ربا الجاهلية موضوع - أى مهدر - وأول ربا أبدا ربا عصى العباس بن عبد المطلب » (٨٧).

وقال الإمام أحمد بن حنبل : إن ربا التسيئة يكفر من يجسد تحريمه .

ويقابل هذا النوع من الربا ، ربا البيوع وهو الذى ورد فى حديث النبى صلى الله عليه وسلم ، الذى يقول فيه : « البر بالبر مثلاً بمثل يدا بيد ، والذهب بالذهب مثلاً بمثل يدا بيد والفضة بالفضة مثلاً بمثل يدا بيد ، والشعير بالشعير مثلاً بمثل يدا بيد . والتمر بالتمر مثلاً بمثل يدا بيد . والملح بالملح مثلاً بمثل يدا بيد . فمن زاد أو استزاد فقد أربى » (٨٨).

وقد اتفق العلماء على أن بيع هذه الأصناف لابد أن يكون بغير زيادة إذا كانت بمثلها كتمح بقمح ، ولابد من قبضها . وإذا اختلف الجنس كتمح بشعير جازت الزيادة ، ولابد من القبض فى المجلس ، والتأخير يسمى ربا النساء ، والزيادة المحرمة تسمى ربا الفضل .

وللفقهاء فى هذا الموضوع مباحث طويلة ؛ ليرجع إليها من شاء فى مظانها . ثم ختم - سبحانه - الآية الكريمة بأمر المؤمنين بخشية الله وتقواه فقال : وَأَتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ .

أى : واتقوا الله بأن تجعلوا بينكم وبين معارمه ساتراً ووقاية ، لعلكم بذلك تتألون الفلاح فى الدنيا والآخرة .

ثم حذرهم - سبحانه - من الأعمال التي تقضى بهم إلى النار فقال: **وَأَقْرَأُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** أي: صوبوا أنفسكم ، واحترزوا من الوقوع في الأعمال السيئة كتعاطي الريا وما يشابه ذلك ، لأن في هذه الأعمال السيئة ما يؤدي بكم إلى دخول النار التي هيئت للكافرين .
وفي التعقيب على النهي عن تعاطي الريا يتقوى الله وياتقاء النار، إشعار بأن الذي يأكل الريا يكون بعيدا عن خشية الله وعن مراقبته ، ويكون مستحقاً لدخول النار التي أعدها الله تعالى للكافرين والفاستقين عن أمره .

قال صاحب الكشف : كان أبو حنيفة إذا قرأ هذه الآية : **وَأَقْرَأُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ** . يقول : هي أخوف آية في القرآن ، حيث أوعد الله المؤمنين بالنار المعدة للكافرين إن لم يتقوه في اجتناب معارمه ^(٨٩) .

ثم بعد هذا التحذير الشديد للمؤمنين من ارتكاب ما نهى الله عنه، أمرهم - سبحانه - بطاعته وطلاعة رسوله فقال : **وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرُّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ** .

أي اطيعوا الله في كل ما أمركم به ونهاكم عنه، وأطيعوا الرسول الذي أرسله إليكم ريكماً لهدايتكم وسعادتكم ، لعلكم بهذه الطاعة تكونون في رحمة من الله ، فهو القائل وقوله الحق : **إِنْ رَحِمْتُ اللَّهُ قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ** . (الأعراف : ٥٦) .

وفي ذكر طاعة الرسول - صلى الله عليه وسلم - مقترنة بطاعة الله تعالى تنبيه إلى أن طاعة الرسول طاعة لله . فقد قال تعالى : **مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا** . (النساء : ٨٠) .

★ ★ ★

﴿ وَسَارِعُوا إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ ﴾ ^(٩٠) الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ وَالْكُتُظُمِينَ الْفَيْظِ وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ^(٩١) وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ اللَّهُ ذُنُوبَهُ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَى مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ ^(٩٢) أُولَئِكَ جَزَاءُهم مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّةٌ نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَمِلِينَ ﴾ ^(٩٣)

المفردات :

أعدت : هيئت .

السراء : الرجاء واليسر .

الضراء : الشدة والعسر .

الكاظمين الغيظ : المسكين عند امتلاء نفوسهم به . فلا ينتقمون ممن غاظهم . وأصل الكظم : شد ثم القربة عند امتلائها . والغيظ : هيجان الطبع عند رؤية ما ينكر .

فلحشة : الفاحشة ، كل ما عظم قبحه من الذنوب .

يصبروا : يقيموا .

التفسير :

١٣٢ - وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ .. الآية .

لما حذر الله في الآيات السابقة ، من الأفعال المستتبعة للعقاب ، عقبه بالحث على الأفعال المستتبعة للثواب ، فقال : وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ . أى : بادروا وسابقوا إلى كل ما يحقق لكم مغفرة ربكم لذنوبكم ، ويوصلكم إلى نيل مرضاته ، ودخول جنته الواسعة . وذلك يكون بإقبالكم على طاعته ، وامتثال أوامره ، واجتناب نواهيه .

وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمُوتُ وَالْأَرْضُ . أى : كمرضاها . وليس المراد التحديد ، وإنما هو كتابة عن غاية سعتها ، وعظيم رحبتها بما هو - فى تصور المخاطبين - أوسع الأشياء وأرحبها . وخص العرض بالذكر - مع أنه دون الطول - للمبالغة فى البسط والسعة ، ويطلق المرض أيضاً على السعة .

ويجوز أن يراد منه هذا المعنى هنا .

أَعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ . أى هيأها الله لعباده الذين يتقون عذابه ، بامتثال أوامره واجتناب محارمه .

ثم وصف الله عباده المتقين ، ببعض صفاتهم التى تؤهلهم لمغفرته ، ودخول جنته فقال :

١٣٤ - الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ .. الآية .

أى فى اليسر والعسر ، والفرح والحزن ، والمنشط والمكره .

والمراد : أنهم ينفقون فى كل أحوالهم ، هى دائرة بين السراء والضراء . وهذه هى الصفة الأولى .

وإنما ابتدئ بالإنتفاق ، لأن الجود بالمال - وبخاصة فى حال العسرة والشدة - من أشق الأمور على النفوس .

وفيه أقوى الأدلة على الإخلاص ، لأن حاجة المسلمين إلى الإنتفاق - آنذاك بل وكل آن - كانت أشد ، لمجاهدة العدو ، ومواساة المسلمين .

ولأن النهى عن الريا يستدعى بديلاً عنه . ولذلك يقتصر النهى عن الريا - فى القرآن - بالحث على الصدقة .

وحذف مفعول يُنفِقُونَ . ليمكّل كل ما يصلح للإنفاق . أو لأن المراد وصفهم بالإتفاق دون نظر إلى ما ينفقون كما تقول : فلان يعطى ويعمنح . لا تقصد إلا وصفه بالإعطاء والمنح .
وَالْكَاطِمِينَ الْغَيْظِ .

صفة ثانية . وكظم الغيظ : حيمه وكتمه مع القدرة على إمضائه . والغيظ : هيجان الطبع عند رؤية ما ينكر . والفرق بينه وبين الغضب - على ما قيل - أن الغضب يتيمه إرادة الانتقام البتة ، ولا كذلك الغيظ . والغيظ أصل الغضب . وكثيراً ما يتلازمان .

وكظم الغيظ من أجمل الأخلاق وأنبلها وأحبها إلى الله .

وفى الحديث الشريف : « من كظم غيظاً وهو قادر على أن ينفذه ، ملأ الله جوفه أمناً وإيماناً »^(٩٠) .

وعبر عن الصفة الأولى بالفعل المضارع يُنفِقُونَ . قصد الإفادة أن يبعدوا الإنفاق من أن لآخر .

وعبر بالكاظمين وهو اسم فاعل : لقصد الثبات والاستمرار على ضبط النفس .

وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ .

هذه صفة ثالثة ، جاءت على اسم الفاعل ، للدلالة على الثبات والدوام أيضاً .

والعفو : ترك عقوبة من يستحق العقوبة من الناس ، لتنبّ جناه . وهو أكمل من كظم الغيظ ، لأن الغيظ ، مجرد ضبط النفس ، ولا يلزمه الإغضاء عن الإساءة .

أما العفو ، فيقتضى تناسى الإساءة واعتبارها كأن لم تكن .

وفى الحديث الصحيح : « .. وما زاد الله عبداً بعفو إلا عزاً »^(٩١) .

وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

أى كل المحسنين ، ويدخل فيهم ، من تقدم ذكرهم .

والحب : ميل القلب إلى المحبوب . .

والمراد به - فى الآية - ما يلزم عنه من الثواب والرضوان .

والمعنى : أن الله يرضى عن المحسنين جميعاً ، ويجازيهم على إحسانهم أحسن الجزاء .

والإحسان يشمل : إتقان العمل ، والإتيان به على الوجه الأكمل .

ومنه قول الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقد سئل عن الإحسان :

« أن تعبد الله كأنك تراه ، فإن لم تكن تراه فإنه يراك » (٩٢).

ويشمل أيضاً : إيصال النفع إلى الغير، ودفع الضرر عنه .

ولا يكمل الإحسان حتى يكون خالصاً لوجه الله : لا ينتظر المحسن مكافأة عليه ، ولا يكون مكافأة على إحسان سابق وصل إليه .

وفي الحديث الشريف : « ليس الواصل بالمكافئ » (٩٣). والمراد بالواصل : المحسن .

وقال الثوري : الإحسان : أن تحسن إلى من أساء إليك . فلما من أحسن إليك ، فإنه متاجرة كنقد السوق: خذ منى وهات .

ولكانة الإحسان عند الله، آثاب عليه بأعلى أنواع الثواب ، وهو محبته سبحانه وتعالى - كما قال في ختام الآية : **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** .

١٣٥ - **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُ** ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون .

هذه هي الصفة الرابعة من صفات المتقين . عطف على ما قبلها . وقوله تعالى : **وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ** . جملة متوسطة بين المعطوف والمعطوف عليه : مشيرة إلى ما بينهما من التفاوت في الفضل. فإن درجة الأولين من التقوى أعلى، وعظمهم أوفى.

ويجوز أن يكون **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً** . معطوف على **الَّذِينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ** . فكانه لما ذكر الصنف الأعلى من المتقين وهم : المتصنفون بتلك الأوصاف الجميلة - ذكر من دونهم فقال : **وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً** .

أي أتوا بمعصية تفاقم قبحها، وعظم شرها وخطرها .
أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ .

أي جنوا على أنفسهم بارتكاب أي ذنب من الذنوب الكبائر أو الصفات .
ذَكَرُوا اللَّهَ .

أي تذكروا عظمته وجلاله، وحقه في أن يعبد ولا يعصى ، وأنه الذي يقبل التوبة عن عباده، ويعفو عن السيئات .

فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ . عتب تذكرهم لله .

والمراد بالاستغفار : الإقلاع عن الذنب ، والتندم على فعله ، والعزم على عدم معاودته ، ورد المظالم لأصحابها .

أما التوبة بمجرد اللسان ، فذلك توبة الكنايين .

وفى مثل هذه التوبة الكاذبة ، يقول بعض العارفين : استغفارنا هذا يحتاج إلى استغفار .

ومن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ .

أى لا أحد يقبل توبة التائبين ، ويقفو عن الماصين ، غيره سبحانه .

وفى هذا دعوة منه تعالى إلى الالتجاء إليه ، وطلب عفوه ومفرته ، لأنه لا ملجأ ولا منجى منه إلا إليه ، ولا حيلة للمذنب إلا طلب فضله سبحانه والتماس رحمته .

وَلَمْ يَصِرُوا عَلَيَّ مَا فَعَلُوا . هذا عطف على فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ .

وجملة : ومن يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ . متوسطة بين المتماثلين .

ومعنى وَلَمْ يَصِرُوا عَلَيَّ مَا فَعَلُوا . أنهم لا يقيمون على معصية من الماصي: كبيرة كانت أم صغيرة ، بل يرجعون إلى الله ويتوبون إليه من قريب .

وَهُمْ يَطْمَئِنُّونَ . أن من تاب تاب الله عليه ، وأن إقامتهم على الذنب - ولو كان صغيراً - قبيح ، لا يليق بمؤمن ، لأن الصغيرة لا تبقى صغيرة مع الإصرار كما أن الإصرار على الذنب يتنافى مع الاستغفار .

قال صلى الله عليه وسلم : « ما أصر من استغفر » (٩٦) .

١٣٦ - أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ .

أُولَئِكَ . أى الموصوفون بما تقدم من الصفات .

جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ . أى جزاؤهم على هذه الصفات التى تحلو بها : ستر خطاياهم ، وعدم مواخذتهم عليها .

وَجَنَّاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . أى تجرى من تحت قصورها الأنهار المختلفة التى ذكرها الله فى قوله :

مثل الجنة التى وَعَدَ الْمُتَّقُونَ فيها أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى .. (محمد : ١٥) .

وهذه الجنات ، ضمن تلك الجنة : التى أخبر سبحانه ، أن عرضها السموات والأرض .

خالد بن فيها أي مآكلين فيها . لا يخرجون منها أبدا . كما قال سبحانه : وَمَا هُمْ بِمُخْرَجِينَ (الحجر : ٤٨) .

ونعم أجر العاملين . ذلك المذكور من المغفرة والجنت .

★ ★ ★

﴿ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ ﴿١٣٧﴾ هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ ﴿١٣٨﴾ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٣٩﴾ إِنْ يَمَسُّكُمْ فَرَحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَرَحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نَدَاوُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴿١٤٠﴾ وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ ﴿١٤١﴾ أَمْرٌ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَلُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٢﴾ ﴾

المفردات :

خلت : مضت .

سنن : السنن، الطرائق ، والمراد منها عقوبات الأمم المكذبة .

موعظة : الموعظة ، التنكير بما يبرق القلب من : مرغبات في الطاعة، ومنفرات عن المعصية .

تهنوا : تضعفوا .

الأعلون : المتفوقون بالدين، الظاهرون على العلو .

مس : المس ، الإصاية .

فرح : الفرح ، الجرح ، أو ألمه .

نداولها : نجعلها متبادلة . فتجعل الغلبة لهؤلاء مرة، ولهؤلاء مرة أخرى .

وليُمحص : لينقى ويخلص .

ويمحق : يمسح ويهلك .

التفسير :

١٣٧ - قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ .

يشبه أن تكون هذه الآيات في التعقيب على فزوة أحد، ولعل إنساناً يتساءل عن سر هزيمة المؤمنين أو

تعرضهم للبلاء ، وعن سر انتصار الكفار أو حصولهم على المال والثنى والسلطان في هذه الدنيا . فبين سبحانه في هذه الآية ما يجيب على هذا التساؤل :

والمراد بالسنن هنا : وقائع في الأمم المكذبة أجراها الله تعالى على حسب عادته ، وهي الإهلاك والدمار بسبب كفرهم وقسوقهم عن أمره .

والمعنى : أنه قد مضت من قبل زمانكم طرائق سننها الله تعالى ، فالحق يصارع الباطل ، وينتصر أحدهما على الآخر بما سنّه - سبحانه - من سنة في النصر والهزيمة .

وقد جرت سننه في خلقه أن يجعل العاقبة للمؤمنين الصادقين ، وأن يملئ للكافرين ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر ، فإن كنتم في شك من ذلك : فسيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين .

أي فسيروا في الأرض متأملين متبصرين ، فسترون الحال السيئة التي انتهى إليها المكذبون من تخريب ديارهم وبقايا آثارهم .

قالوا : وليس المراد بقوله فسيروا في الأرض . الأمر بذلك لا محالة ، بل المقصود تعرف أحوالهم ، فإن حصلت هذه المعرفة بغير المسير في الأرض ، كان المقصود حاصلاً^(٩٥) .

فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين .

المقصود بهذا التعمير ، تصوير حالة هؤلاء المكذبين التي تدعو إلى المجب وتثير الاستغراب وتفرس الاعتبار والاتماظ في قلوب المتأملين .

لأن هؤلاء المكذبين مكّن الله لهم في الأرض ، ومنحهم الكثير من نعمه ، ونكثهم لم يشكروا عليها ، فأهلكهم الله بسبب طغيانهم .

فهذه الآية وأشباهها من الآيات ، تدعو الناس إلى الاعتبار بأحوال من سبقوهم ، وإلى الاتماظ بأيام الله ، وبالتاريخ وما فيه من أحداث ، وبالأثار التي تركها السابقون فإنها دليل واضح وشاهد يتحدث كما قال الشاعر :

تلك آثارنا تدل علينا

فانظروا بعدنا إلى الآثار

١٣٨ - هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ .

اختار الطبري ويمض المفسرين أن تكون الإشارة في هذه الآية راجعة إلى ما تقدم ذكره من بيان سنن الله وقوانينه في النصر والهزيمة . والمعنى : هذا الذي أوضحت لكم وعرفتكم به من أخبار هلاك الأمم السابقة ، فيه بيان للناس من العمى ، وهدى من الضلالة وموعظة للمتقين^(٩٦) .

أما ابن كثير فقد ذهب إلى أن اسم الإشارة يعود إلى القرآن الكريم فقال :

هذا بيان للناس . يعنى القرآن فيه بيان الأمور على جليتها .

وهدى وموعظة للمؤمنين . يعنى القرآن فيه خبر ما قبلكم وهدى لقلوبكم .

وموعظة . أى زاجر عن المحارم والمآثم (١٧).

للمؤمنين . الذين طلبوا الحق وسلوكوا طريقه .

وقد رجح الأستاذ سيد قطب أن المراد بهذه الآية هو القرآن الكريم فيقول :

والسنن التى يشير إليها السياق هى الآية السابقة هى :

عاقبة المكذابين عنى مدار التاريخ ، ومداولة الأيام بين الناس حتى لا تدوم على حال ، والابتلاء لتمييع السرائر ، وامتحان مدى الصبر على الشدائد ، واستحقاق النصر للصابرين والمحق للكافرين « إن القرآن ليربط ماضى البشرية بحاضرها ، وحاضرها بماضيتها ... وهؤلاء العرب الذين وجه إليهم القول أول مرة لم تكن حياتهم ولم تكن معارفهم - قبل القرآن - تسمح لهم بمثل هذه النظرة الشاملة لولا هذا القرآن الذى أنشأهم به الله نشأة أخرى ، وخلق به منهم أمة تقود الدنيا ، إن النظام القبلى الذى كانوا يعيشون فى ظله ، ما كان ليقود تفكيرهم إلى الربط بين سكان الجزيرة ، فضلاً عن الربط بين سكان هذه الأرض ، فضلاً عن الربط بين السنن التى تجرى وفقها الحياة جميعاً ... فما هو ذا القرآن ينقلهم من عزلة القبيلة ، وارتجال الفكرة ، إلى رابطة البشرية واطراد السنّة ، وهى نقلة بعيدة ، لم تتبع من عوامل البيئة ، إنما حملتها إليهم هذه العقيدة ، بل حملتهم إليها ، وارتقت بهم إلى مستواها فى نصف جيل ، على حين أن غيرهم من معاصريهم لم يرتفعوا إلى هذا الأفق من التفكير إلا بعد قرون وقرون .

هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمؤمنين .

أجل هذا بيان للناس ، للناس كافة ، فهو نقلة بشرية بعيدة ما كانوا يباليها لولا هذا البيان الهادى ، الذى لا يهتدى به ولا ينعطف إلا الذين تفتحت أرواحهم ، وأرهفت مداركهم ، بذلك الشعور العميق الهادى المنير : شعور التقوى فى نفوس المؤمنين (١٨).

١٣٩ - وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَأَنْتُمُ الْأَعْلَوْنَ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ .

(الوهن) هو الضعف وأصله ضعف الذات ، قال تعالى حكاية عن زكريا : قال رب أنى وهن العظم منى ...

(مریم : ٤) . أى ضعف جسمى ، وهو هنا مجاز عن خور العزيمة ، وضعف الإرادة ، وانقلاب الرجاء يأساً والشجاعة جبناً واليقين شكاً ؛ ولذلك نهوا عنه .

والحزن ألم تسمى يصيب الإنسان عند فقد ما يحبُّ أو عدم إدراكه، أو عند نزول أمر يجعل النفس في هم وقلق.

والقرآن هنا يأسو جراحهم ويمسح أحزانهم، ويبعث في نفوسهم القوة والمزينة والأمل والرجاء فيقول لهم:
لا تضعفوا ولا تجنّبوا ولا تيأسوا من رحمة الله وفضله، ولا تحزنوا لما أصابكم من جراح وآلام وقتلى.

وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ. عقيدتكم أعلى من عقيدتهم، ومكانكم في الأرض أعلى من مكانهم، فلکم وراثه الأرض
التي وعدكم الله.

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ . جملة شرطية ، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله .

أى إن كنتم مؤمنين حقا فلا تهنوا ولا تحزنوا بل اعتبروا بمن سبقكم، ولا تعودوا لما وقعتم فيه من أخطاء،
فإن الإيمان يوجب قوة القلب، وصدق المزينة ، والصمود في وجه الأعداء ، والإصرار على قتالهم حتى تكون
كلمة الله هي العليا.

١٤٠ - إِنْ يَسْأَلُكُمْ قَوْمٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فُرْحٌ مِثْلُهُ وَلَئِنْ نَادَوْهَا بَيْنَ النَّاسِ ... الآية.

الفرح بالفتح والضمّ الجراح والآلام.

والمعنى :

إن تكونوا - أيها المؤمنون - قد أصابكم الجراح من المشركين في غزوة أحد فأنتم قد أنزلتم بهم من
الجراح في غزوة بدر مثل ما أنزلوا بكم في أحد، ومع ذلك فإنهم بعد بدر قد عادوا لقتالكم، فأنتم أولى أن
تتماسكوا بسبب إيمانكم ويقينكم، وقيل : إن المعنى إن كانت قد أصابكم الجراح في أحد فقد أصيب القوم
بجراح مثلها في المعركة ذاتها .

قال الزمخشري : والمعنى إن نالوا منكم يوم أحد فقد نلتهم منهم قبله يوم بدر ثم لم يضعف ذلك قلوبهم،
ولم يثبطهم عن معاودتكم بالقتال فأنتم أولى ألا تضعفوا . ونحوه ولا تهنوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تألمون فإنهم
يألمون كما تألمون وترجون من الله ما لا يرجون وكان الله عليماً حكيماً . (النساء : ١٠٤) .

وقيل : كان ذلك يوم أحد فقد نالوا منهم قبل أن يخالفوا أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم ^(٩٩).

وَلَئِنْ نَادَوْهُ بَيْنَ النَّاسِ .

نَادَوْهُ . من المداولة وهي نقل الشيء من واحد إلى آخر.

والمعنى : إن الدنيا هي دول بين الناس ، لا يدوم سرورها ولا غمها لأحد، ومن أمثال العرب : الحرب
سجال ، والأيام دول.

إن الشدة بعد الرخاء، والرخاء بعد الشدة، هما اللذان يكشفان عن معادن النفوس، فيتبين المؤمنون ويمتازون من المنافقين المستورين .

وَلْيَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا .

والله يعلم هؤلاء وهؤلاء ، ولكن انكشافهم يجعل هذا العلم متعلقاً بأعمالهم بعد أن كان متعلقاً بنواياهم ، والإسلام يعتبر العمل دائماً ويعاسب عليه فهو هنا يجرى على قانونه .

ومداولة الأيام وتوالي الشدة والرخاء وسيلة عملية لا تخطئ، ومحك صادق لا يظلم ، والرخاء في هذا كالثقة، حكم من نفوس تصبر للشدة وتتماسك ولكنها تترأخى بالرخاء وتتحلّ، والنفس المؤمنة حقاً، تصبر للضرء، ولا تستغفها السراء ، ويقينها أن ما أصابها من خير أو شر فبإذن الله .

جاء في التفسير الوسيط :

وَلْيَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا .

أي وتلك الأيام نداولها بين الناس لوجوه من المصالح وضروب من الحكم، وليعلم الله المؤمنين المتميزين، علماً مقترناً بالواقع .

والمراد بالعلم هنا : العلم التجريزي بالواقع، وهذا لا يناقش علمه بهم قديماً . والمقصود أنه يبرز - في الواقع - ما سبق في علمه عنهم قديماً من تمييزهم بإيمانهم عن سواهم ، ليجزى كل بما عمل، لا بما علمه الله أولاً في شأنه (١٠٠) . وذلك هو المقصود بقوله تعالى : مَا كَانَ اللَّهُ لِيُنْزِلَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّى يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ . (آل عمران : ١٧٩) .

وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ . بيان لحكمة أخرى من مداولة الأيام بين الناس . والشهداء جمع شهيد . أي وليختار أناساً منكم يكرمهم بالشهادة في الدفاع عن الدين . قال القرطبي : وَيَتَّخِذُ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ . أي يكرمكم بالشهادة . أي ليقبل قوماً منكم فيكونوا شهداء على الناس بأعمالهم .

وهو تعبير عجيب عن معنى عميق، إن الشهداء المختارين يختارهم الله من بين المجاهدين ، ويجعلهم كذلك شهداء على الناس . قال تعالى : إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ . (التوبة : ١١١) . وجميع المؤمنين الصادقين سيكونون شهداء على الأمم السابقة يوم القيامة، كما قال تعالى : وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا . (البقرة : ١٤٣) .

وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ . أى والله لا يحب الذين ظلموا أنفسهم بسبب كفرهم وتناقضهم وتخاذلهم عن نصرته الحق، وإنما يحب المؤمنين الثابتين على الحق، المجاهدين بأنفسهم وأموالهم فى سبيل إعلاء دين الله ونصرة شريعته .

١٤١ - وَلِيُحْصِيَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَمْحَقَ الْكَافِرِينَ .

التحصيص : الاختبار والابتلاء، والتطهير، والمعنى : ولقد فعل سبحانه ما فعل فى غزوة أحد، لكى يظهر المؤمنين ويصفىهم من الذنوب ويخلصهم من المنافقين المتدسسين بينهم، ولكى يهلك الكافرين ويمحقهم بسبب نفيهم ويطردهم.

فالأيات قد ذكرت أربع حكم لما حدث للمؤمنين فى غزوة أحد ، وهى تحقق علم الله وإظهاره للمؤمنين ، وإكرام بعضهم بالشهادة ، وتطهير المؤمنين وتخليصهم من ذنوبهم ومن المنافقين ، ومحق الكافرين واستئصالهم رويداً رويداً .

١٤٢ - أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ .

أَمْ . هنا أفادت الانتقال من الكلام السابق إلى الكلام اللاحق ، واستبعاد أن يظنوا دخول الجنة بدون جهاد وصبر عليه.

والمعنى : بل أظننتم أن تدخلوا الجنة، ولما يتحقق جهاد المجاهدين منكم، وصبر الصابرين عليه ، فيعلم الله ذلك واقعاً دالاً على صدق الإيمان ، مستتبعا لدخول الجنان ..

وكلمة لَمَّا وإن أفادت نفي ما بعدها من الجهاد والصبر، ولكنها تقيد توقع حصولهما منهم ، وقد وقعاً فعلاً فى الغزوات التى تلت أحد ^(١٠١).

قال الطبرى : المعنى : أظننتم يا معشر أصحاب محمد أن تنالوا كرامة ريكم ولما يتبين لعبادى المؤمنين، المجاهدون منكم فى سبيل الله والصابرون عند البأس على ما ينالهم فى ذات الله من ألم ومكروه ^(١٠٢).

ويصح أيضاً أن يكون العلم هنا بمعنى التمييز ، ويكون المعنى أم حسبتم أن تدخلوا الجنة جميعاً ولما يميز الله المجاهدين منكم والصابرين من غيرهم ^(١٠٣).

والآية الكريمة تشير إلى أن الطريق إلى الجنة ليس سهلاً يسلكه كل إنسان ، وإنما هو طريق محفوف بالمكاره والشدائد، ولا يصل إلى غايته إلا الذين جاهدوا وصبروا وصابروا ^(١٠٤).

وجاء فى تفسير الفار : والجهاد هنا أعم من الحرب للدفاع عن الدين وأهله وإعلاء كلمته، ومن الجهاد جهاد النفس الذى روى عن السلف التعبير عنه بالجهاد الأكبر، ومن أمثلته مجاهدة الإنسان لشهواته ولا سيما فى سن الشباب ، وجهاده بماله وما يبتلى به من مدافعة الباطل ونصرة الحق.

قال الإمام محمد رحمه : .. إن الله في كل نعمة عليك حقاً، وللناس عليك حقاً، وأداء هذه الحقوق يشق على النفس ، فلا بد من جهادها يسهل عليها أداؤها ، وربما يفضل بعض جهاد النفس، جهاد الأعداء في الحب فإن الإنسان إذا أراد أن يثبت فكرة سالحة في الناس أو يدعواهم إلى خيرهم من إقامة سنة أو مقاومة بدعة أو النهوض بمصلحة فإنه يجد أمامه من الناس من يقاومه ويؤذيه إيذاء قلماً يصبر عليه أحد، ونهايك بالتصدي لإصلاح عقائد العامة وعاداتهم ، وما الخاصة في ضلالهم إلا أصعب مراسا من العامة .



﴿وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ﴿١٤٣﴾ وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَضُرَّ اللَّهَ شَيْئًا وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٤﴾﴾

المفردات :

تمنون : أى ترغبون .

الموت : المراد به هنا، القتال . وقيل : وهو على حقيقته ، طلباً للشهادة .

تلقوه : أى تلقوا سببه، وهو القتال .

رأيتموه : أى رأيتم الموت، برؤية من يموت في الحرب .

خلت : مضت .

ومن ينقلب على عقبيه : من يرد عن دينه أو ينهزم .

التفسير :

١٤٣ - وَلَقَدْ كُنتُمْ تَمَنَّوْنَ الْمَوْتَ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ .. الآية .

هذا خطاب من الله تعالى ، عاتب فيه الذين ألحوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في الخروج من المدينة إلى أحد لقاء المشركين ، الذين نزلوا عنده قادمين من مكة، لقتال المسلمين انتقاماً ليوم بدر .

ولما التقى الجمعان انهزم فريق منهم ، ولم يثبتوا أمام المشركين . وكان هؤلاء هم الذين ألحوا في الخروج . ممن لم يشهدوا بدرًا ، وتمنوا أن يحضروا مع النبي صلى الله عليه وسلم لينالوا به شرف الشهادة إن ماتوا ، أو أجز الجهاد وكرامة المجاهدين إن رجعوا كأصحاب بدر .

وقد عرف مما جاء في غزوة أحد : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان - أول الأمر - يميل إلى البقاء في

المدينة، حتى إذا هاجمها كفار مكة، صدهم المسلمون متحصنين بها .. الرجال يضربونهم بالسيف والسهم، والنساء والصبيان يقدفونهم بالحجارة ، ويكل ما تصل إليه أيديهم ، لولا موقف الملعين.

والمعلمي : ولقد كنتم تحبون الموت في سبيل الله، وترغبون في الشهادة من قبل أن تلقوه، وأنتم بالمدينة.

فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ . أي فقد تحققت أمنيته، إذ استجاب الرسول صلى الله عليه وسلم لرغبتكم وأذن لكم بقاء عدوكم، فرايتم الموت الذي تمنيتموه حين سقط شهداؤكم.

وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ. فما بالكم لم تبتئوا في قتال عدوكم ، ولو صبرتم لما هزمته .

١٤٤ - وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ .. الآية.

لما التقى الجمعان في أحد، ظهر المسلمون على المشركين في أول اللقاء وجعلوا يتمقبونهم ويجمعون الفنائم في إثرهم، ولكن الرماة الذين أمرهم الرسول بحماية ظهور المسلمين - أثناء قتالهم - رأوا المسلمين منتصرين على المشركين؛ يتمقبونهم ويجمعون غنائمهم. فتركوا أماكنهم ليشاركوا إخوانهم في جمع الفنائم مخالفين أمر الرسول فيما فعلوا. فانتبه المشركون لما فعل الرماة، فاحتلوا مكانهم فوق الجبل، وجعلوا ينضحون المسلمين بالنبل. واستطاعوا بذلك أن ينالوا من المسلمين ، حتى رمى ابن قميثة الرسول عليه السلام بعجر فشج رأسه، وكسر ريعاعيته ، ثم أقبل يريد قتله، فدافع عن النبي مصعب بن عمير فقتله ابن قميثة - وهو يرى أنه قتل رسول الله - فصاح قاتلاً. قتلت محمداً، وصرخ بها صارخ، فسمعها المسلمون، فسرى الوهن في نفوس كثير منهم، حتى قال بعض المستضعفين : ليت عبد الله بن أبي يأخذ لنا أماناً من أبي سفيان.

وقال ناس من المنافقين : لو كان نبيا - حقا - لما قتل .. ارجعوا إلى إخوانكم وإلى دينكم .

والتقى أنس بن النضر ، بالمنهزمين من المسلمين، فقال لهم : يا قوم إن كان محمد قتل فإن رب محمد حي لا يموت ، فقاتلوا على ما قاتل عليه ، وموتوا كراماً على ما مات عليه .

وشاء الله أن يحفظ رسوله لأمته، وأن يظهر كذب ابن قميثة .

فتنادى رسول الله صلى الله عليه وسلم : إلى عباد الله . وكان حوله - حبيذ - أبو بكر ، وعمر ، وعلى ، وطلحة بن عبيد الله ، وجماعة من المسلمين ، فأقبل المنهزمون بعد ما سمعوا صوته عليه السلام ، فأنزل الله عتاباً للمنهزمين . وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ .. إلى نهاية الآية فَأَنَّا هُمُ اللَّهُ نَوَافِلُ الدُّنْيَا وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ . (آل عمران : ١٤٨) .

والمعنى : وما محمد إلا رسول كسائر من مضى قبله من الرسل : مهمته التبليغ وإلزام الحجة . وسيمضى إلى ربه كسائر من مضى من الأنبياء سبَّ الله في الذين خلوا من قبل ولن تجد لسنة الله تبديلاً . (الأحزاب : ٦٣) .
إنك ميتٌ وإنهم ميتون . (الزمر : ٣٠) .

إفان مات أو قُبل انقلبتم على أعقابكم .

أى توليتهم مدبرين من القتال ، منهزمين أمام الكفار ، أو ارتدبتهم عن دينكم ، كما وقع من بعض المنافقين .

وعلى كل : فالمراد ، أنه لا ينبغي أن تجعلوا وفاة الرسول - بموت أو قتل - سبباً فى توليكم منهزمين عن قتال الكفار وجهادهم ، استبعاداً لقتله . فقد مضى من قبله أمثاله من الرسل . وما كان موتهم أو قتلهم سبباً فى ارتداد أتباعهم عن دينهم ، ولا فى تخليهم عن جهاد أعدائهم .

ومن ينقلب على عقبيه فلن يضر الله شيئاً . هذا وعيد من الله لكل من تهتز عقيدته ، أو يفر من المعركة أمام أعداء الإسلام .

والمعنى : ومن يدبر عن دينه لأى سبب ، أو يهزم أمام الكافرين ولا يستبسل فى الدفاع عن دينه ووطنه . فلن يضر الله . بما فعل من توليه مدبراً شيئاً . أى أقل ضرر . وإنما يضر نفسه : بتمرضها لسخط الله . وازدراء الناس له ، كما يضر قومه ، فإن الله سبحانه وتعالى لا تتفعه طاعة الملائمين ، ولا تضره معصية العاصين .

وسيجزي الله الشاكرين . أى وسيجزى الله من شكروهم بصبرهم على دينهم ولقاء عدوهم ، جزاء يليق بكرمه . ومن ذلك النصر على الأعداء وحسن ثواب الآخرة .

والتعبير بقوله : وسيجزي الله الشاكرين . يفيد أن جزاءهم متوقع قريباً ، فإن السين للتقريب ، وقد حقق الله وعده ، ونصرهم فيما استقبلوه من غزوات . وما عند الله فى الآخرة أعظم وأكرم .

﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كَتَبْنَا مُؤَجَّلًا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الْآخِرَةِ نُؤْتِهِ مِنْهَا وَسَنَجْزِي الشَّاكِرِينَ ﴿١٤٥﴾ وَكَأَيْنَ مِنْ نَجِيٍّ قَتَلَ مَعَهُ رِيثِيُونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّادِقِينَ ﴿١٤٦﴾ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا فِي أَمْرِنَا وَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا وَانصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿١٤٧﴾ فَكَانَتْ لَهُمْ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ﴿١٤٨﴾﴾

المفردات :

يأذن الله : أمره وقضائه .

مؤجلاً : مؤقتاً بوقت معلوم .

وكأين من نبي : وكثير من الأنبياء .

ريثيون : منسوبون إلى الرب بالتقوى والصلاح مفردة ريث .

وهنوا : الوهن، شدة الضعف في القلب .

استكانوا : ذلوا وخضعوا لما يريد بهم عندهم .

واسرافنا في أمرنا : أي تجاوزنا الحد في ارتكاب الكبائر .

التفسير :

١٤٥ - وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً ومن يرد ثواب الدنيا نؤتيه منها ومن يرد ثواب الآخرة نؤتيه منها وسنجزي الشاكرين .

الحياة بيد الله . والموت بيد الله . وفي الآية تمريض بمن خارت قواهم يوم أحد، وضعت عزائمهم . وانكسرت نفوسهم حين أشيع أن النبي قد مات . فبين القرآن أن النبي بشر يبلغ عن الله الرسالة، ويؤدي الأمانة ويدركه الموت .

قال ابن كثير : وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله (١٠٥) . أي لا يموت أحد إلا بقدر الله وحتى يستوفى المدة التي ضريها الله له، ولهذا قال : كتاباً مؤجلاً . كقوله : وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره إلا في كتاب . (فاطر : ١١) . وكقوله : هو الذي خلقكم من طين ثم قضى أجلاً وأجل مسمى عنده . (الأنعام : ٢) .

وهذه الآية فيها تشجيع للجبناء وترغيب لهم في القتال ، فإن الإقدام لا ينقص من العمر والإحجام لا يزيد فيه ، كما قال ابن أبي حاتم عن حبيب بن ظبيان : قال رجل من المسلمين وهو (حجر بن عدي) : ما يمنعكم أن تمبروا إلى هؤلاء العدو هذه التلطفة - بمعنى دجلة - وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً . ثم أقسم هرسه دجلة ، فلما أقسم الناس ، ورأهم العدو قالوا : ديوان .. فهربوا .

كتاباً مؤجلاً . أي كتب لكل نفس أجلها ، كتاباً مؤقتاً بوقت معلوم ، لا يتقدم ولا يتأخر ، والغرض تحريضهم على الجهاد وترغيبهم في لقاء العدو ، فالجبن لا يزيد في الحياة ، والشجاعة لا تنقص منها ، والحدز لا يدفع القدر ، والإنسان لا يموت قبل بلوغ أجله وإن خاض المهالك واقتحم المعارك .

وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا . أي من أراد بعمله أجر الدنيا أعطيناه منها ، وليس له في الآخرة نصيب .

وفيها تعريض بمن خالفوا وصية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الرماة ، الذين تركوا أماكنهم جرياً وراء الغنائم ، فلم يحصلوا منها شيئاً ، بل فقدوها وفقدوا أرواحهم وعزتهم وكرامتهم ، وكان فعلهم هذا من أسباب هزيمة المسلمين في غزوة أحد .

وحصول الدنيا للإنسان ليس بموضع قبضة ، لأنها مبدولة للبر والفاجر .

قال تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الْآخِرَةِ نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا وَمَا لَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ . (الشورى : ٢٠) .

وقال تعالى : مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلاهَا مَذْمُوماً مَدْحُوراً . (الإسراء : ١٨) .

وَمَنْ يُرِدْ ثَوَابَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا . ومن يريد بعلمه وجهاده ثواب الآخرة ، وما أخذه الله فيها لعباده المتقين من أجر جزيل ، أعطيناه الأجر كاملاً ، مع ما قسمنا له في الدنيا .

وسيجزي الشاكرين . أي سنعطهم من فضلنا ورحمتنا في الدنيا والآخرة ، بحسب شكرهم وعملهم .

جاء في تفسير المنار : ولا تضمن التقاليد الشائعة ، قارئ هذه الآيات عن سنن الله التي أثبتنا في كتابه ، فيظن أن عطاة تعالى ، وتفضيله لبعض الناس على بعض يكون جزاءها ، بل الإرادة تجري على السنن التي اقتضتها الحكمة وكل شيء عنده بمقدار . (الرعد : ٨) . ولإرادة الإنسان دخل في تلك السنن والمقادير ، ولذلك

قال : مَنْ كَانَ يُرِيدُ . وَمَنْ أَرَادَ . فاعرف قيمة إرادتك واعرف قبل ذلك قيمة نفسك، فلا تجعلها كنفوس الحشرات التي تعيش زمناً مسجوداً، ثم كان لم تكن شيئاً مذكوراً (١٠٦).



الإرادة تصغر الكبير ، وتكبر الصغير، وترفع الوضيع وتضع الرفيع، وبها تتمتع دائرة وجود الشخص، حتى تحيط بكرة الأرض، بل تكون أكبر من ذلك بما يتبوأ من منازل الكرامة، في عالم المقول والأرواح، وإذا كان يريد بعلمه دار البقاء فإن وجوده يكون كبيراً بحسب كبر إرادته، وواسعاً بسمة مقصده، وبذلك تعلو نفسه على نفوس من أخذوا إلى الشهوات ، وكان حظهم من علمهم كحظ الحشرات، وغيرها من الحيوانات: أكل وشرب وفساد وبغى من القوى على الضميف (١٠٧).

وهذه الآية الكريمة : يجوز أن تكون خاصة بأهل احد، وأن تكون عامة لهم ولغيرهم، وهو أرجح، فإنها من القواعد العامة في الدين.

١٤٦ - وَكَأَيِّنْ مِنْ نَبِيٍّ قَاتَلَ مَعَهُ رِبِّيُّونَ كَثِيرٌ فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا ضَعُفُوا وَمَا اسْتَكَانُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ .

إن كثيراً من النبيين الذين خلوا قاتل معهم كثير من المؤمنين بهم، المنتسبين إلى الرب تعالى في وجهه قلوبهم وفي أعمالهم، المعتقدين أن النبيين والمرسلين هداة ومعلمون ، لا أرباب مبدعون.

فَمَا وَهَنُوا لِمَا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ . أى ما ضعفت مجموعهم بما أصاب بعضهم من النجس، وبعضهم من القتل، وإن كان المقتول هو النسي نفسه، لأنهم يقاتلون في سبيل الله وهو ربيهم ، لا في سبيل شخص نبهم .

وَمَا ضَعُفُوا . عن الجهاد

وَمَا اسْتَكَانُوا . أى ما ذلوا ولا خضعوا لعدوهم .

قال قتادة : وَمَا ضَعُفُوا . أى : وما تضعفوا لقتل نبيهم وَمَا اسْتَكَانُوا . أى ما ارتدوا عن نصرتهم ولا دينهم (١٠٨).



وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ . أى يحب الصابرين على مقاساة الشدائد والأحوال في سبيل الله.

جاء في ظلال القرآن :

(كم من نبي قاتل معه أ برار أتقياء كثيرون ، فما ضعفت نفوسهم لما أصابهم من البلاء والكرب والشدة والقتل والجراح ، وما ضعفت قواهم عن الاستمرار في الكفاح ، وما استسلموا للجزع ولا للأعداء .. وهذا هو النالاق بالمؤمن التقى البار ، الذى يكافح عن عقيدة ، ويكافح في سبيل الله .

والله يحب الصابرين .

الذين لا تضعف نفوسهم ، ولا تتضعضع قواهم ، ولا تلبث عزائمهم ، ولا يستكينون ولا يستسلمون للشدائد والأعداء (١٠٩).

* * *

وتلاحظ أن ترتيب الأوصاف جاء في نهاية الدقة ، بحسب حصولها في الخارج ، فإن الوهن الذى هو خور في العزيمة ، إذا تمكن من النفس أنتج الضعف الذى هو لون من الاستسلام والفتل ، ثم تكون بدمهما الاستكانة ، -التي يكون معها الخضوع لكل مطالب الأعداء ، وإذا وصل الإنسان إلى هذه المرحلة في حياته ، كان الموت أكرم له من هذه الحياة .

* * *

وجاء في تفسير الكشاف :

(الربيون) : هم الربانيون ، منسوبون إلى الرب سبحانه وتعالى ، وقرئ بالحركات الثلاث فالتفت على القيام والضم والكسر من تفييرات النسب : ربيون وربيون ، وربيون . والربيون نسبة إلى الرب ، وزيادة الألف والنون فيه كزيادتها في جسماني .

وقال الزجاج : الربيون الجماعات الكثيرة واحدها ربي .

١٤٧ - وما كان قولهم : إنا أن قالوا ربنا اغفر لنا ذنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين .

ما كان قولهم - في حال الشدة وملاقاة الأعداء - مع ثباتهم وقوتهم في الدين ، إلا طلب المغفرة من الله .

وإسرافنا في أمرنا . أى وتقريطنا وتقصيرنا في واجب طاعتك .

وثبت أقدامنا . أى ثبتنا في مواطن الحرب ، وثبتنا على الصراط المستقيم ، حتى لا ترحزننا الفتنة .

وانصرنا على القوم الكافرين . بك ، الجاحدين لأياتك ، المعتدين على أهل دينك .

* * *

والدعاء هنا يعبر عن قلب خاشع ويقين صادق، ورجاء مخلص في غفران الذنوب، وتثبيت الأقدام، والنصر على القوم الكافرين.

قال الزمخشري في الكشاف :

وقوله : وما كَانَ قَوْلُهُمْ - (١١٠) ... إلخ . هذا القول وهو إضافة الذنوب والإسراف إلى أنفسهم ، مع كونهم ريانين هضما لها واستقصارا ، والدعاء بالاستغفار منها مقدما على طلب تثبيت الأقدام في مواطن الحرب والنصرة على العدو، ليكون طلبهم إلى ربهم عن زكاة وخضوع، هو أقرب إلى الاستجابة .

١٤٨ - فَأَتَاهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا وَحَسُنَ ثَوَابُ الْآخِرَةِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ .

والفاء هنا لترتيب ما بعدها على ما قبلها ، أي أن هؤلاء الريانيين الذين أخلصوا في الجهاد والدعاء، أعطاهم الله أجر الدنيا ، من النصر والغنيمة وقهر الأعداء، كما أعطاهم حَسَنَ ثَوَابِ الْآخِرَةِ . بأن منحهم رضوانه ورحمته ومثوبته ، والتعيم بدار كرامته ، وهو ما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر . قال الشيخ محمد عبيد - وخص الله ثواب الآخرة بالحسن، لمزيد في تعظيم أمره، وتبنيه على أنه ثواب لا يشوبه أذى فليس مثل ثواب الدنيا عرضة للشوائب والمفاسد.

* * *

وقد ذكر المفسرون أن هذه الآيات نزلت تأديباً للمؤمنين ، وتوبيخاً لمن فرط منهم، وتربية وتعلima وتهذيباً لهم.

* * *

وفي ختام تفسير هذه الآيات الكريمة يمكن أن نستخلص منها الحقائق الآتية :

- ١ - محمد صلى الله عليه وسلم بشر من البشر، وسيموت كما يموت سائر البشر.
- ٢ - رسالة محمد (ﷺ) عالمية خالدة لا تموت بموته ، وعلى أتباعه أن يحملوا عبء تبليغ الإسلام رسالة الله إلى البشر .
- ٣ - الآجال بيد الله، والحذر لا يمنع القدر ، ولن يموت إنسان قبل انتهاء أجله، فلا داعي للجبن والتخاذل، فالجهاد فريضة، والشهد يبلغ أرفع مراتب الجفات.
- ٤ - الحق له رجاله على مر التاريخ ، وكثير من الريانيين جاهدوا مع أنبيائهم ، وتحملوا تبعات الإيمان في ثبات وصدق، ودعاء صادق لله، وقد حقق الله لهم الرجاء فأعطاهم النصر في الدنيا والجنة في الآخرة .

★ ★ ★

﴿يَتَّخِذُهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ
 أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ ﴿١٤٩﴾ بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ ﴿١٥٠﴾
 سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ
 سُلْطَانًا وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوَى الظَّالِمِينَ ﴿١٥١﴾ وَلَقَدْ
 صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ إِذْ تَحُسُّونَهُم بِإِذْنِهِ ۖ حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَزَّعْتُمْ
 فِي الْأَمْرِ وَعَصَيْتُمْ مِمَّا أَرَاكُمْ مَا تَحِبُّونَ ۚ مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ
 الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ وَلَقَدْ
 عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٥٢﴾﴾

المضردات :

يردوكم على أعقابكم :	أى يردوكم إلى ما كنتم عليه فى الجاهلية.
ومأواهم :	المأوى، المكان الذى يرجعون إليه.
مَثْوَى :	مَثْوَى الإنسان ، مكان إقامته الدائمة.
تحسبونهم :	أصل مناه ، تبطلون حسبهم، والمراد : تستأصلونهم قتلا.
فشلتم :	جهنتم وضعف رأيكم ، وأصابكم الخور فهزمت.
وتنازمتم :	اقتزقت كلمتكم ، واخطفتكم.
ليبتليكم :	ليختدكم.

التفسير :

١٤٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا يَرُدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ

* * *

عندما عاد المسلمون من غزوة أحد ، ولم يكتب لهم فيها النصر، حاولت جهات كثيرة أن تثبط عزيمتهم ، وأن تشككهم فى الإسلام.

* * *

قال ابن عباس : هم المنافقون قالوا للمؤمنين لما رجعوا من أحد، لو كان نبيا ما أصابه فارجعوا إلى إخوانكم، وأطلبوا الأمان منهم، وادخلوا في دينهم، وأبمئثوا فئة تطلب الأمان لكم من أبي سفيان رأس المشركين يومئذ .

* * *

وقيل : نزلت بسبب قول أهل الكتاب للمؤمنين : لو كان محمد نبيا حقا لما غلب، ولما أصاب أصحابه ما أصابهم.

جاء في تفسير الألويس :

والمراد من الذين كفروا: إمّا المنافقون لأنهم هم الذين قالوا للمؤمنين عند هزيمتهم في أحد، ارجعوا إلى إخوانكم وادخلوا في دينهم ... وإمّا أبو سفيان وأصحابه، فالمراد بإطاعتهم الاستكانة لهم وطلب الأمان منهم .. وإمّا اليهود والنصارى ، لأنهم هم الذين كانوا يلصقون الشبه في الدين ويقولون : لو كان محمد نبيا لما غلبه أعداؤه... وإمّا سائر الكفار^(١١١).

وخصوص السبب لا يمنع إرادة الموم من اللفظ.

قال الطبري في التفسير :

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا . يا أيها الذين صدقوا الله ورسوله، في وعد الله ووعده وأمره ونهيه، إن تطيعوا الذين كفروا . يعني الذين جحدوا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ، من اليهود والنصارى، فيما يأمرونكم به وفيما ينهونكم عنه ، فتقبلوا رأيهم ونصحهم.

يُرَدُّوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ . يحملوكم على الردة بعد الإيمان ، والكفر بالله وآياته ورسوله .

فَتَقَبَّلُوا خَاسِرِينَ . فترجعوا عن إيمانكم ودينكم الذي هداكم الله له ، خاسرين . هالكين قد خسرتم أنفسكم ، وضللتكم عن دينكم ونهيت دنياكم وأخرتكم^(١١٢).

وتلتقى كتب التفسير هنا ، على أن الهزيمة الجزئية التي أصابت المسلمين في غزوة أحد، كانت مجالا لطمع الطامعين وبسائط الكفار والمنافقين في المدينة، ممن انتهزوا الفرصة ليضطربوا من عزائم المسلمين، ويخوفوهم عاقبة السير مع محمد، ويصوروا لهم مخاوف القتال وعواقب الجهاد، لذلك نزل القرآن ينصح المؤمنين بالتماسك والتأزر والصمود، والاستغناء بالإسلام وبالقرآن عن نصيحة الكافرين والمنافقين، وهي قاعدة لا تختص بزمانها ولا مناسبتها، بل تمتد في الزمان والمكان ما دام الإنسان .

ثم فتح القرآن لهم باب الأمل والرجاء، وشدد من عزائمهم بتذكيرهم أن الله هو مولاهم وناصرهم ، وهو القوى الذي لا يخذل أوليائه.

١٥٠ - بَلِ اللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ .

بل الله ناصركم إن امتثلتم أمره، واجتنبتم نهيه، وأعدتكم لعدوه ما استطعتم من قوة، وكنتم كالبنين المرصوص يشد بعضه بعضاً .

جاء في تفسير المنار :

بل الله مولاكم . فلا ينبغي أن تفكروا في ولاية أبي سفيان وحزبه، ولا عبد الله بن أبي شيعة . ولا أن تصنوا لإغواء من يدعونكم إلى مولاتهم ، فإنهم لا يستطيعون لكم نصراً، ولا أنفسهم ينصرون ، وإنما الله هو المولى القادر على نصركم (١١٢) .

وهو خير الناصرين . أى هو سبعاثه خير ناصر وخير معين فلا تستصروا بغيره .

١٥١ - سَنَلْقَى فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ بِمَا أَشْرَكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانٌ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَبئس مَثْوًى

الظالمين .

تبين هذه الآية سبيلاً من سبل النصر ، التى يمنحها الله لعباده المؤمنين ، عندما يأخذون بالأسباب ويستحقون عناية السماء ، فعند الله جنود كثيرة ، وأسلحة متنوعة ، يساعد بها من يستحق المساعدة . منها سلاح الريح ، أرسطه على المشركين في غزوة الأحزاب ، ومنها سلاح الرعب القاه في نفوس المشركين في أعقاب معركة أحد ، حين عزموا أن يعودوا ليستاصلوا شافة المسلمين ، فقتل الله الرعب في قلوبهم فانهزموا (١١٣) .

ومنها ما يشبه الصواريخ ، ألقاها على أصحاب القيل فجعلهم كعصف مأكول ، أى هالكين كزرع أكلته الماشية . ومن أسلحة الله الملائكة ، أنزلها على المسلمين يوم بدر ، وعند الله أسلحة كثيرة . وما يعلم جنود ربك إلا هو وما هي إلا ذكرى للبشر . (المائدة : ٢١) .

والرعب : هو الخوف والفرع .-

والسلطان : الحجة والبرهان .

والمعنى : ستملأ قلوب المشركين خوفاً وفرعاً ، بسبب إشراكهم مع الله آلهة أخرى ، ليس لهم حجة على صحة الوهييتها ، ومرجعهم الذى يرجعون إليه يوم القيامة هو النار ، وساء هذا المَثْوَى والمستقر للكافرين (١١٤) .

وهل هذه الآية خاصة بيوم أحد ، أو هي عامة في جميع الأزمان ، ذكر كثير من المفسرين أنها خاصة بيوم أحد لأن سياق الكلام في غزوة أحد .

فالكفار في غزوة أحد قد انتصروا على المسلمين وهزمهم ، ثم ألقى الله الرعب في قلوبهم ، فتركهم وفروا منهم من غير سبب ، وسار المشركون إلى مكة (فلما كانوا في بعض الطريق قالوا ما صنعنا شيئاً ، قتلنا

الأكثرين منهم ثم تركناهم ونحن قادرون ، ارجعوا حتى نستأصلهم بالكلية ، فلما عزموا على ذلك ألقى الله الرعب في قلوبهم (١١٦).

وقال بعض المفسرين : الآية غيـز خاصة بيوم أحد ، بل هي عامة في كل معركة ، يتقابل فيها المؤمنون مع الكافرين ، فيحق الله الحق بكلماته ، ويقطع دابر الكافرين .

هــالـآيـة بـيـان لـسـنة إلهية عامة :

إذا كان المؤمنون يتمسكون بمطالب الإيمان ومقتضياته كالمؤمنين السابقين .

قال الإمام محمد عبيد :

إذا كان المؤمنون يتمسكون بمطالب الإيمان ومقتضياته كالمؤمنين السابقين ، وإذا كان الكافرون قد جحدوا وعاندوا وكابروا الحق كما فعل الكافرون في عهد البعثة المحمدية (١١٧).

وبهذا يندفع قول من يقول : ما بالنا نجد الرعب كثيرا ما يقع في قلوب المسلمين ، ولا يقع في قلوب الكافرين؟ فإن الذين يسمون أنفسهم مسلمين قد يكونون على غير ما كان عليه أسلافهم ، من الثبات والصبر وبذل النفس والمال في سبيل الله ، وتمنى الموت في الدفاع عن الحق ، فمعنى المؤمنين غير متحقق فيهم . وإنما رعب المشركين مرتبط بـإيمان المؤمنين ، وما يكون له من آثار ، فعلى المسلمين اليوم لا يقع حجة على القرآن . لأن أكثرهم قد انصرفوا عن الاجتماع على ما جاء به الإسلام من الحق.

فالقرآن باق على وعده ، ولكن هات لنا المؤمنين ولك من إنجاز وعد الله ما تشاء (١١٨) قال تعالى : وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ولم يكن لهم دينه الذي ارتضى لهم . . . (التور : ٥٥) .

١٥٢ - ولقد صدقكم الله وعده إذ تحسونهم بإذنه حتى إذا قُتِلْتُمْ وتنازعتم في الأمر وعصيتُم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة ثم صرفكم عنهم ليبتليكم ولقد عفا عنكم والله ذو فضل على المؤمنين .

تحسونهم : أى تقتلونهم ، يقال حسسته أحسه أى قتلته . وفى المختار ، إذ تحسونهم أى تستأصلونهم قتلا . وفى حاشية الجمل : تحسونهم : أى تقتلونهم قتلا كثيرا فاشيا ، من حسه إذا أبطل حسه .

وكان ذلك فى مطلع المعركة حيث بدأ المسلمون يقتلون المشركين ويخدمون حسهم قبل أن يلهيهم الطمع فى النغمة من الطاعة للقائد .

حتى إذا قُتِلْتُمْ وتنازعتم في الأمر وعصيتُم من بعد ما أراكم ما تحبون منكم من يريد الدنيا ومنكم من يريد الآخرة . وهو تقرير لحال الرماة ، وقد ضعف فريق منهم عن صد إغراء الطمع فى الفنائم ووقع النزاع بينهم وبين

من يرون الطاعة المطلقة لأمر رسول الله . وانتهى الأمر إلى العصيان ، بعد ما شاهدوا بأعينهم ملاحقة النصر منقسمين إلى فريقين : فريق يريد غنيمة الدنيا وفريق يريد ثواب الآخرة .. وما كان لجيش ينقسم على نفسه في ميدان المعركة هكذا أن يظل في انتصاره ، وبخاصة أن الخلاف كان على عرض من أراض الدنيا ، والمعركة معركة عقيدة أولا وأخيرا .

ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَنْهُمْ لِيَبْتَلِيَكُمْ . أى صرف قوتكم وبأسكم عن المشركين فانهمزتم وفررتم ، ليكون في هذا ابتلاء لكم وامتحان بما أصابكم منهم من الكر عليكم والإيقاع بكم .

وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ . عفا عما وقع منكم من ضعف أمام شهواتكم ، وعصيان لأمر رسولكم ، وخروج على النظام الذى وضعه لكم ، ثم ما وقع كذلك من فرار وانقلاب عن ميدان المعركة حين قيل إن محمدا قد مات ، ومن يأس من جدوى المقاومة بعد محمد .. وكلها ذلات تحسب على المؤمنين ، عفا الله عنكم ، فضلا منه ومنة تجاوزا عن ضعفكم البشرى الذى لم تصاحبه نية سيئة ولا إصرار والله ذو فضل على المؤمنين .

★ ★ ★

﴿ إِذْ تَصْعَدُونَ وَلَا تَكُونُوا عَلَى أَحَدٍ مِنَ الرُّسُلِ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَجِكُمْ فَأَتْبَعَكُمْ غَمًّا ثَمًّا لَّكَيْلًا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ﴿١٥٣﴾ ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنًا نُعَاسًا يَفْعَلُ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ يَقُولُونَ هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ مِنْ شَيْءٍ قُلْ إِنْ أَلَمْرُ كُلُّهُ لِلَّهِ يُخْفُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبْدُونَ لَكَ يَقُولُونَ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَاتَلْنَا هَهُنَا قُلْ لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ لَبَرَزَ الَّذِينَ كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ إِلَى مَضَاجِعِهِمْ وَلِيَبْتَلِيَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلِيُمَحَّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ﴾ ﴿١٥٤﴾

المفردات :

تصعدون : تشتدون في العدو منهزمين .
ولا تكونون على أحد : ولا تلتفتون إليه لجذكم في الهرب ، فرارا من الطلب .
أخراكم : مؤخرة جيشكم .

اثابكم غما بفسم :	جزاكم الله غما بالهزيمة بسبب غمكم للرسول بالخالفة ، أو غما متصلًا بفسم.
امنة :	أمنًا وسلامًا .
يفشى :	يفشى .
اهتمهم أنفسهم :	شغلهم الاهتمام بها .
لبرز :	لخروج ولظهور .
مضاجهمهم :	المراد بها مصارعهم في أرض الموقعة .
وليبتلى :	ليختبر وهو العليم .
وليحصص ما في هلوبكم :	وليظهرها من الشبهات ويتبينها .

التفسير :

١٥٣ - إِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلَوْنُ عَلَى أَحَدٍ وَالرُّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ فَأَنَابَكُمْ غَمًّا بِغَمٍ لِّكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ

والصعود : الارتفاع على الجبال والدرج، والصعود أيضاً الذهاب في صعود الأرض والإبعاد .

أى اذكروا - أيها المؤمنون - وقت أن كنتم مصمدين تهولون بسرعة في بخرى - وادى بعد أن اختلت صفوفكم، واضطرب جمعكم، وصرت لا يمرح بعضكم على بعض، ولا يلتفت أحدكم إلى غيره من شدة الهرب، والحال أن رسولكم - صلى الله عليه وسلم - يدْعُوكُمْ فِي أَخْرَاكُمْ . أى يناديكم فى آخركم أو فى جماعتكم الأخرى أو من خلفكم ، والمراد أن الرسول ﷺ كان يدعو المنهزمين إلى الثبات ، وإلى ترك الفرار من الأعداء، وإلى معاودة الهجوم عليهم، وهو ثابت لم يتزعزع ومعه نفر من أصحابه.

جاء فى نور القرآن ما يأتى :

والمبارة ترسم صورة حركتهم الحسية وحركتهم النفسية فى ألفاظ قلائل فهم مصعدون هربا فى اضطراب وريب ودهشة، لا يلتفت أحد إلى أحد من الهول، ولا يجيب أحد داعى أحد من الذعر - والرسول يدعوهم وهم مصعدون، إنه مشهد كامل فى ألفاظ قلائل.

وكانت النهاية أن يجزيهم الله على الغم الذى تركوه فى نفس الرسول بفرارهم غمًّا يملأ صدورهم على ما كان منهم ، وعلى تركهم رسولهم يصيبه ما أصابه وهو ثابت دونهم ، وهم عنه فارون . ذلك كى يتعلموا ألا يحفلوا بشئ يفتوهم، ولا يحزنوا لأذى يصيبهم . فهذه التجربة التى مرت بهم ، وذلك الندم الذى ساور نفوسهم، وذلك الغم الذى استشعروه فيما فعلوه .. كل أولئك سيصغر فى نفوسهم كل ما يفتوهم من عرض، وكل ما يصيبهم من مشقة ، ويجعلهم أدق تقديرا للأمور كلها خيرها وشرها، بعد هذه التجربة الأليمة لِكَيْلَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا مَا أَصَابَكُمْ . والله المطلع على الخفايا يعلم حقيقة أعمالكم ودواهمكم وتأثراتكم والله خبيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ .

وفى تفسير الجلالين قَاتَابَكُمْ فَجَازَاكُمْ . غَمًّا الهزيمة . بِغَمٍّ يسبب غمكم للرسول . وقيل الباء بمعنى على أى مضافا على غم .

قالت الممتزلة : وليس الغرض تسليطه الكفار على المسلمين ولكن الغرض الا يبقى فى قلوب المؤمنين اشتغال بغير الله ، ولا يحزنوا بالإدبار ولا يفرحوا بالإقبال .

وقال النيسابورى (١١٩) : (المراد أنكم قلتم لو بقينا فى هذا المكان وامتنعنا وقمنا فى غم فوات الغنيمة، فاعلموا أنكم لما خالفتم أمر الرسول وطلبتُم الغنيمة وقعتم فى غموم آخر كل واحد منها أعظم من ذلك، فيصير هذا مانعا لهم من أن يحزنوا على فوات الغنيمة من وقعة أخرى. ثم كما زجرهم على تلك المعصية بذاجر دنيوى زجرهم بذاجر أخروى فقال : وَاللَّهِ خَيْرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . عالم بجميع أعمالكم وقصودكم ودواعيكم فيجازيكم بحسب ذلك) (١٢٠).

١٥٤ - ثُمَّ أَنْزَلَ عَلَيْكُم مِّن بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنًا نَّعَاسًا يَفْشَى طَائِفَةٌ مِّنْكُمْ . الآية.

الأمنة - بفتحتن - مصدر كالأمن ، يقال أمن وأمنا وأمانا وأمنة . والنعاس ، هو الفتور فى أول النوم .

المعنى الإجمالى :

ثم أسبغ الله عليكم بعد الغم نعمة الأمن ، وكان مظهرها نعاسا يفسى فريق الصادقين فى إيمانهم ، وتوحيدهم لله ، أما الطائفة الأخرى فقد كان همهم أنفسهم لا يمتنون إلا بها ، ولذلك ظنوا بالله الظنون الباطلة كظن الجاهلية ، ويقولون مستكرين : هل كان لنا من أمر النصر الذى وعدنا به شيء ؟ قل - أيها النبى - الأمر كله فى النصر والهزيمة لله ، يصرف الأمر فى عباده إن اتخذوا أسباب النصر، أو وقعوا فى أسباب الهزيمة . وهم إذ يقولون ذلك يخفون فى أنفسهم أمرا لا يبدونه، إذ يقولون فى أنفسهم : لو كان لنا اختيار لم نخرج لهم تغلب، قل لهم : لو كنتم فى منازلكم وفيكم من كتب عليهم القتل لخرجوا إلى مصارعهم فقتلوا ، وقد فعل الله ما فعل فى أحد لمصالح جمّة، وليختبر ما فى سرائركم من الإخلاص ، وليظهر قلوبكم ، والله يعلم ما فى قلوبكم من الخفايا علما بليغا .

النوم فى المعركة :

عندما اشتد خوف المسلمين فى غزوة بدر أرسل الله عليهم النوم فهذا أعصابهم ، واطمأنت نفوسهم، واشتد يقينهم برعاية الله لهم، ثم أنزل الله المطر فى غزوة بدر فكان نعمة على المؤمنين، حيث ثبتت الأرض تحتهم ، وتطهروا ، وكان المطر وبالا على المشركين . قال تعالى :

إِذْ يُغَشِّكُمُ النَّعَاسُ أَمَةً مِّنْهُ وَيُنْزِلُ عَلَيْكُم مِّنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رَجَزَ الشَّيْطَانِ وَلِيَرْبِطَ عَلَى قُلُوبِكُمْ وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ . (الأنفال : ١١) .

وكان النوم فى غزوة بدر فى ليلة المعركة قبل أن تبدأ .

أما في غزوة أحد فالراجح أنه كان في أعقاب المعركة، بعد أن انتهت وأصاب المؤمنين فيها جراح وآلام، فأرسل الله عليهم النوم فهلكا روعهم واستعدوا لملاحقة المشركين في غزوة حمراء الأسد، ولما علم المشركون بذلك أسرعوا بالعودة إلى مكة .

قال الإمام محمد عبيد :

اختلف المفسرون في وقت هذا النعاس ، فقال بعضهم : إن ذلك كان في أثناء المعركة، وإن الرجل كان ينام تحت ترسه كأنه آمن من كل خوف وفزع، إلا المناققين فإنهم أهمتهم أنفسهم فاشتد جزعهم. وحمل بعضهم هذه الآية على آية الأنفال *إِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسُ أَمَةً مِنْهُ* . وإنما هذه في غزوة بدر . وقد مضت السنة في الخلق بأن من يتوقع في صبيحة ليلته هولا كبيرا ومصابا عظيما- فإنه يتجاهى جنبه عن مضجعه، ويبيت بلبلة المأسوع فيصبح خاملا ضعيفا، وقد كان المؤمنون يوم بدر يتوقعون مثل ذلك إذ بلغهم أن جيشا يزيد على ثلاثة أضعاف جيشهم سيعاربهم غدا، وهو أشد منهم قوة وأعظم عدة، فكان من مقتضى العادة أن يناموا على بساط الأرق والسهاد ، يضربون أخماسا في أسداس ، ويفكرون بما سيلاقون في غدهم من الشدة والبأس، ولكن الله رحمهم بما أنزل عليهم من النعاس، غشهم فناموا والتقى بالله تعالى مطمئنين لوعده، وأصبحوا على همة ونشاط في لقاء عدوهم، فالنعاس لم يكن يوم بدر في وقت الحرب بل قبلها .

وأما النعاس يوم أحد فقد قيل : إنه كان في أثناء الحرب ، وقيل إنه كان بعدها . وقد اتفق المفسرون وأهل السير على أن المؤمنين قد أصابهم يوم أحد شيء من الضعف والوهن، لما أصابهم يوم أحد من القتل والمصيان وقتل طائفة من كبارهم وشجعانهم ، فكانوا بعد انتهاء المعركة قسمين :

أقوياء الإيمان : الذين حزنوا وتألوا من التقصير في أسباب النصر، فأرسل الله عليهم النعاس، راحة لأجسامهم وبسما لجراحهم، وما من أمة إلا وفيها الأقوياء والضعفاء.

وضعفاء الإيمان : اشتد هلمهم ، ويثموا من النصر، وسلب الله عنهم عنايته ، فلم يرسل عليهم النوم ، بل شغلهم بأنفسهم فذلك قوله تعالى : *وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ يَظُنُّونَ بِاللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ ظَنَّ الْجَاهِلِيَّةِ* . فهذه الطائفة من المؤمنين الضعفاء ولا حاجة إلى جعلها من المناققين كما قيل^(١٧١).

وقال السيد رشيد رضا :

هذا وإن جمهور المفسرين قد جروا على خلاف ما اختاره الأستاذ الإمام في هذه الطائفة. فقلنا : إن المراد بها المناققون منهم الذين كانت تههم أنفسهم، إذ كان هم المؤمنين محصورا فيما أصاب الرسول صلى الله عليه وسلم . وما وقع لبعضهم من التقصير، وكان في غشيان النعاس ونزول الأمانة على المؤمنين من دونهم معجزة ظاهرة^(١٧٢).

وتحرير الكلام في هذه المسألة أن الله تعالى بين لنا في كتابه ثلاث حقائق :

(الحقيقة الأولى) أنه تعالى هو خالق كل شيء والذي بيده ملكوت كل شيء، ويمشيئته يجري كل شيء،

فلا قاهر له على شيء، وهو القاهر فوق كل شيء.

(الحقيقة الثانية) أن خلقه وتديره إنما يجري بحسب مشيئته .

وحكمته على سنن مطردة ومقادير معلومة قال تعالى : قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ .

(الحقيقة الثالثة) أن من جملة سننه في خلقه وقدره في تدبير عبادہ أن الإنيمان خلق ذا علم ومشیئة وإرادة وقدره ، فيعمل بقدرته وإرادته ما يرى بحسب ما وصل إليه علمه وشعوره أنه خير له ، والآيات الناطقة بأن الإنسان يعمل ويعلمه تمام سماعته وشقاوته في الدنيا والآخرة كثيرة جدا .

وإننا نرى الكتاب المریز يذكر بعض هذه الحقائق الثلاث في بعض الآيات ويسكت عن الأخرى ، لأن المقام يقتضى ذلك - ولكل مقام مقال - ولكنه ينكر على من يجعل شيئاً منها ، ويبين للناس خطأ .

وكذلك الآية التي نحن بصدد تفسيرها تشير إلى بعض هذه الحقائق في قوله تعالى : قُلْ إِنْ أُمِرْتُ لَأَبْلُغَنَّ إِلَهُ . (١٣٣) .

أي بيده مقاليد الأشياء يقدر ويدبر كيف يشاء ، وقد قضى بأن يخرج المسلمون في أحد ، وأن يهزموا لحكم يعلمها سبحانه ، وليستقيدوا من دروس الهزيمة فلا يفعلوا ما يؤدي إلى ملها .

لقد كانت غزوة أحد ابتلاء وامتحاناً تميز به طوائف الناس أمام هذا النوع من البلاء .

فمنهم أقوياء الإيمان ، وضعفاء الإيمان ، والمنافقين .

قال تعالى : وَلَيَبْتَليَ اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ وَلَيُمَحِّصَ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ .

أي نزل بكم ما نزل من الشدائد في أحد لتتمودوا تحمل الشدائد والمحن ، وليعالمكم - سبحانه - معاملة المختبر لنفوسكم ، فيظهر ما تطوى عليه من خير أو شر ، حتى يتبين الخبيث من الطيب ، وليخلص ما في قلوبكم من المحن والأدران ، فإن القلوب يعثرها بحكم العادة أدران وأمراض من الغفلة وحب الشهوة ، فاقتضت حكمة الله تعالى أن ينزل بها من المحن والبلاء ، ما يكون بالنسبة لها كالدواء لمن عرض له داء .

واللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ . أي عليم بأسرارها وضمائرها الخفية التي لا تفارقها ، قال تعالى : إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَىٰ عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ . (آل عمران ٥) . وقال سبحانه : وَإِنْ تَجَهَّرَ بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى . (طه : ٧) .

ومع معرفته سبحانه بكل شيء وإحاطة علمه بالظاهر والباطن فقد اقتضت حكمته أن يمتحن عبادہ ، وان يختبرهم ليظهر الخبيث من الطيب ، ويتبين المؤمن من المنافق . وتظهر الخفايا المستكنة واضحة ظاهرة في سلوك الناس وتصرفاتهم ، ثم يكون الجزء من جنس العمل أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ وَيَعْلَمِ الصَّابِرِينَ . (آل عمران : ١٤٢) .

﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِ إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ الشَّيْطَانُ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ حَلِيمٌ﴾ (١٥٥) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غُرَىٰ لَّو كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا لِيَجْعَلَ اللَّهُ ذَلِكَ حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّمُ وَيُمِيتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ (١٥٦) وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مُتُّمْ لَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٌ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ (١٥٧) وَلَئِنْ مُتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ ﴿١٥٨﴾

المفردات :

استزلهم : أوقعهم في الزلل بما زينه لهم.

استزلهم

أوغلوا فيها :

ضربوا في الأرض

جمع غاز. وهو المقاتل.

غزى

التفسير :

١٥٥ - إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان بعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم إن

الله غفورٌ حلِيمٌ .

المعنى الإجمالي :

إن الذين انصرفوا منكم عن الثبات في أملاكهم - يا معشر المسلمين - يوم التقى جمعكم وجمع الكفار للقتال في غزوة أحد ، إنما جرهم الشيطان إلى الزلل والخطأ بسبب ما ارتكبوا من مخالفة الرسول . ولقد تجاوز الله عنهم ، لأنه كثير المغفرة واسع الحلم.

الفرار من المعركة :

حذرت آيات القرآن ، وأحاديث النبي صلى الله عليه وسلم من التولى يوم الزحف أى الفرار يوم القتال.

قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحًّا فَلَا تُولُوهُمُ الْأُدْبَارَ (١٦) ومن يولهم يومئذ دبره إلا متحرفاً لقتال أو متحيزاً إلى فئة فقد باء بغضب من الله ومأواه جهنم وبئس المصير . (الأنفال : ١٥ ، ١٦) .

كما أمر القرآن بالثبات والاحتمال والاستعانة بذكر الله ليكون كل ذلك مددا وقوة لنفسية المحارب . قال تعالى : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَقِيعُ فُتَّةٌ فَأَثْبِرُوا وَادْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٤٥) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِعَايَةُكُمْ وَأَسْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ . (الأنفال : ٤٥-٤٦) .

* * *

وفي غزوة أحد . خالف الرماة أمر النبي صلى الله عليه وسلم وتركوا أماكنهم فاضطرب نظام المعركة، وهجم للمشركين على بقية الرماة فتكثروهم، وأصابوا المسلمين إصابات بالغة، وقد هز بعض المسلمين من المعركة متوجهاً نحو المدينة ، كما أن بعض المسلمين لم يثبت بهجوم النبي صلى الله عليه وسلم ، بل فرّ إلى الجبل أو إلى غهوه عندما اضطربت الصفوف .

« ولقد حكى لنا التاريخ أن هناك جماعة من المسلمين ثبتت إلى جانب النبي صلى الله عليه وسلم بدون وهن أو ضعف ، وقد أصيب ممن كان حوله أكثر من ثلاثين، وكلهم كان يفتدى النبي صلى الله عليه وسلم بنفسه ويقول وجهي لوجهك الفداء، ونفسي لنفسيك الفداء، وعليك السلام غير مودع » (١٧١) .

قال صاحب المنار :

وهناك وجه آخر في تفسير هذه الآية ، وهو أن الذين تولوا هم جميع الفتيان تغلوا عن القتال من الرماة وغيرهم، كالذين انهزموا عندما جاءهم العدو من خلفهم ، واستدل الثاقلون بهذا الوجه بما روى من أن عثمان بن عفان عوتب في هزيمته يوم أحد، فقال : إن ذلك خطأ عفا الله عنه .

* * *

ولقد قال المفسرون في صدد جملة يَعْصِي مَا كَسَبُوا . إنها تعني عصيان رسول الله ، وحب الفتيمة . وكراهية الموت .

* * *

وهذه الآية فيها تحذير للمسلمين من التولي يوم الزحف، وتحذير لهم من طاعة الشيطان ، والاستماع إلى وسوسته ، لأن طاعة الشيطان طريق إلى المصيبة والوهن والضعف، ومن سنة الله أن يعاقب الإنسان حيناً في الدنيا للتعليم والتأديب ، وأن يصفح عنه أحياناً لمرفته سبحانه بضعف البشر قال تعالى : وَمَا أَصَابَكُمْ مِنْ نَصِيبٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْرِىَ عَنْ كَثِيرٍ . (الشورى : ٣٠) .

قال الأستاذ محمد هزّة دروزة :

ولقد علم الله إخلاصهم وما أصابهم من خسائر في الأرواح وجروح في الأجساد ، وحزن وجزع، فاقترض حكمته أن يقرر لهم ذلتهم، وأن يبشرهم بهذه البشرى تهينة لروحهم، وتضميدا لجراحهم، وأن يكفّي بما وجهه إليهم في الآيات من عتاب ، وتحذير وتنبية ، وفي ذلك ما فيه من معالجة ربانية جليلة، للموقف العصيب ، وتأمل في عفو الله وحلمه وغفرانه في كل موقف مماثل ، إذا لم تشبه شائبة من سوء نية وخيب طوية (١٧٢) .

١٥٦ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا وَقَالُوا إِذَا ضَرَبُوا فِي الْأَرْضِ أَوْ كَانُوا غَزَىٰ لَوْ كَانُوا عِندَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا .. الآية.

هذه الآية تحذير للمؤمنين بأن لا يكونوا كالكفار ، الذين ينسون الله وقضاءه وحكمته ، ويقولون لمن يخرج غازياً أو سائحاً أو تاجراً هيّمت أو يقتل ، إنه لو لم يخرج لما مات أو قتل.

وذلك جهل منهم بأن الله قدر الآجال ، وأن الضرب في الأرض أو الغزو ، لا يكون مسأفاً ، المات أو القتل .

قال الفخر الرازي : وذلك لأن في الطباع محبة الحياة ، وكرهية الموت والقتل ، فإن قيل للمرء : إذا تحورت من السفر والجهاد ، فانت سليم طيب العيش ، وإن اندفعت إلى أحدهما وصلت إلى الموت والقتل - فالتغالب أن ينفر طبعه عن ذلك ، ويرغب في ملازمة البيت ، وكان ذلك من مكاييد المنافقين في التفتير من الجهاد .

* * *

ليجعل الله ذلك حَسْرَةً في قُلُوبِهِمْ . أي هالوا ذلك ليصير ذلك الاعتقاد الفاسد حسرة في نفوسهم . قال ابن كثير : أي خلق الله هذا الاعتقاد في نفوسهم ليزدادوا حسرة على موتاهم .

وَاللَّهُ يُحْيِي وَيُمِيتُ . فها هو يأتي للقاعد في بيته متى جاء حله ، كما يأتي المجاهد في حربه كذلك ، وربما أصابت الفية القاعد ولم تنزل بالغازي .

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . أي علمه همه ، نافذ في جميع خلقه ، لا يخفى عليه من أمورهم شيء .

* * *

« ولقد احتوت الآية على قوة ناهضة ، من شأنها أن تمد المؤمن بالصبر والرضا والتسليم لحكم الله ، والجرأة والإقدام ، وإيثار ما عند الله على حطام الدنيا ، وعدم الاستماع لوسوسة المنافقين ، ومرضى القلوب المماثلة في كل زمان ومكان » (١٣٦) .

١٥٧ - وَلَئِنْ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ مِتُّمْ لَمَغْفِرَةٍ مِنَ اللَّهِ وَرَحْمَةٍ خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ .

ولئن قتلتم أيها المؤمنون في الجهاد ، أو متم في أثنائه على فراشكم بدون قتل ، فإن مغفرة الله لكم ورحمته بكم خير من حياة أولئك الكفار المقطوعة صلتهم بالله ، الهابطة إلى الأرض ، ومما يجمعون فيها من مال ومنازع .

١٥٨ - وَلَئِنْ مِتُّمْ أَوْ قُتِلْتُمْ لَإِلَى اللَّهِ تُحْشَرُونَ .

وإنكم لمحشورون إلى الله على كل حال سواء متم ميتة عادية ، أو قتلتم في الجهاد ، فخير إذن أن تلقوا الله وقد نهضتم بتكليف الإيمان ، وجاهدتم في سبيله حتى وافاكم الأجل الموعود ، الذي لا ينقص منه الجهاد .

* * *

فأنت ترى أن هذه الآيات الكريمة قد اشتملت على أبلغ ألوان الترغيب في الجهاد ، من أجل إعلاء كلمة الله ، لأنها قد بينت أن الحياة والموت بيد الله وحده ، وأنه سبحانه قد يكتب الحياة للمسافر وللغازي ، مع اقتحامهما لموارد الحتوف ، وقد يبيت المقيم والقاعد في بيته مع حيازته لأسباب السلامة .

وإن الذين يموتون على الإيمان الحق ، أو يقتلون وهم يجاهدون في سبيل الله ، فإن لهم من مغفرة الله ورحمته ما هو خير مما يجمعه الكافرون من حطام الدنيا ، وأن كل من مات أو قتل فمرجه إلى الله عز وجل وهو سبحانه مطلع وشاهد . فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ (٧) وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ . (الزلزلة : ٧ ، ٨) .



﴿ فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ ﴿١٥٩﴾ إِنْ يَنْصُرْكُمُ اللَّهُ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿١٦٠﴾ ﴾

المضردات :

لنت لهم : رقت بهم .

فظا : الفظ ، سيئ الخلق .

غليظ القلب : قاسيه .

يخذلكم : يمنع عنكم النصر .

التفسير :

١٥٩ - فِيمَا رَحِمَهُ مِنَ اللَّهِ لَنْتَ لَهُمْ ... الآية .

بيان لعظم حلم النبي صلى الله عليه وسلم ، ورحمة الله به وبهم ، بعد ما كان منهم من مخالفة أمر الرسول وفرارهم ، كما سبق بيانه .

أي : فيسبب رحمة واسعة من الله بك وبهم - وفكك الله للصنع عنهم : فلتت لهم ورقت بهم ، ولم تغلظ عليهم في الملام ، مع أنهم فعلوا ما يقتضى أشد التعنيف . إذ ترك أكثر الرماة أماكنهم فوق الجبل ، واشتغلوا بجمع الغنيمة . فمكثوا المشركين من صعوده مكانهم ، وقلب ميزان المعركة لصالحهم . وترتب عليه أن أكثر الجيش فرّ ، وترك الرسول في قلة من أصحابه ، هناله من أذى المشركين ما ناله ، حتى أرجفوا بقتله ... فكان لين

الرسول معهم - بعد ذلك - رحمة من رحمة الله به وبيهم . إذ كان سببها في بقاء الإسلام ، وجمع قلوب المسلمين .

ولذا قال سبحانه وتعالى :

وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ .

أي : ولو كنت جاهل الطبع ، قاسي القلب ، فعاملتهم بقسوة ، وعنفتهم على ما كان منهم ، وأشعنت عنهم غضبا عليهم - لنفرت قلوبهم منك ، ففترقوا عنك ، ولم تستلمع أداء رسالتك ، وتبلغ دعوتك على وجهها الأكمل .

فإني صلى الله عليه وسلم معهم - على خطئهم وعقوبتهم عنهم - لم يكن عن ضعف وإنما كان ناشئا عن الرحمة التي فطره الله عليها .

فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ .

قال صاحب الكشاف : اعف عنهم فيما يتعلق بعقوبتهم ، واستغفر لهم فيما يتعلق بحق الله .

وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ .

أي : في أمر الحرب وغيره ، من كل أمر له خطر ولم ينزل في شأنه وحى ، استظهاها ببرايمهم . وتطليبا لنفوسهم ، ورهما لأقدارهم ، وتقريراً لسنة التشاور في الأمة الإسلامية .

وقد جاء في الكشاف : وعن الحسن رضي الله عنه : قد علم الله ما به إليهم حاجة ، ولكنه أراد أن يستن به من بعده .

وقيل : كانت العرب ، إذا لم يشاوروا في الأمر ، شق عليهم ذلك . فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بمشاورة أصحابه ، لئلا يتحمل عليهم استقلاله بالرأي دونهم . وكان صلى الله عليه وسلم ، يدرك - تمام الإدراك - ما للمشاورة من أثر في الوصول إلى الصواب .

وفي ذلك يقول صلى الله عليه وسلم : « ما تشاور قوم قط إلا هودوا لأرشد أمرهم » (١٣٧) .

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَرَكَ كُلُّ عَلَى اللَّهِ .

أي : فإذا استقر رأيك ، وسكنت نفسك - بعد المشاورة ، فامض الأمر ولا تتردد ، وتوكل على الله في تنفيذها ما عزمته عليه فإنه هو المعين لك في أمور الدين والدنيا .

إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَكَلِّينَ . عليه في جميع أمورهم . وإنما يحبهم لأنهم أخلصوا نفوسهم له ، وطردوا عنها ما سواه ، إذ لم يروا في غيره غناء .

وحب الله لهم ، مجاز عن توفيقه وإرشاده لهم في الدنيا ، وحسن الثبوت في الآخرة .

والمراد أنه لا ناصر لكم سواه .

وفى هذا تنبيه إلى أن الأمر كله لله .

وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ . أمر المؤمنين بأن يخلصوا الله تعالى بالتوكل عليه ، والثقة به ، فى جميع الأخذ فى الأسباب .

والمراد بالتوكل ، غير التوكل الذى هو ترك الأخذ بالأسباب ، مما يقع فيه كثير من المسلمين ، بناء على خطئهم فى فهم المراد من التوكل . وهذا التوكل محرم شرعا ..

★ ★ ★

﴿ وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ وَمَنْ يَفْعَلْ يَأْتِ بِمَا غُلَّ يَوْمَ الْقِيَمَةِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿١٦١﴾ أَفَمِنْ أَتْبَعَ رِضْوَانَ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ وَمَا وَدَّ جَهَنَّمَ وَيُسَّ الصَّيْرُ ﴿١٦٢﴾ هُمْ دَرَجَتٌ عِنْدَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿١٦٣﴾ ﴾

المفردات :

يغل : يخون . فالغلول : الخيانة وأخذ الشيء خفية . وخص - فى الشرع - بالسرقه من المنعم قبل القسمة . وفى قراءة (يُغْل) يضم الياء ويفتح العين ، أى ينسب إلى الغلول .

باء بسخط : رجع بفضب شديد من الله .

التفسير :

١٦١ - وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ .. الآية .

أى ما صح وما استقام - عقلا وشرعا - لنبي من الأنبياء أن يخون فى المغانم وغيرها ، أو ينسب إلى الخيانة .

وفى هذا تنزيه لقامه صلى الله عليه وسلم ، عن جميع وجوه الخيانة فى أداء الأمانة ، ومنها قسمة الفنائم ، وتنبيه على عصمته عليه السلام . فإن النبوة تنافى ذلك .

والمراد : تنزيه ساحته صلى الله عليه وسلم ، عما ظنه الرماة الذين تركوا أماكنهم يوم أحد ، حرصا على الغنيمة ، وخوفا من أن يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : من أخذ شيئا فهو له .. فيحرموا - فقال الرسول صلى الله عليه وسلم لهم معاتبا متعجبا « ظننتم أنا نغل ؟؟ » هزلت الآية (١٦٨) .

ومن مجاهد ، عن ابن عباس رضى الله عنهما ، قال : « اتهم المنافقون رسول الله - صلى الله عليه وسلم - بشيء فقد ، فأنزل الله الآية » .

وَمَنْ يَفُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ .. الآية.

أى ومن يخس يأت بما خان فيه يوم القيامة ، يحمله أمام أهل المحشر ، ليفتضح أمره .
وقد وردت أحاديث كثيرة فى عاقبة الغلول وجزائه ، وأنه من الكبائر .

فعن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما قال : كان على ثقل (١٢٩) النبى - صلى الله عليه وسلم - رجل يقال له كركرة فمات فقال النبى صلى الله عليه وسلم : هو فى النار ، فذهبوا ينظرون إليه فوجدوا عبادة قد غلها = (١٣٠) .

وقد امتنع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - من صلاة الجنازة على من غل (١٣١) .

ثُمَّ تُؤْتَى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ .

أى : تعطى كل نفس مكلفة جزاء ما عملت - من خير أو شر - وأحياناً تاماً ، قليلاً كان أو كثيراً .
والغالب داخل فى هذا العموم دخول أوليا .

وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ .

أى : وكل الناس لا يظلمون بنقص فى ثواب ما عملوه من الخير ، أو زيادة فى العقاب على ما اقترفوه من الشر . إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ وَإِنْ تَكُ حَسَنَةً يُضَاعِفْهَا . (النساء : ٤٠) .

١٦٢ - أَفَمِنْ اتَّبَعَ رِضْوَانُ اللَّهِ كَمَنْ بَاءَ بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ .. الآية.

المعنى : أغفلتم عن عدل الله ، فحسبتم أن من اتبع رضوان الله وسمى فى تحصيله : بفعل الطاعات وترك المنهيات ، كمن رجع بفضب شديد من الله عليه ، بسبب الكفر والمعاصي ، ومنها الغلول ؟ .

أى : لا يستوى من اتبع رضوان الله - بالالتزام شريعته ، فاستحق ثواب الله وتعيمة - ومن حاد عنه ، فاستحق غضبه وشديده عقابه ، فلا محيد له عنه .
وَمَا وَاهُ جَهَنَّمُ .

أى : مقمره ومثواه جهنم : يلتقى فيها عذاب الهون ، جزاء تفریطه فى أوامر الله تعالى ونواهيه .
وَبَشَّ الْمَصِيرُ .

أى : وبش ما له ومرجعه المصير : جهنم .

١٦٣ - هُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ اللَّهِ .. الآية .

أى : المتبعون رضوان الله والذين باعوا بسخطه ، ذوو درجات ومنازل متفاوتة فى الثواب والعقاب .

فأصحاب الثواب متفاوتون في الدرجات . والمستحقون لغضب الله وعذابه ، متفاوتون كذلك . والدرجات تكون في النعيم ، وتكون في العذاب . يدل على ذلك قوله تعالى : ﴿لِكُلِّ دَرَجَاتٍ مِمَّا عَمِلُوا﴾ . (الأنعام : ١٣٢) .
بعد قوله تعالى : ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ . (الأنعام : ١٣١) .

والمراد بقوله تعالى : عِنْدَ اللَّهِ . هي علمه تعالى وحكمه .

وَاللَّهُ بِصِرِّهِمْ بَاطِلُونَ .

أى : بصير بالأعمال التي عملوها من خير أو شر . سيجازيهم عليها : كلا بحسبه من ثواب أو عقاب .

★ ★ ★

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ
وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ
مُبِينٍ﴾ (١٦٤) أَوْلَمَّا أَصَبْتُمْ مَوْصِيئَةً قَدْ أَصَبْتُمْ مَثَلِيهَا قُلْتُمْ أَنْ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ
أَنْفُسِكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٦٥)

المضردات :

مَنْ : المن ، التفضل والإنعام من غير مقابل .

مِنْ أَنْفُسِهِمْ : من جنسهم .

الكتاب والحكمة : القرآن والسنة .

أَنَّى هَذَا : من أين هذا ؟

التفسير :

١٦٤ - لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ .. الآية .

أى : أنعم الله تعالى وتفضل على المؤمنين ببعثه الرسول فيهم من جنسهم : عربيا مثلهم : نشأ بينهم . وعرفوا أخلاقه وصفاته .

وإذا كان الرسول إليهم من جنسهم ، كان ذلك أبلغ في الامتنان . حيث يسهل عليهم مخاطبته ومجالسته ، ومعرفة أمور الدين منه .

وبعثه صلى الله عليه وسلم فيهم - وهو منهم - شرف للعرب ، وفخر عظيم لهم . وإن كانت رسالته عامة للمالين أجمعين وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين . (الأنبياء : ١٠٧) .

يُنَوِّرُ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ . وهو القرآن ، بعد أن كانوا أهل جاهلية . لم يطرق أسماعهم شيء من الوحي .

وَيُزَكِّيهِمْ . أى ويطهرهم مما كانوا فيه من دنس الجاهلية ، وخبث المتعذات . حيث دعاهم إلى العقيدة الصحيحة ، والأخلاق الكريمة والأعمال الصالحة .

وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ .

أى : ويملمهم القرآن وشرائعه ، وحكمه وأحكامه ، والسنة وما اشتملت عليه من بيان لميهم الكتاب . وتفصيل لمجمله .

وإن كانوا من قُلُوبٍ لَقِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ .

أى : وإنهم كانوا - من قبل بعثته - لقي ضلال ، وإضلال ، واضح الدلالة على الجهالة ، ظاهر لكل من علل على عاداتهم وأخلاقهم وعقائدهم .

١٦٥ - أَوْ لَمَّا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا قُلْتُمْ أَنَّى هَذَا .. الآية.

كلام مستأنف ، سبق لإبطال بعض ما نشأ من الظنون الفاسدة بعد معركة أحد ، إثر إبطال بعض آخر منها .

والمعنى : أفلتتم ما فلتتم من أسباب الهزيمة ولما أصابكم مصيبة يوم أحد بقتل سبعين شهيداً منكم قد أصبتم مثلها . يوم بدر بقتل سبعين من كفار قريش وأسر سبعين منهم - لما حدث هذا - قلتهم : من أين هذا! الذى أصابنا وقد وعدنا الله النصر ؟

قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ . بسبب عصيانكم أمر رسول الله ، حيث أمركم بالثبات فى مكانكم فمعيتم

إن الله على كل شيء قدير . فهو ينصركم حين تستحقون النصر، ويكتب عليكم الغلبة حين تقصرون فى التزام أسبابه .

وفى ختام الآية بما ذكر : ما يرشد إلى أن الأمر كله بيده جلَّتْ قدرته ، سبحانه وتعالى .

﴿وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَىٰ الْجَمْعَانِ فَيَا ذِينَ اللَّهِ وَلِيَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٦٦﴾ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْ فَنُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبِعَنَّكُمْ هُمْ لِلْكَافِرِ يَوْمَئِذٍ أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿١٦٧﴾ الَّذِينَ قَالُوا لِلْأَخَوِيهِمْ وَقَعَدُوا لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا قُلْ فَادْرءُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٦٨﴾﴾

المفردات :

يوم التقى الجمعان : أى يوم أحد، حيث التقى جمع المؤمنين وجمع المشركين.

وليظهر : وليظهر ويميز.

نافقوا : النفاق ، إظهار الإيمان وإبطان الكفر.

فادروا عن أنفسكم الموت : أى يوم أحد، حيث التقى جمع المؤمنين وجمع المشركين.

التفسير :

١٦٦ - وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ .. الآية.

أى : وما نزل بكم من استشهاد بمضكم ، يوم التقى الجمعان : جمع المؤمنين بقيادة رسول الله ، وجمع المشركين بقيادة أبى سفيان فَيَا ذِينَ اللَّهِ . أى فكأن بقضاء الله وقدره ، حسبما جرت به سنته فى خلقه وتلك الأيام تَدَاوَلُهَا بَيْنَ النَّاسِ . (آل عمران : ١٤٠) .

وفى ذلك تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ، ومواساة لهم فيما أصابهم. فالؤمن إذا عرف ذلك ، يرضى ويسلم بما قضاه الله وقدره .

وليَعْلَمَ الْمُؤْمِنِينَ .

أى : وليظهر المؤمن الصادق من غيره ، وليميز الخبيث من الطيب.

١٦٧ - وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا ... الآية.

أى : وليظهر غير الصادقين فى إيمانهم .

وَقِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْ فَنُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ ادْفَعُوا .

أى : قيل للمنهزمين مع عبد الله بن أبيّ - رأس المنافقين - تمالؤا فقاتلوا فى سبيل الله لإعلاء دينه ونصرة نبيه ، أو دافعوا عن أنفسكم وأموالكم ، إن لم تقاتلوا لوجه الله . وممن قال لهم ذلك : عبد الله بن عمرو ابن حرام .

قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعَانَا .

هذا استئناف بياني ، أى قالوا : لو كنا نعلم أنكم تلقون قتالاً لا تبغناكم وسرنا معكم . أو قالوا استهزاء : نعلم فتون الحرب وأساليبها لا تبغناكم .

ثم كشف الله حقيقة أمرهم فقال :

هُمْ لِلْكَفَرِ يَوْمًا أَقْرَبُ مِنْهُمْ لِلْإِيمَانِ .

أى هم - يوم قولهم ذلك - أقرب للكفر منهم للإيمان ، حيث تركوا الجهاد فى سبيل الله ، وقالوا ذلك كاذبين .

وإنما لم يصرح القرآن بحقيقة كفرهم ، لتلقمهم بالشهادتين . وهم- فى الواقع - لا إيمان فى قلوبهم .

يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ .

هذه جملة - تبين حال المنافقين الدائمة ، لا فى هذا اليوم فقط ، أى أنهم يتكلمون بكلمة التوحيد وليس فى قلوبهم منه شئ ، لإضمارهم الكفر والمداوة والبغضاء لأهل الإسلام .

وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ .

أى : والله سبحانه عليم بما انطوت عليه صدورهم من الشر والفساد ، ويأن ما قالوه بأفواههم ، ليس كائنا فى قلوبهم ، بل مغالطاً له .

١٦٨ - الَّذِينَ قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ وَقَعَدُوا .. الآية.

أى : الذين قالوا فى حق إخوانهم فى الدين ، أو توى شرايتهم الذين خرجوا مع المؤمنين وقاتلوا ، وقد قعدوا هم عن مشاركتهم والجهاد معهم .

لَوْ أَطَاعُونَا مَا قُتِلُوا . أى لو أطاعونا فى ترك السير مع الرسول والمؤمنين ، ما قتلوا . كما أننا لم نقتل .

وفى ذلك ما يدل على أن المنافقين ، حرصوا المؤمنين على التخاذل والتمرد عن الجهاد .

قُلْ فَادْرَءُوا . أى هل لهم يا محمد : إن كان القعود ينجى من الموت كما تزعمون ، فادفعوا عن أنفسكم الموت الذى كتب عليكم .

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . فِيمَا تَزْعُمُونَ مِنْ أَنْ الْمَوْتُ لَمْ يَقَعْ بِكُمْ ، لَأَنْكُمْ قَعَدْتُمْ وَجِبْتُمْ . قَالَ تَعَالَى : قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفَرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوْ الْقَتْلِ وَإِذَا لَا تُمْتَعُونَ إِلَّا قَلِيلًا ۖ قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ مِنَ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ رَحْمَةً وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا . (الأحزاب : ١٦ ، ١٧) .

★ ★ ★

﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ ﴾ (١٦٩) فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ . وَتَسْتَبْشِرُونَ بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ أَلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١٧٠﴾

كانت حياة المسلمين في المدينة مفعمة بالجهاد والاستشهاد ، كان للمسلمين شهداء في بئر معونة ، وشهداء في غزوة بدر ، وشهداء في غزوة أحد ، وفي غيرها من الغزوات (١٣٢) .

وكان المنافقون يثبطون المسلمين عن الجهاد ، ويدعونهم إلى القعود في المدينة خوفاً من الموت أو القتل . فبينت هاتان الآيتان فضل الشهادة ، ومنزلة الشهداء .

قال الواحدي : الأصح في حياة الشهداء ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من أن أرواحهم في أجواف طيور خضر وأنهم يرزقون ويأكلون ويتعممون .

وقد ورد هذا المعنى في سورة البقرة حيث قال سبحانه :

وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتٌ بَلْ أَمْوَاتٌ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ . (البقرة : ١٥٤) .

ولقد روى المفسرون أحاديث عديدة في سياق هذه الآيات ، كتفسير وتوضيح ، وأورد الحافظ ابن كثير طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة في الحث على الجهاد ، ومن أحاديث فضل الجهاد ما يأتي :

روى البخاري عن ابن المنكر أنه سمع جابراً يقول : لما قتل أبي جعلت أبيك وأكشفت الثوب عن وجهه ، فجعل أصعاب رسول الله ينهونني والنبي ﷺ لم ينه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم (لا تبكيه - أو ما تبكيه - ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها حتى رفع) (١٣٣) .

وروى الحاكم أبو عبد الله في صحيحه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتاكل من ثمارها ، وتاوى إلى قتاديل من ذهب معلقة في ظل العرش ، فلما وجدوا طيب مأكلهم ومشربهم ومقيلهم ، قالوا من يبلغ إخواننا أننا

فى الجنة ترزق لثلاً يزهدها فى الجهاد، ولا ينكلوا فى الحرب (١٦٩)، فقال الله عز وجل : أنا أبليهم عنكم .
فأنزل الله تعالى : وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْزُقُونَ (١٧٠).

(قال أبو الضمى نزلت هذه الآية فى أهل أحد خاصة ، وقال جماعة من أهل التفسير : نزلت الآية فى شهداء بئر معونة . وقصبتهم مشهورة ذكرها محمد بن إسحاق فى المغازى . وقال آخرون : إن أولياء الشهداء كانوا إذا أصابتهم نعمة أو سرور تحمسوا وقالوا : نحن فى النعمة والسرور وأبناؤنا وأبنائنا فى القبور ، فأنزل الله تعالى هذه الآية تنقيساً عنهم وإخباراً عن حال قتلاهم) (١٦٩).

والآية تبين منزلة الشهداء فهم فى حياة سارة ونعيم لنيل رزق حمن عند ربهم . وهذه الحياة الممتازة ترفعهم عن أن يقال فيهم كما يقال فى غيرهم : أموات ، وإن كان المعنى اللغوى للموت - بمعنى مفارقة الروح للجسد فى ظاهر الأمر - حاصلًا للشهداء كثيرهم من الموتى ، إلا أن هذه الحياة البرزخية التى أخبر الله بها عن الشهداء تؤمن بها كما ذكرها الله تعالى ، ولا ندرك حقيقتها لأنها من شؤون النيب .

قال القرطبي فى تفسير الآية :

(فقد أخبر الله تعالى - فى هذه الآيات عن الشهداء أنهم أحياء فى الجنة يرزقون ، والذى عليه الكثيرون أن حياة الشهداء محققة ، ثم منهم من يقول : ترد إليهم الأرواح فى قبورهم فينعمون . كما يعيا الكفار فى قبورهم فيعذبون ، وصار قوم إلى أن هذا مجاز ، والمعنى أنهم فى حكم الله مستحقون للنعيم فى الجنة . وقال آخرون أرواحهم فى أجواف طير خضر وأنهم يرزقون فى الجنة ويأكلون ويتنعمون ، وهذا هو الصحيح من الأقوال ، لأن ما صح به النقل فهو الواقع ، وحديث ابن عباس نص برفع الخلاف ..) (١٧٠).

والآية تثبت للشهداء حياة على نحو ما ، تؤمن بها ونفوس معرفة حقيقتها لله ، جاء فى المنتخب فى تفسير القرآن الكريم :

١٦٩ - وَلَا تَحْسِنَ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا ... ولا تظن الذين قتلوا فى سبيل الله أموات بل هم أحياء حياة استأثر الله بعلومها يرزقون عند ربهم رزقاً حسناً .

١٧٠ - فَرِحِينَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ ... يتألق السرور بالبشر من وجوههم ، بما أعطاهم الله بسبب فضله من المزايا ، ويفرحون بإخوانهم الذين تركوهم فى الدنيا أحياء مقيمين على منهج الإيمان والجهاد ، وبأنه لا خوف عليهم من مكروه ، ولا هم يحزنون لنفوات محبوب .

ويقول الأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوى:

(أى أن هؤلاء الشهداء فرحون بما آتاهم الله من فضله ، من شرف الشهادة ومن الفوز برضا الله . ويسرون بما تبين لهم ، من حسن مآل إخوانهم ، الذين تركوهم من خلفهم على قيد الحياة ، لأن الأحياء عندما يموتون شهداء مثلهم ، حينئذ يرضى الله وكرامته ، وسيظفرون بتلك الحياة الأبدية الكريمة كما ظفروا هم بها .

فالمراد بالذين لم ياحتقوا بهم من خلفهم : رفقائهم الذين كانوا يجاهدون معهم في الدنيا ولم يظفروا بالشهادة بعد ، لأنهم ما زالوا على قيد الحياة (١٣٨) .

والآيتان من أروع ما يتلى للحث على الجهاد وبيان فضل الشهادة ، وبيان منزلة الشهداء ، وجلال ثوابهم وطيب مقامهم ، ورقة منزلتهم ، وهي منزلة يتمناها المؤمن الصادق ، حياة الشهيد في جوار ربه يتمنى أن يعود إلى الدنيا ليقبّل في سبيل الله مرة ومرة ومرة ، لما يرى من فضل الشهادة . إن الشهيد قد قدم روحه ، وضحى بنفسه . فكان له الجزاء الأوفى من جنس عمله ، وكان له حق على الله أن يحفظه من النار وأن يدخله الجنة ، وأن يسكنه في أعلى منازل الجنان .

جاءت أم حارثة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم تقول : يا رسول الله : إن حارثة قد قتل في الجهاد فأخبرني أهو في الجنة أم في النار ؟ هل كان في الجنة صبرت وإن كان في النار بكيت ، فقال ﷺ : اتق الله يا أم حارثة إنها جنان وليست جنة وإن ابنك أصاب الفردوس الأعلى منها (١٣٩) .

وقد تمثل المؤمنون المعاني الكريمة لهذه الآيات والأحاديث ، فعملوا راية الجهاد في سبيل الله ، وكان العباد والزهاد والمنقطعون للعبادة في المساجد يرون أن لهم ثوابا عظيما على عبادتهم ، وكانت هناك مساجلات أدبية بين المتعبدين في المساجد ، والمجاهدين في ميادين الحرب .

روى الحافظ ابن عساکر عن محمد بن إبراهيم بن أبي سكينه قال : أُمي على عبد الله بن المبارك هذا الأبيات بطرسوس ، وأرسلها إلى الفضيل بن عياض سنة ١٧٠ هـ :

يا عابـد الحـرمين لو أبصـرتنا

لعلمت أنك في العبادة تلمب

من كان يخضب خده بمسحوقه

فنهـورنا بدمائنا تتـخضب

أو كسان يتسـحب خـيله في باطل

فخيولنا يوم الصبيحة تتعب

ريح الصبـير لكم ونحن صـبـيرنا

وهج المتناكب والغبار الأطيب

ولقد أتانا من مسـقال نـبيـنا

قـول صـحيح صـادق لا يكذب

لا يستوى غيبار خيل الله هي
أنف امرئ ودخان نار تلهب
هذا كتاب الله ينطق بيننا
لهس الشهيد بميت لا يكتب

فلما قرأ هذه الآيات الفضيل بن عياض ذرقت عيناه في المسجد الحرام وقال : صدق أبو عبد الرحمن، فقد صح في الحديث عن أبي هريرة أن رجلاً قال : يا رسول الله علمني عملاً أناال به ثواب المجاهدين في سبيل الله ، فقال له الرسول ﷺ : « هل تستطيع أن تصلي فلا تفتن، وتصوم فلا تقطر ؟ » فقال يا رسول الله أنا أضعف من أن أستطيع ذلك ، ثم قال صلى الله عليه وسلم : « هو الذي نفس بيده لو طوقت ذلك ما بلغت المجاهدين في سبيل الله » رواه البخاري (١١٠).

★ ★ ★

﴿ يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ (١٧١)

المعنى الإجمالي :

تتألق وجوه الشهداء بما من الله به عليهم من نعمة الشهادة ، ونعيم الجنة وعظيم الكرامة، وبأنه لا يضيع أجر المؤمنين .

فهذه الآية استئناف مبين لما هم عليه من سرور يتعلق بذواتهم بعد أن بين سبحانه سرورهم بحال الذين لم يلحقوا بهم .

أي أن هؤلاء الشهداء يستبشرون بحال إخوانهم الذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ، كما أنهم يستبشرون أيضاً لأنفسهم بسبب ما أنعم الله عليهم به من نعم جزيلة - ويسبب ما تفضل به عليهم من زيادة الكرامة وسمو المنزلة، وهذا يدل على أن هؤلاء الشهداء لا يهتمون بشأن أنفسهم فقط ، وإنما يهتمون أيضاً بأحوال إخوانهم الذين تركوهم في الدنيا ، وفي ذلك ما فيه من صفاء نفوسهم ، ومطهارة قلوبهم حيث أحبوا الخير لغيرهم كما أحبوه لأنفسهم .

والآية وإن نزلت في شهداء غزوة أحد ، إلا أن حكمها عام في جميع شهداء المؤمنين المجاهدين في سبيل الله.

★ ★ ★

﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ
وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا لَهُمْ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ
فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ﴿١٧٣﴾ فَانْقَلَبُوا بِنِعْمَةِ رَبِّهِمْ إِلَى دِيَارِهِمْ
فِي سَلَامٍ كَافٍ ﴿١٧٤﴾ الَّذِينَ هُمْ يُرِيدُونَ﴾

المفردات :

القرح : الجرح .

حسبنا الله : كافينا وحافظنا .

الوكيل : المتصرف ، أو الكافي ، أو الكافل .

قصة الآيات :

ورد في كتب التفسير ^(١٦١) عدة روايات عن أسباب نزول هذه: منها أنها نزلت في غزوة حمراء الأسد،
ومنها أنها نزلت في غزوة بدر الصفري، وتلتقى الروايات على أن حرباً نفسية كانت في أعقاب غزوة أحد. حاول
المشركون منها تشبيط همم المسلمين ليكسبوا جولة بدون معركة عسكرية ، ولكن المسلمين المخلصين لبوا نداء
الرسول وخرجوا في طلب المشركين ثم عادوا ظافرين غانمين إذ لم يجدوا عدوا وإنما سجلوا نصراً ممنونياً .

قال الفخر الرازي :

اعلم أن الله مدح المؤمنين على غزوتين تعرف لإحداهما بغزوة حمراء الأسد، والثانية : بغزوة بدر
الصفري، وكلاهما متصلة بغزوة أحد .

أما غزوة حمراء الأسد فهي المرادة من هذه الآية ، فإن الأصح في سبب نزولها أن أبا سفيان وأصحابه
بعد أن انصرفوا من أحد ، وبلغوا الروحاء ندموا ، وقالوا : إنا قتلنا أكثرهم ولم يبق إلا القليل فلم تركناهم ؟ بل
الواجب أن نرجع نستأصلهم ، فهموا بالرجوع .

فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأراد أن يهرب الكفار ويريمهم من نفسه ومن أصحابه قوة .
فندب أصحابه إلى الخروج في طلب أبي سفيان ، وقال : لا أريد أن يخرج الآن معي إلا من كان معي في القتال
في أحد .

فخرج الرسول صلى الله عليه وسلم مع قوم من أصحابه ، حتى بلغوا حمراء الأسد، وهي مكان على بعد
ثمانية أميال من المدينة، فالتقى الله الرعب في قلوب المشركين فانهزموا ١٠ هـ .

١٧٢ - الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ .

أى هؤلاء المؤمنون هم الذين أجابوا دعوته، وليوا نداه ، وأتوا بالعمل على أكمل وجهه ، واتقوا عاقبة تقصيرهم ، على ما هم عليه من جراح وآلام أصابتهم يوم أحد، لهم أجر عظيم على ما قاموا به من جليل الأعمال.

١٧٣ - الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ .

أى هم الذين قال لهم نعيم بن مسعود الأشجى، ومن وافقه وأذاع قوله : إن أبا سفيان وأعوانه جمعوا الجموع لقتالكم ، فآخشوهم ولا تخرجوا للقاتلهم.

روى عن ابن عباس ومجاهد وعكرمة أن الآية نزلت فى غزوة أحد الصغرى، ذلك أن أبا سفيان قال حين أراد أن ينصرف من أحد ، يا محمد موعدنا موسم بدر القابل إن شئت ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ذلك بيننا وبينك إن شاء الله ، وهذا مما اعتاده العرب فى حروبهم .

فلما جاء الموعد خرج النبي على رأس فريق من أصحابه حتى بلغ بدرًا فلم يجدوا هريشا ، وشهدوا سوق بدر، وكان لهم فيها ريح تجارى عظيم ، ولم يلقوا كيدا أو سوءا . وابن سعد يذكر وقوع الفزوتين وأسبابهما التى ذكرها المفسرون (١٧٣).

روى أن أبا سفيان خرج فى المام التالى لغزوة أحد، فى جيش من أهل مكة حتى نزل (مجنة) ، من ناحية (مر الظهران) ، فالتقى الله العرب فى قلبه فبدأ له الرجوع ، فلقى نعيم بن مسعود وقد قدم معتمرا فقال له أبو سفيان : إنى واعدت محمدا وأصحابه أن نلتقى بموسم بدر، وأن هذا عام جذب، ولا يصلحنا إلا عام نرعى فيه الشجر ونشرب فيه اللبن، وقد بدا لى أن أرجع ، وأكره أن يخرج محمد ولا أخرج فيزيدهم ذلك جراحة ، فإذهب إلى المدينة فثبطهم ، ولك عندى عشرة من الإبل ، أضعها فى يدى سهيل بن عمرو فأتى نعيم المدينة فوجد المسلمين يتجهزون لعماد أبى سفيان ، فقال لهم : أتوكم فى دياركم ، فلم يفلت منكم أحد إلا شريد، أفترون أن تخرجوا وقد جمعوا لكم ٩ فكان لكلامه وقع شديد فى نفوس قوم منهم ، فقال صلى الله عليه وسلم : « الذى نفسى بيده لا أخرجن ، ولو لم يخرج معى أحد » فخرج معه سميون راکباً يقولون (حسبنا الله ونعم الوكيل) حتى وافى بدرًا الصغرى فأقام بها ثمانية أيام ، ينتظر أبا سفيان فلم يلق أحدا ، لأن أبا سفيان رجع بجيشه إلى مكة ، وكان معه ألفا رجل، فسماء أهل مكة جيش السوق، وقالوا لهم : إنما خرجتم لتشربوا السوق.

ووافى المسلمون سوق بدر وكانت معهم نفقات وتجارات ، فباعوا واشتروا أنما وزبيبا فربحوا ، وأصابوا بالدرهم درهمين - وانصرفوا إلى المدينة سائلين غانمين.

وفى ذلك يقول الله تعالى : فزادهم إيمانًا . أى فزادهم هذا التخذيلى إيمانًا بالله ورغبة فى الجهاد ، واستعدادا للتضحية، وقالوا فى يقين صادق : حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ . الله كافينا ، يرد عنا أعداءنا وينصرنا، ونعم الكفيل الله تعالى .

١٧٤ - فَأَقْبَلُوا بِنِعْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضَّلَهُمْ لِمَ يَمْسَسُهُمْ سُوْرٌ ..

فعاد المسلمون من بدر الثانية بنعمة السلامة مع الرغبة في الجهاد وفوزهم بثوابه . وقد تظاهرت عليهم نعم الله ، فسلموا من تدبير عدوهم ، وأملأوا رسولهم ، وريحوا في تجارتهم ، ونالوا فضل الله عليهم في إلقاء الرعب في قلوب عدوهم فلم ينلهم أذى .

وَأَتَّبِعُوا رِضْوَانَ اللَّهِ . أى حرصوا على فعل ما يرضى الله تعالى عنهم ، من المبادرة إلى فعل الطاعات، ومنها خروجهم لبدر الصغرى، وترك المنهيات فجازوا برضوان الله وتأييده ونصره .

وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ أى ذو إحسان عظيم على العباد .

في أعقاب الآيات :

من المفسرين من ذكر أن الآيات نزلت في غزوة حمراء الأسد، في أعقاب غزوة أحد .

ومتهم من ذكر أنها نزلت في غزوة بدر الصغرى، وهي بعد غزوة أحد بسنة كاملة .

وهناك احتمال أن الآيات نزلت بعد الحادثتين كليهما . وقد رجح الأستاذ محمد عزة دروزة أن الآيات نزلت في غزوة حمراء الأسد لأنها متكاملة مع ما سبقها .

والمبتدأ أن الآيات لم تنزل مستقلة ، وليست منفصلة عن سابقتها، وكلمة الَّذِينَ متصلة نظماً بكلمة الْمُؤْمِنِينَ التي كانت خاتمة الآيات السابقة ، وأن المسلسلة كلها نزلت دفعة واحدة ، عقب أحداث وقعة أحد ومشاهدها .

والآيات تحتوى صورة رائعة لاستفراق النبي صلى الله عليه وسلم في دعوته والجهاد في سبيلها، وعمق إيمان الفئة المؤمنة التي كانت حوله ، وصبرها وتقانيها وقوة روحها واستفراقها في تأييد النبي ومطاعته.. وبخاصة في الحالة التي نزلت فيها الآيات، حيث خرجوا إلى عدو يزيد عليهم أضعافاً كثيرة، ويفوقهم في الوسائل ، وكانت جراحهم دامية وأجسادهم متعبة بما فهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، الذي كان مجروحاً في وجهه مشجوجاً في جبهته ، مكسورة رياعيته مكلومة شفته السفلى متوهناً منكبه الأيمن من ضربة أصابته وركبته مشجوجتان (١٤٣) . ويزيد في روعة الصورة أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يندب معه إلا الذين شهدوا معركة أحد وقاتلوا فيها ولم ينهزموا . وقد روى أن عددهم كان سبعين (١٤٤) . ومما رواه المفسرون من واقع هذه الصورة خروج الجرحى حرصاً على ثواب غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ومن ذلك أن شاباً (١٤٥) استشهد أبوه في المعركة ولم يكن شهداء بنفسه لأن أباه آلى عليه أن يتخلف إلى جانب سبيع أخوات له، فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم وطلب منه الإذن بالانضمام إليه بعد أن أخبره بعنزة الذي منعه من شهود المعركة ، وفي كل هذا عظيم الأسوة والتفكير لكل مسلم في كل ظرف ومكان (١٤٦).

وفي معنى هذه الآيات قوله تعالى : وَلَمَّا رَأَى الْمُؤْمِنُونَ الْأَحْزَابَ قَالُوا هَذَا مَا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَصَدَقَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَمَا زَادَهُمْ إِلَّا إِيمَانًا وَتَسْلِيمًا . (الأحزاب : ٢٢) .

★ ★ ★

﴿ إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿١٧٥﴾ وَلَا يَحْزَنُكَ الَّذِينَ يُدْرِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا يُرِيدُ اللَّهُ أَلَّا يَجْعَلَ لَهُمْ حِطًّا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٧٦﴾ إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿١٧٧﴾ وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ خَيْرٌ لِّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا نُمْلِي لَهُمْ لِيَزَادُوا إِسْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ﴿١٧٨﴾ ﴾

المفردات :

الشيطان : الشيطان هنا هو شيطان الإنس الذي غش المسلمين ليخذلهم وهو نعيم بن مسعود .

يخوف أوليائه : أى يخوفكم أنصاره من المشركين .

يسارعون في الكفر : أى يسارعون في نصرته والاهتمام بشئونه والتهوين من شأن المؤمنين وتخفيفهم .

حطًا في الآخرة : أى نصيبا من الثواب فيها .

اشتروا الكفر بالإيمان : أى أخذوا الكفر بدلاً من الإيمان كما يفعل المشتري من إعطاء شيء وأخذ غيره بدلاً منه .

نملى لهم : الإملاء : الإمهال والتخيلية بين المامل وعمله ليبلغ أقصى مداه ، من قولهم : أملى لفرسه

إذا أرخى له الطول ليرعى كيف شاء، منه الملأ للأرض الواسعة، والملوان : الليل والنهار .

سياق الآيات :

انتهت غزوة أحد بفوز المشركين ، وأصيب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بجراح وآلام وانكسار .

عندئذ أظهر بعض المنافقين كفرهم وصاروا يخوفون المؤمنين ويؤيسونهم من النصر والظفر بعدوهم ، ويقولون لهم إن محمداً طالب ملك، فتارة يكون الأمر له ، وتارة عليه ، ولو كان رسولا من عند الله ما غلب، إلى نحو هذه المقالة مما ينفر المسلمين من الإسلام ، فكان الرسول يحزن لذلك ويسرف في الحزن، فنزلت هذه الآيات تسلياً للرسول الأمين وترية للمؤمنين .

التفسير :

١٧٥ - إِنَّمَا ذَلِكُمُ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ أَوْلِيَاءَهُ فَلَا تَخَافُوهُمْ وَخَافُوا اللَّهَ إِن كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ .

بين الله سبحانه للمؤمنين أن أولئك الذين يخوفونكم بأعدائكم لتجنبوا عن لقاءهم ليسوا إلا أعوانا للشيطان الذي يخوف أتباعه فيجعلهم جبنا ولمستم منهم ، فلا تحفلوا بتخويفهم وخافوا الله وحده إن كنتم صادقي الإيمان قائمين بما يفرضه عليكم هذا الإيمان .

وجاء في التفسير الحديث :

في هذه الآية تنبيه وتثبيت للمؤمنين ، فالشيطان يثير في نفوسهم الخوف من أوليائه ، ليقعدهم عن القتال ، فليهم ألا يستمعوا لوساوسه ، ولا يضافوهم بل يخافوا الله وحده إن كانوا مؤمنين حقا . ا هـ .

وتفيد الآية أن المؤمن لا يكون جبانا ولا ذليلا ، لأن الموت والحياة بيد الله ، وإذا عرضت للإنسان أسباب الخوف فليستحضر في نفسه قدرة الله الذي بيده كل شيء ، وهو يجبر ولا يجار عليه .

إن في استطاعة الإنسان أن يقاوم أسباب الخوف ، ويعود نفسه الاستهانة بها بالتمارين والتربية .
إذا عرضت للإنسان أسباب الخوف ، فليعلم أن يقابلها بصبرها عن ذهنه ، وشغلها بما يضادها ويذهب بآثارها ، وهذا يدخل في اختيار الإنسان ، وهو الذي ينعكس به التكليف .

١٧٦ - وَلَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَن يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا .

كان للمنافقين مواقف شائنة في غزوة أحد ، فقد عاد عبد الله بن أبي بلثه الناس ، ولما دارت الدائرة على المسلمين في أحد ، بسبب موقف المناهقين أولا ، وبسبب ترك الرماة أماكنهم فوق الجبل لحماية ظهور المسلمين ثانيا ، ورجعوا إلى المدينة ، أظهر المنافقون كثيرا من الشماتة والبغضاء ، وقالوا في حق الذين قتلوا في المعركة .. لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا . (آل عمران : ١٥٦) .

ولما استعرض الرسول الأمين هذه المواقف الشائنة حزن وتالم ، فأنزل الله هذه الآية لتسلية ، أي لا ينبغي يا محمد أن تحزن لمسارعة هؤلاء الضالين في الكفر ، فإنهم لن يضرروا أوليائى بشيء من الضرر . وقد استفاد المسلمون من هذه الغزوة ، إذ عرفوا أعدادهم ، المنبئين فيما بينهم من المنافقين ، فآخذوا حذرهم . يُرِيدُ اللَّهُ الْأَ يَجْعَلُ لَهُمْ حَقًّا فِي الْآخِرَةِ . أي حكمته فيهم أنه يريد بمشيئته وقدرته ألا يجعل لهم نصيبا في الآخرة بسبب ما أبدوه من أسباب الفرقة والتخيل والشماتة وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . وعقاب اليم فوق عذاب الحرمان من نعيم الجنة .

وفي معنى هذه الآية قوله تعالى : يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا . . . (المائدة : ٤١) .

١٧٧ - إِنَّ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

والاشتراء في الآية الكريمة بمعنى الاستبدال ، على سبيل الاستمارة التمثيلية ، فقد شبه - سبحانه - الكافر الذي يترك الحق الواضح ، الذي قامت الأدلة على صحته ، ويختار بدله الضلال الذي قامت الأدلة على بطلانه بمن يكون في يده سلعة ثمينة جيدة فيتركها ، ويأخذ في مقابلها سلعة رديئة فاسدة .

والمعنى إن الذين استبدلوا الكفر بالإيمان، لن يضرروا دين الله ولا رسوله، ولا أوليائه بشيء من الضرر، وإنما يضررون بفعلهم هذا أنفسهم ضررا بليغا ، ولهم في الآخرة عذاب مؤلم شديد الإيلام، بسبب إيثارهم القى على الرشد ، والكفر على الإيمان والشر على الخير .

١٧٨ - وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا نُعَلِّيْ لَهُمْ خَيْرَ لِّأَنْفُسِهِمْ ..

أى لا يمتقدون الذين كفروا أن إلهائنا لهم ، وعدم تعجيلنا بمقويتهم ، على كيدهم للإسلام - خير لأنفسهم ، فإن الله يمهلهم ويؤخر عقوبتهم، ثم يأخذهم أخذ عزيز مقتدر .

إِنَّمَا نُعَلِّيْ لَهُمْ لِيُزَادُوا إِثْمًا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ .

أى يستدرجهم الله تعالى ويرضى لهم الحبل على الفارب ، ليرتوا في مراعى الشر، ثم يستحقون العذاب المهين في الآخرة مقابل اعتزازهم في الدنيا بالكفر والمعاصي، والكيد للإسلام والمسلمين والبادئ أظلم .

وفى معنى الآية قوله تعالى : يَحْسِبُونَ أَنَّمَا نُمِدُّهُمْ بِهِ مِنْ مَّالٍ وَبَيْنَ نَّاسِخِ لَّهُمْ فِي الْخَيْرَاتِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ . (المؤمنون : ٥٥ ، ٥٦) .

وقوله سبحانه : فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ . (القلم : ٤٤) .

وقوله عز شانه : فَلَا تَحْجِبْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَتَرْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ . (التوبة : ٥٥) .

﴿ مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا فَلَكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ ﴾ (١٧٩)

المفردات :

ليترك : يترك.

يميز : يفرق ويمزل.

يجتبي : يترك.

التفسير :

١٧٩ - مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ الْمُؤْمِنِينَ عَلَىٰ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ حَتَّىٰ يَمِيزَ الْخَبِيثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَجْتَبِي مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ ..

أى : ليس من شأن الله تعالى ، ولا من حكمته ومنتهى فى خلقه ، أن يترككم أيها المؤمنون على ما أنتم عليه ، من اختلاط المؤمن بالمنافق ، بل الذى من شأنه ومنتهى أن يبتليكم ويمتحنكم ، بألوان المصائب والشدائد ، حتى يظهر المؤمن الطيب المخلص ، ويستبين أمر المنافقين الذين هتكت أسمائهم وعرفت أسماؤهم ، وحقيقة نواياهم .

ولم تجر سنة الله بإطلاع أحد من خلقه على شيء من غيبه . قال تعالى : عَالِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا ۖ إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ يَمْلِكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا . (الجن : ٢٦ ، ٢٧) .

فأله تعالى يصطفى من رسله من يريد اصطفاؤه فيطلعه على ما يشاء من غيبه ، كما حدث للنبي محمد صلى الله عليه وسلم ، فقد أطلعه الله على ما دبره له اليهود حين هموا باغتياله ، وأطلعه على حال تلك المرأة التى أرسلها حاطب بن أبى بلتمه برسالة إلى قريش لتخبرهم باستعداد الرسول صلى الله عليه وسلم لحربهم ، وأطلعه على أحوال بعض المنافقين فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ . أى أطيعوا الله ورسوله وأطيعوا فيما شرع لكم . أو داوموا على ما أنتم عليه من الإيمان بالله ورسوله .

وإن تؤمنوا وتتقوا فللكم أجر عظيم . - وإن تصدقوا فى إيمانكم وتتقوا ريبكم بالزمام طاعته ؛ يدخلكم الجنة جزاء ، ونعم الجزاء إذ هى جزاء عظيم .

﴿وَلَا يَخْصِنُ الَّذِينَ يَبْطُلُونَ بِمَاءِ أَنْهَارِهِمْ أَلَّهُمْ مِنْ فَضْلِهِ، هُوَ خَيْرٌ لَّهُمْ بَلْ هُمْ شَرُّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخِلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلِلَّهِ مِيرَاتُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ﴾ (١٨٠) لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ يُضْلِمَ لَلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عِهْدُ إِلَيْنَا الْأَوْثَرِ لِرُسُولٍ حَقٍّ يَأْتِينَا بِقُرْيَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٨٣﴾ فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِكَ جَاءَهُ بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ ﴿١٨٤﴾

المضردات :

ما آتاهم

: أى ما أعطاهم من المال والعلم والجاه.

سيطوقون ما بخلوا به

: أى سيلزمون إثمه فى الآخرة كما يلزم الطوق الرقبة . وقد جاء فى أمثالهم: تقلدها طوق الحمامة ، إذا جاء بما يسبب به ويتم.

ميراث السموات والأرض

: أى ما يتوارثه أهلها من مال غيره.

سنكتب ما قالوا

: أى سنعاقب عليه ولا نهمله.

ونقول ذوقوا عذاب الحريق

: أصل الذوق وجود الطعم فى الفم ثم استعمل فى إدراك المحسوسات، والحريق المحرق المؤلم ، وعذاب الحريق أى عذاب هو الحريق أى سننتقم منهم.

عهد إلينا

: أى أمرنا فى التوراة وأوصانا.

القريان

: ما يقترب به إلى الله من حيوان ونقد وغيرهما ، والمراد من (النار): التى تنزل من السماء.

البيئات

: هى المعجزات الواضحة.

الزير

: واحدها زيور، وهو الكتاب.

المنير

: الواضح.

تمهيد :

كان الكلام هيباً مضى في التحريض على بذل النفس في الجهاد في سبيل الله بذكر ما يلاقيه المجاهدون من الكرامة عند ربه في جنات النعيم .

وهنا شرع يبحث على بذل المال في الجهاد - والمال شقيق الروح - فذكر أشد أنواع الوعيد لمن يبخل بماله في هذه السبيل ، وأرشد إلى أن المال ظل زائل ، وأن مدى الحياة قصير ، وأن الوارثين والموروثين سيموتون ويبقى الملك لله وحده .

ثم ذكر مقالة لليهود قد قالوها ، ثم كذبهم فيها ثم سألوا رسولهم وأبان له أن تكذيبهم لك ليس يبدع منهم بل سبقوا من قبل بمثله من الأنبياء السابقين .

* * *

التفسير :

١٨٠ - وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ

أى ولا يظن أحد أن بخل البخالين بما أعطاهم الله من فضله ونعمه هو خيراً لهم ، لأنهم مطالبون بشكران النعم ، والبخل بها كفران لا ينهى أن يصدر من عاقل .

والمراد من البخل بالفضل البخل به في أداء الزكاة المفروضة ، وهى الأحوال التى يتعين فيها بذل المال كالإنفاق لصعد عدو يحتاج البلاد ويهدد استقلالها ، ويصبح أهلها أدلة بعد أن كانوا أعزة ، أو إنقاذ شخص من مخالب الموت جوعاً .

ففى كل هذه الأحوال يجب بذل المال ، لأنه يجرى مجرى دفع الضرر عن النفس .

وليس الذم والوعيد على البخل بما يملك الإنسان من فضل ربه ، إذ إن الله أباح لنا الطيبات لتستمتع بها ، ولأن العقل قاض بأن الله لا يكلف الناس بذل ما يكسبون ويبيعون عراة جائئين ، ومن ثم قال فى حق المؤمنين المهتدين وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ . (البقرة : ٣) .

وجاءت الآية بطريق التعميم ترغيباً في بذل المال بدون تحديد ولا تعيين ، ووكّل أمر ذلك إلى اجتهاد المؤمن الذى يتبع عاطفة الإيمان التى فى قلبه ، وما تحدّثه فى النفس من أريحية بذل الواجب والزيادة عليه ، إذا هو تذكر أن هـ ماله حقاً للسائل والمحروم .

بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ . أى هو شرّ عظيم لهم ، وقد نفى أولاً أن يكون خيراً ثم أثبت كونه شراً ، لأن المانع للحق إنما يمنعه لأنه يصعب أن فى منعه خيراً له ، لما فى بقاء المال فى يده من الانتفاع به فى التمتع بالذات ، وقضاء الحاجات ودفع الغوائل والأهات .

سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ . أى سيجعل ما بخلوا به من المال طوقاً فى أعناقهم ، ويلزمهم ذنبه وعقابه، ولا يجدون إلى دفعه سبيلاً، كما يقال : طوقنى الأمر أى الزمنى إياه .

وخلاصة هذا - أن العقاب على البخل لازم لا بد منه .

وقال مجاهد : إن المعنى : سيكلفون أن يأتوا بمثل ما بخلوا به من أموالهم يوم القيامة عقوبة لهم فلا يستطيعون ذلك ، ويكون ذلك توبيخاً لهم على معنى : هلا فعلتم ذلك حين كان ممكناً ميسوراً، ونظير هذا قوله تعالى : وَيُذْعِنُونَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ . (القلم : ٤٢) .

ويرى بعضهم أن التطويق حقيقي، وأنهم يطوقون بطوق يكون سبباً لمذابهم فتصير تلك الأموال حيات تلتوى فى أعناقهم . فقد روى البخارى والنسائى عن أبى هريرة قال : « من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له شجاع (ثعبان) أقرع له زبيبتان يطوقه يوم القيامة، فيأخذ بهزمته (شدقيه) يقول أنا مالك ، أنا كنزك ، ثم تلا الآية » (١١٧) .

ولله ميراث السموات والأرض . أى لله وحده لا لأحد سواه، ما فى السماوات والأرض ما يتورث من مال وغيره ، فينقل من واحد إلى آخر لا يستقر فى يد ، ولا يسلم التصرف فيه لأحد، إلى أن يفنى الوارثون والموروثون . ويبقى مالك الملك، وهو الله رب العالمين.

فما لهؤلاء القوم ييخلون عليه بملكه، ولا ينفقونه فى سبيله ، وابتغاء مرضاته.

وفى الآية إيماء إلى أن كل ما يعطاه الإنسان من مال وجاء وقوة وعلم فإنه عرض زائل، وصاحبه فان غير باق، فلا ينبغي أن يستبقى الفانى ما هو مثله فى الفناء، بل عليه أن يضع الأشياء فى مواضعها التى لها ، وبذا يكون خليفة الله فى أرضه محسناً للتصرف فيما استعطف.

وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . أى والله لا تخفى عليه خافية من أعمالكم ، ولا ما تتلوى عليه جوارحكم، فيجازى كل عامل بما عمل يحاسب تأثير عمله فى تزكية نفسه أو تديسيتها ، ونيته فى فعله كما جاء فى الحديث: « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لكل امرئ ما نوى ».

١٨١ - لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ .

أى قد سمع الله قول هؤلاء الكافرين الذين قالوا هذه المقالة، ولم يخف عليه ، وسيجزيهم عليه أشد الجزاء.

وهذا أسلوب يتضمن التهديد والوعيد، كما يتضمن البشارة والوعد بحسن الجزاء فى نحو « سمع الله لمن

حمده » ويضمن مزيد العناية وإرادة الإغاثة وإزالة الشكوى فى نحو « قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا

وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا . (المجادلة : ١) . إذ سمع الله لعباده يراد به مراقبته لهم في أقوالهم ، ويلزم من ذلك المعاني التي ذكرناها آنفاً .

روى سعيد بن جبير عن ابن عباس قال : أتت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل الله تعالى : مَنْ ذَا الَّذِي يَفْرِضُ اللَّهُ قَرْضًا حَسَنًا . (البقرة : ٢٤٥) . فقالوا : يا محمد ، أفقير ريك يسأل عباده القرض ونحن أغنياء؟ فأنزل الله لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ الْآيَةَ .

سَكَبُ ما قَالُوا . أى سماعيهم على ذلك عقاباً لا شك فيه ، إذ يلزم من كتابة الذنب وحفظه العقوبة عليه ، وهذا استعمال شائع في اللغة .

وَقَتْلُهُمُ الْأنبياءَ بِغَيْرِ حَقٍّ . أى قتل سلفهم لهم ، وإنما نسبة إليهم للإشارة إلى أنهم راضون بما فعلوه .

وهذا يدل على أن الأمم متكافئة في الأمور العامة ، ويجب على أفرادها الإنكار على من يفعل المنكر وتبتيه أو النهي عنه ، ثلثا يفشو فيها ، فيصير خلقاً من أخلاقها وعادة مستحكمة فيها ، فتستحق العقوبة في الدنيا بالضيق والفقر ، والعقوبة في الآخرة بتدنيس نفوسها ، وأن المتأخر إذا لم ينظر إلى عمل المتقدم ويطلبه على أحكام الشريعة فيمتحن منها ما تستعمله ، ويستهن ما تستهجنه - عد شريكاً له في إثمه ومستحقاً لمثل عقوبته .

وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ . أى سننتقم منهم ونقول لهم هذه المقالة .

ذلك أنهم لما قالوا ما قالوا وقتلوا من الأنبياء من قتلوا ، فقد أذاقوا المسلمين وأتباع الأنبياء ألواناً من العذاب ، وأحرقوا قلوبهم بلهب الإيذاء والكرب ، فجوزوا بهذا العذاب الشديد وقيل لهم : ذوقوا عذاب الحريق ، كما أذقتم أولياء الله في الدنيا ما يكرهون .

والخلاصة - ذوقوا ما أنتم فيه ، فليست بمتخلصين منه ، وهذا قول يلقي للتشفي الدال على كمال الغيظ والغضب .

١٨٢ - ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ . أى أن هذا العذاب المحرق الذي تذوقون حرارته بسبب أعمالكم في الدنيا كقتل الأنبياء ، ووصف الله بالفقر ، وجميع ما كان منكم من ضروب الكفر والفسوق والعصيان .

وأضاف العمل إلى الأيدي ، من قيل أن أكثر أعمال الإنسان تزاوُل باليد ، وليشيد أن ما صذبوا هو من عملهم على الحقيقة ، لا أنهم أمروا به ولم يباشروه .

وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ . أى أن ذلك العذاب أصابكم بميلكم ، ويكونه تعالى عادلاً في حكمه وفعله ، لا يجوز ولا يظلم ، فلا يقابح غير المستحق للعقاب ، ولا يجعل المجرمين للمقتدين ، وإلّا كافرين كاللومنين كما قال : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَاءَ مَا مَحْبَاهُمْ وَمَعَانِهِمْ سَاءَ مَا

يَحْكُمُونَ . (الجاثية : ٢١) . وقال : أَتَجْعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْمُجْرِمِينَ ؟ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ . (القلم : ٣٦٢٥) .
وقال : أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ . (ص : ٢٨) .

والخلاصة - أن ترك عقاب أمثالكم مساواة بين المحسن والمسيء وضع للشئ في غير موضعه، وهو ظلم كبير لا يصدر إلا ممن كان كثير الظلم مبالغا فيه .

١٨٣ - الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَهِدَ إِلَيْنَا أَنْ نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ .

قال ابن عباس : نزلت هذه الآية في كعب بن الأشرف ومالك بن الضيف وهشاحص بن عازوراء وفي جماعة آخرين، أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : يا محمد تزعم أنك رسول الله ، وأنه تعالى أوحى إليك كتابا، وقد عهد إلينا في التوراة ألا نؤمن لرسول حتى يأتينا بقربان تأكله النار، ويكون للنار دوى خفيف حين تنزل من السماء فإن جئنا بهذا صدقتك ، فنزلت الآية .

وروى ابن جرير أن الرجل منهم كان يتصدق بالصدقة، فإذا تقبل منه نزلت عليه نار من السماء فأكلت ما تصدق به .

ودعواهم هذا العهد من مفترياتهم وأباطيلهم ، وأكل النار للقرآن لم يوجب الإيمان إلا لكونه معجزة ، فهو وسائر المعجزات سواء، وما مقصدهم من تلك المفتريات إلا عدم الإيمان برسول الله صلى الله عليه وسلم ، لأنه لم يأت بما قالوه ، ولو أتى به لآمنوا فرد عليهم بقوله :

قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قِبَلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . أى قل مويضا لهم ومكذبا: قد جاءكم كثيرون من قبلى كزكريا ويحيى وغيرهما بالمعجزات الدالة على صدق نبوتهم، وبما كنتم تقترحون وتطلبون ، وأتوا بالقرآن الذى تأكله النار ، فما بالكم لم تؤمنوا بهم ، بل اجترأتم على قتلهم ؟ وهذا دليل على أنكم قوم غلاة الأكباد (وبذلك وصفوا في التوراة) قساة القلوب لا تفقهون الحق ولا تدعصون له ، وأنكم لم تطلبوا هذه المعجزة استرشادا، بل تمنيتا وعنادا .

وقد نسب هذا الفعل إلى من كان في عصر التنزيل وقد وقع من أسلافهم لأنهم راضون عما فعلوه، معتقدون أنهم على حق في ذلك ، والأمة في أخلاقها العامة وعاداتها كالشخص الواحد، وقد كان هذا معروفا عند العرب وغيرهم، فتراهم يلصقون جريمة الشخص بقبيلته ويؤاخذونها بها .

والخلاصة : أن أسلافكم كانوا متعنتين ، وما أنتم إلا كأسلافكم، فلم يكن من سنة الله إيجابكم إلى ملتمسكم بالإتيان بالقرآن، إذ لا فائدة منه .

١٨٤ - فَإِنْ كَذِبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ رَسُولٌ مِنْ قِبَلِكُمْ جَاءُوا بِالْبَيِّنَاتِ وَالزُّبُرِ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ . أى فإن كذبوك بعد أن جئتهم بالبيّنات الساطعة، والمعجزات الواضحة والكتاب الهادى إلى سواء السبيل ، مع استتارة الحجة والدليل - فلا تأس عليهم ، ولا تحزن لعنادهم وكفرهم، ولا تعجب من فساد طويتهم ، وعظيم تمنيتهم ، فتلك سنة الله في

خليقته . فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بمثل ما جئت به من باهر المعجزات ، وهزوا القلوب بالزواج والعطات ، وأناروا بالكتاب سبيل النجاة فلم يفن ذلك عنهم شيئاً ، فصبروا على ما نالهم من أذى وما نالهم من سخرية واستهزاء .

وهي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وبيان لأن طلياع البشر في كل الأزمنة سواء ، فمنهم من يتقبل الحق ويقبل عليه بصدر رحب ونفس مطمئنة ، ومنهم من يقاوم الحق والداعي إليه ، ويسفه أحلام معتقيه .

فليس بالعجيب منهم أن يقاوموا دعوتك ، ولا أن يفندوا حجتك ، فإن نفوسهم منصرفة عن طلب الحق ، وتحري سبل الخير .



﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُحِرَ
عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا لَمْتَعٌ الْفُرُورِ ﴿١٨٥﴾ ﴾

المفردات :

توفون أجوركم : أى تعطونها وأهية كاملة غير منقوصة .

زحرج من النار : نحى عنها .

فاز : سعد ونجا .

متاع : ما يتمتع به مما يباع ويشتري .

الفرور : إصابة الفرة والفلة ممن تضدعه وتفشه .

التفسير :

١٨٥ - كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ . الآية .

كل نفس سيدركها الموت لا محالة ، قال تعالى : كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ . (الرحمن : ٢٦) . وإنما تعطون جزاء أعمالكم وأهيا يوم القيامة ، فمن نحى عن النار وأبعد عنها وأدخل الجنة فقد فاز بالسعادة السرمدية ، والتعيم المخلد ، وليست الدنيا إلا دار الفناء يستمتع بها الأحقق للفرور .

قال ابن كثير : وهذه الآية فيها تمزية لجميع الناس فإنه لا يبقى أحد على وجه الأرض حتى يموت ، فإذا انقضت المدة ، وهرغت النطفة التي قدر الله وجودها من صلب آدم ، وانتهت البرية ، أقام الله القيامة وجازى الخلائق بأعمالها كثيراً وقليلها ، كبيرها وصغيرها ، فلا يظلم أحد مثقال ذرة .

(وليس في هذه الآية ما يدعو إلى نقض اليد من الدنيا وامتعتها وطيباتها والنشاط فيها في مختلف المجالات ، وإنما هدفها هو التذكير بعتمية الموت ، وحث الناس والمسلمين بخاصة على الاستمسك بحبل الله وتقواه ، والقيام بواجبهم نحوه ونحو الناس ، والاستكثار من العمل الصالح الذي هو وحده النافع المنجي لهم في الحياة الآخوية) (١٨٦).

★ ★ ★

﴿ تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا
الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا وَإِنْ نَصَرُوا
وَتَنَقَّوْا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ (١٨٦) وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ
لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْشُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَأَشْرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُئْسَ
مَا يَشْتَرُونَ ﴾ (١٨٧)

المفردات :

تتبعون في أموالكم وأنفسكم : تختبرون فيها بالإصابة ببعض البلياء .
من عزم الأمور : من الجد في الأمور . مأخوذ من عزم الأمر ، أي جد فيه .
ميثاق : الميثاق : العهد .
فنبذوه وراء ظهورهم : أي طرحوه خلفها . المقصود : أنهم أهملوه ولم يعملوا به .
واشتروا به ثمنًا قليلًا : واستبدلوا بهذا الميثاق ، مقابلًا قليلًا ، من أعراس الدنيا .

التفسير :

١٨٦ - تَتَّبِعُونَ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيرًا
وَإِنْ نَصَرُوا وَتَنَقَّوْا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ .

أي والله تختبرون وتمتحن في أموالكم بالفقر والمصائب وفي أنفسكم بالشدائد والأمراض والجراح
والآلام ، ولتسمعن من اليهود والنصارى وكفار العرب والمشركين أعدائكم الأذى الكثير كالطعن في دينكم
والاستهزاء بمعتقدكم والتفني فيما يضركم .

وإن تصبروا على تلك الشدائد ، وتحملوها بضبط النفس وقوة الاحتمال ، وتتقوا الله في الأقوال
والأعمال ، فإن الصبر والتقوى منكم من عزم الأمور والجد فيها ، وهو فضيلة يتنافس فيها المتنافسون ، وأنتم بها
أحق وأولى .

وقد ورد في القرآن والسنة ما يوضح حقيقة هذه الحياة، ويبين أن الله يمتحن المؤمن بالبلاء والاختبار ،
 رغمًا لدرجته وتكفيرًا لمسيئاته، وتمييزًا للمؤمن من المنافق، قال تعالى : وَلَيَلَوْنَكُمْ بَشْيَءٌ مِّنَ الْخُوفِ وَالْجُوعِ
 وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ وَالْأَنْفُسِ وَالثَّمَرَاتِ وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ (١٥٥) الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ
 رَاغِبُونَ (١٥٦) أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ . (البقرة : ١٥٥ - ١٥٧) .

وقال سبحانه : وَلَيَلَوْنَكُمْ حَتَّى نَعْلَمَ الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ وَتَبْلُو أَخْبَارَكُمْ . (محمد : ٣١) .

وروى الترمذي عن مصعب بن سعد عن أبيه قال : (قلت : يا رسول الله أي ، الناس أشد بلاء ؟ قال :
 الأنبياء ، ثم الأملح فالأملح ، فيبتلى الرجل على حسب دينه ، فإن كان دينه صلبا اشتد بلاؤه ، وإن كان في دينه
 رقة ابتلى على حسب دينه ، فما يبرح البلاء بالعبد حتى يتركه يمشي على الأرض ما عليه خطيئة) (١١٩) .

ولقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه يمشون عن المشركين وأهل الكتاب ، ويصبرون على
 الأذى . فهي سنة الدعوات تحتاج إلى بلاء وصبر ومقاومة وصمود ، قال تعالى : وَكَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ
 يَرَوْكُمْ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْتَدُوا وَاصْطَفُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ
 إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . (البقرة : ١٠٩) .

وفي تفسير ابن كثير حديث طويل رواه البخاري ، عن عروة بن الزبير ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ذهب يعود سعد بن عباد بن بني الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر ، فمر على مجلس فيه (عبد الله بن أبي
 ابن سلول) فدعاهم إلى الله عز وجل وقرأ عليهم القرآن . فقال عبد الله بن أبي : أيها المرء ، إنه لا أحسن مما
 تقول ، إن كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا ، أرجع إلى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه .

فقال عبدالله بن رواحة : بلى يا رسول الله فاعششنا به في مجالسنا ، فإننا نجب ذلك ، فاستب المسلمون
 والمشركون واليهود ، فلم يزل النبي ﷺ يفضضهم حتى سكتوا ، ثم سار النبي ﷺ حتى دخل على سعد بن عباد
 فأخبره بما فعل عبد الله بن أبي ابن سلول ، فقال سعد : يا رسول الله اعف عنه واصفح ، فوالذي أنزل عليك
 الكتاب ، لقد جاءك الله بالحق الذي نزل عليك ، ولقد اصطاح أهل المدينة على أن يتوجهوا لملكنا ، فلما ظهر الإسلام
 غص به ، فذلك الذي فعل به ما رأيت ، فمما عنه النبي صلى الله عليه وسلم (١٥٠) .

١٨٧ - وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيُبَيِّنَنَّ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ فَيُبَيِّنُهُ وَرَأَى ظُهُورَهُمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا
 قَلِيلًا فَبُيِّنَ مَا يَشْتَرُونَ .

بشرت التوراة برَسُولِ اللَّهِ صلى الله عليه وسلم ، وكذلك الإنجيل، وفي الآية تقرير بأن الله قد أخذ
 عهدًا من أهل الكتاب بأن يبينوا للناس ما في كتبهم ، ويظهروا ما فيها من أحكام الله ، ولا يكتموا ما فيها من
 الحقائق .

ولكن أهل الكتاب لم يعملوا بذلك العهد بل نبذوه خلف ظهورهم واستبدلوا به شيئاً حقيراً من حطام الدنيا ، هو الرياسة الدينية والجاه والمال الحرام ، فيش هذا الشراء ويشت تلك الصفقة الخاسرة .

قال ابن كثير : هذا توبيخ من الله ، وتهديد لأهل الكتاب ، الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الأنبياء ، أن يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم ، وأن ينهوا بذكره في الناس ، فيكونوا على أهبة من أمره ، فإذا أرسله الله تأييمه ، فكتموا ذلك وتعضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة . بالدون الطفيف ، والحظ الدنيوى السخيف ، فبُعثت الصفقة صفقتهم ، وبُعثت البيعة بيعتهم (١٥١) .

والآية ، وإن نزلت توبيخاً وتهديداً ووعيداً لأهل الكتاب على كتمانهم العلم ، وعدم بيان الحق لأغراض دنيوية ، ففيها تحذير ضمني للعلماء عن أن يسلكوا سبيلهم ، فيحل بهم مثل عقابهم ، وقد جاء ذلك صراحة في قوله صلى الله عليه وسلم :

« من سئل عن علم فكتمه ، ألجم يوم القيامة بلجام من نار » (١٥٢) أخرجه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه .

★ ★ ★

﴿ لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ وَلِلَّهِ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٨٨﴾

المفردات :

يفرحون بما آتوا : يفرحون بما جاؤوا به تفاقاً أو رياء من الأقوال أو الأفعال .

بمفازة من العذاب : بمنجاة منه .

ملك السموات والأرض : سلطانه عليهما خلقاً وملكاً وتديراً وتصرفاً .

التفسير :

١٨٨ - لَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا آتَوْا وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ .

لا يزال الكلام موصولاً مع أهل الكتاب : فالآية نازلة فيهم :

أخرج الإمام أحمد ، عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف : أن مروان بن محمد ، قال : اذهب يا رافع «بوابه» إلى ابن عباس رضى الله عنه ، فقل له : لئن كان كل امرئ منا فرح بما أتى وأحب أن يحمد بما لم يفعل - معذباً ، لتمذين أجمعون . فقال ابن عباس : وما لكم وهذه ، إنما نزلت هذه في أهل الكتاب .

ثم تلا ابن عباس : **وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُمُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ .** وتلا ابن عباس لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويعجبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا فلا تحسبتهم بمفارقة من العذاب ولهم عذاب أليم .

وقال ابن عباس : سألهم النبي صلى الله عليه وسلم عن شيء فكتموه ، وأخبروه بغيره ، فخرجوا قد أروه أن قد أخبروه بما سألهم عنه ، واستعملوا بذلك إليه ، وفرحوا بما آتوا كتمانهم ما سألهم عنه .

يروى نحوه البخاري ومسلم والترمذي والنسائي وغيرهم ..

وقيل: نزلت في المنافقين : لما رآه البخاري ومسلم وغيرهما - واللفظ للبخاري عن أبي سعيد الخدري : أن رجلا من المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، كانوا إذا خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الغزو تخلفوا عنه ، وفرحوا بمقدمهم . - خلاف رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإذا قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، من الغزو ، اعتذروا إليه ، وحلفوا وأحبوا أن يحمدوا بما لم يفعلوا ، فنزلت : لا تحسبن الذين يفرحون بما آتوا ويعجبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا الآية.

وعلى هذا ، فالمراد من حب المنافقين أن يحمدوا بما لم يفعلوا : أنهم أرادوا أن يحمدهم المؤمنون بسروورهم الذي أظهره نفاقا بنصر المؤمنين ، ولم يكن سرورا نابيا من قلوبهم . فاعتبره الله تعالى في حكم المنافى.

وقد جاء التصريح بسروورهم الظاهر بالنصر، في رواية طويلة ، لابن مردويه، في تفسيره ، جاء فيها : وإن كان لهم نصر وفتح ، حلفوا لهم ليبروهم . ويحمدوهم على سروورهم بالنصر والفتح .

ولا مناقاة بين ما قاله ابن عباس ، وما قاله أبو سعيد الخدري، في سبب النزول، فالآية عامة في جميع ما ذكر - وهى - وإن نزلت لهذا السبب الخاص ، أو ذاك ، أو لهما معا - فهى بموم لفظها، عامة لكل من يأتى بشيء من الحسنات: بظاهره أو بحقيقته ، فيفرح به فرح إعجاب، ويود أن يمدحه الناس بما هو عار عنه من الفضائل. كأن يقولوا فيه : هو صادق فيما قال . أو مخلص فيما فعل. أو عظيم الإحسان والمبرات، أو نحو ذلك مما ليس فيه .

ويدخل في هذا الموم : من نزلت فيهم الآية ، دخولاً أوليا .

والخطاب في قوله تعالى : لا تحسبن للنبي صلى الله عليه وسلم ، أو لكل من يصلح للخطاب .

واللعنى : لا تظنن الذين يفرحون - فرح إعجاب - بما جاءوا به مما ظاهره الخير، وبباطنه النفاق أو العجب، أو التجرد عن النية الصالحة، ويعجبون أن يحمدوا بما لم يفعلوا ، بأن يقال : إنهم صادقون، أو مخلصون، أو محسنون ، أو غير ذلك من الصفات الجميلة : التى أرادوا أن تقال فى شأنهم على وجه الحمد والثناء ، وهم منها براء .

فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ بِمَفَازَةٍ مِنَ الْعَذَابِ . فَلَا تَنْظُنْتَهُمْ بِمَنْجَاةٍ مِنَ الْعَذَابِ الْآخَرِ ، وَإِنْ أَهْلَتُوا مِنَ الْمُواخَذَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ .

والمقصود من نهيه صلى الله عليه وسلم : أَنْ يَنْظُنْتَهُمْ تَاجِينَ مِنَ الْعَذَابِ ، هُوَ التَّيْبِيهِ عَلَى أَنَّهُمْ مُعَذِّبُونَ .
 حتماً عَلَى نِيَّاتِهِمْ الْخَبِيثَةِ ، وَتَفَاهُهِمُ الْمَمْقُوتِ ، وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ نَهْيُهُ حَقِيقَةً عَنْ ظَنِّهِ نَجَاتِهِمْ . فَهُوَ « عَلَيْهِ
 السَّلَام » عَلِيمٌ بِاسْتِحْقَاقِهِمُ الْعَذَابَ ، مَا دَامُوا مُصْرِينَ عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الطَّوِيَةِ الْخَبِيثَةِ ، طَبَقًا لِمَا نَزَلَ
 عَلَيْهِ مِنْ شَرَعِ اللَّهِ تَعَالَى .

وَيَذَكِّرُ قَوْلُهُ : فَلَا تَحْسِبْنَهُمْ . بَعْدَ قَوْلِهِ : لَا تَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَقْرَحُونَ لِتَأْكِيدِ الْوَعِيدِ ، لَطُولُ الْكَلَامِ .

أَمَّا قَوْلُهُ : بِمَفَازَةٍ فَهُوَ الْمَفْعُولُ الثَّانِي لِـ تَحْسِبَنَّ الْأَوَّلِ .

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ هَذِهِ الْجُمْلَةُ قَصْدُهَا : أَنَّ الْعَذَابَ الَّذِي لَا يَنْجُو مِنْهُ هَؤُلَاءِ ، وَلَيْسُوا مِنْهُ بِمَفَازَةٍ ، هُوَ
 عَذَابٌ بَلِيغُ الْإِيلَامِ فِي شِدَّتِهِ وَمُدَّتِهِ وَنَوْعِهِ ، وَلَيْسَ عَذَابًا هَيْئًا ، يُمْكِنُ احْتِمَالُهُ .

١٨٩ - وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ .

أَي : لَهُ تَعَالَى « وَحْدَهُ » السُّلْطَانُ فِيهِمَا خَلْقًا وَتَدْبِيرًا ، وَإِحْيَاءٌ لِمَنْ فِيهِمَا وَإِمَاتَةٌ ، وَتَعْنِيَا وَإِثَابَةٌ .

وَمَنْ كَانَ كَذَلِكَ ، لَا يُقَالُ : إِنَّهُ قَدِيرٌ ، وَبِمَضَى عِبَادَةِ أَغْنِيَاءَ ، كَمَا زَعَمَ الْيَهُودُ ، إِذْ قَالُوا : إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ
 أَغْنِيَاءُ . (آل عمران : ١٨١) .

وَلَا يَفْلِتُ مِنْ عِقَابِهِ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يُحْمَدَ بِمَا لَمْ يَفْعَلْ ، كَمَا هَمَلُوا هُمْ وَغَيْرُهُمْ .

وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ : هَكَذَا هَدَرَ عَلَى خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ، يَقْدِرُ عَلَى بَعَثِ الْخَلَائِقِ وَجَزَائِهِمْ عَلَى

أَقْوَالِهِمْ وَأَعْمَالِهِمْ وَنِيَّاتِهِمْ : كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نَعْبُدُهُ وَعَدْنَا عَلَيْهَا النَّاسَ فَاعْلَمِينَ . (الأنبياء : ١٠٤) .

﴿ إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴾
 ﴿١٩٠﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ
 وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطُلًا سُبْحَنَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٩١﴾

المفردات :

الذين يتذكرون الله قياماً : في صلاتهم .

وقعوداً : في تشهدهم وفي غير صلاتهم .

وعلى جنوبهم : نياماً ، وهي حالات ابن آدم كلها .

ما خلقت هذا باطلا : عبثاً ولا لعباً ، إلا لأمر عظيم .

التفسير :

١٩٠ - إن في خلق السموات والأرض .

ذكر الله سبحانه هنا آيتين فقط هما خلق السموات والأرض ، واختلاف الليل والنهار ، لأن المقصود إثارة الانتباه ولفت القلوب والأفئدة إلى بديع صنع الله .

(والقرآن يوجه القلوب والأنظار نوجهاً مكرراً مؤكداً إلى هذا الكتاب المفتوح ، الذي لا تفتأ صفحاته تقلب فتتبدى في كل صفحة منه آية موحية تستعیش في الفطرة السليمة إحساساً بالحق المستقر في صفحات هذا الكتاب وفي (تصميم) هذا البناء ، ورغبة في الاستجابة لخالق هذا الخلق ، ومودعه هذا الحق ، مع الحب له والخشية منه في ذات الأوان (وأولو الأبواب) : أولو الإدراك الصحيح يفتحون بصائرهم لاستقبال آيات الله الكونية ، ولا يقيمون الحواجز ولا يفلتون المنافذ بينهم وبين هذه الآيات ، ويتوجهون إلى الله بقلوبهم قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ، فتتفتح بصائرهم ، وتشف مداركهم ، وتتصل بحقيقة الكون التي أودعها الله إياه وتدرج غاية وجوده وعلة نشأته ، وقوام فطرته ، بالإلهام الذي يصل بين القلب البشري ونواميس هذا الوجود .. (ومشهد السموات والأرض ، ومشهد اختلاف الليل والنهار ، لو فتحنا له بصائرنا وقلوبنا وإدراكنا لو تلقيناه كمشهد جديد تنفتح عليه الميرون أول مرة ، لو استنقذنا أنفسنا من همود الإلف وخمود التكرار ، لاهتزت له مشاعرنا ولأحسنا أن وراء ما فيه من تاسمق لابد من يد تتسق ، ووراء ما فيه من نظام لابد من عقل يدبر ، ووراء ما فيه من إحكام لابد من ناموس لا يتخلف .. وأن هذا كله لا يمكن أن يكون خداعاً ، ولا يمكن أن يكون جزأها ، ولا يمكن أن يكون باطلاً^(١٩٢) .) ولا ينقص من اهتزازنا للمشهد الكوني الرائع أن نعرف أن الليل والنهار ، ظاهرتان ناشئتان من دورة الأرض حول نفسها أمام الشمس ، ولا أن تاسمق السموات والأرض مرتكز إلى (الجاذبية) أو غير الجاذبية ، هذه فروض تصح أو لا تصح ، وهي في كلتا الحالتين لا تقدم ولا تؤخر في استقبال هذه المعجينة الكونية ،

واستقبال التوأميس الهائلة الدقيقة التي تحكمها وتحفظها.. وهذه أيا كان اسمها عند الباحثين من بنى الإنسان هي آية القدرة وآية الحق، هي خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار).

(والسياق القرآني هنا يصور خطوات الحركة النفسية التي ينشئها استقبال مشهد السموات والأرض، واختلاف الليل والنهار في مشاعر أولى الألباب تصويراً دقيقاً، وهو في الوقت ذاته تصوير إيماني، يلفت القلوب إلى المنهج الصحيح في التعامل مع الكون، وفي التخاطب معه بلفته، والتجاوب مع فطرته وحقيقته، والانطباع بإشاراته وإيحاءاته، ويجعل من كتاب الكون المفتوح كتاب (معرفة) للإنسان المؤمن الموصول بالله، وبما تبذره يد الله) (١٥١).

عبادة النبي صلى الله عليه وسلم :

ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ الآيات العشر من آخر سورة آل عمران إذا قام من الليل لتعجده، قال البخاري رحمه الله عن ابن عباس رضى الله عنه قال : بت عند خالتي ميمونة فحدث رسول الله صلى الله عليه وسلم مع أهله ساعة ، ثم رقد ، فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء فقال : إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار . الآيات ، ثم قام فتوضأ واستن، ثم صلى إحدى عشرة ركعة ثم أذن بلال فصلى ركعتين ثم خرج فصلى بالناس الصبح (١٥٥).

والآيات واردة في الأذكار والدعاء، فمن شأن المؤمنين أن يتأملوا في خلق السموات وارتضاعها واتساعها وجلالها وجمالها ، وفي خلق الأرض وانخفاضها وكثافتها واتضاعها وما فيها من بحار وجبال وقفار وأشجار ونبات وزرع وثمار وحيوان ومماد ومنافع . واختلاف الليل والنهار . أي في تمايزهما وكون كل منهما خلفه للآخر، أو في تفاوتهما بزيادة كل منهما بانتقاص الآخر ، وانتقاصه بزيادته.

لآيات لأولي الأبصار لأدلة واضحة على الصانع وعظيم قدرته وباهر حكمته.

لأولي الأبصار أي لأصحاب العقول التامة ، والأشدة المنقطة .

الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم . فهم يستفرون في تذكر خالقهم ، ويذكرونه في جميع أحوالهم ، وإنما خص الأحوال المذكورة لأنها الأحوال الممهودة التي لا يخلو عنها الإنسان غالباً ، وليس ذلك لتخصيص الذكر بها (١٥٦).

وقيل المراد بالذكر هنا الصلاة، كما ثبت في الصحيحين عن عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صل قائماً فإن لم تستطع فقاعدا فإن لم تستطع فعلى جنبك » (١٥٧).

وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ . يتأملون في كتاب الكون وفي يد الله المبدعة وهي تحركه وتقلب صفحاته وتبدع نظامه، وهو أمر لا يتيسر إلا لأصحاب الفطرة السليمة ، وفي لحظة تمثل صفاء القلب وشفافية الروح وتفتح الإدراك واستعدادة للتلقي، كما تمثل الاستجابة والتأثير والانطباع.. إنها لحظة العبادة، وهي بهذا الوصف لحظة اتصال ولحظة استقبال.

فلا عجب أن يكون الاستعداد فيها لإدراك الآيات الكونية أكبر، وأن يكون مجرد التفكير في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار، ملهما للحقيقة الكامنة فيها ، ولإدراك أنها لم تخلق عبثاً ولا باطلاً . وقد ذم الله الفاهين ومدح أهل الفكر والمعبدة بالقلب والتأمل القائنين : رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا . إى ما خلقت هذا الخلق عبثاً بل بالحق لتجزي الذين أساءوا بما عملوا وتجزى الذين أحسنوا بالحسنى ، قال تعالى : أَفَحَسِبْتُمْ أَنَّمَا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنَّكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ ﴿١١٥﴾ فَتَعَالَى اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ (المؤمنون : ١١٦-١١٥) .

سُبْحَانَكَ . تنزهت عن أن تخلق هذا الكون باطلاً .

سُبْحَانَكَ . تنزهت عن العبث وأن تخلق شيئاً بغير حكمة .

فَقَدْ عَذَابَ النَّارِ . إن قلوبهم المتدبرة، واهتدتهم المستبصرة، انطلقت مع المنتهم بذلك الدعاء الطويل، الخاشع الواجب الراجح المنيب، ذى النغم العذب، والإيقاع المنساب ، و الحرارة البادية فى المقاطع والأنغام .

وقد رأيت أديهم فى الدعاء فقد بدأوا بتسبيح الله وتنزيهه ثم عقبوا بالدعاء، وفى الحديث الصحيح : إذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد ربه سبحانه ، والشاء عليه، ثم يصلى على النبى صلى الله عليه وسلم ، ثم يدعو بعد بما شاء . رواه أبو داود (١٥٨) .

واعلم أنه لما حكى تعالى عن هؤلاء العباد المخلصين أن أسنتهم مستغرقة بذكر الله تعالى، وأبدانهم فى طاعة الله وقولهم فى التفكير فى دلائل عظمة الله ، ذكر أنهم مع هذه الطاعات يطلبون من الله الوقاية من عذاب النار، ويسألونه المغفرة لذنوبهم ، والنجاة يوم القيامة .

★ ★ ★

﴿ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ مَوًّا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ ﴾ (١١٦)

المضردات :

أخْرَجْتَهُ : أهلكته أو فضحته، أو أهنته .

التفسير :

١٩٢ - رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْرَجْتَهُ ... الآية .

أى أبعدنا يا ربنا عن عذاب النار فإنك من تدخل النار فإنك قد أدخلته أى أهنته وفضحته على رسوس

الأشهاد :

وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ أَنْصَارٍ . أى ما لظالم من الظالمين نصير من الأنصار .

★ ★ ★

﴿ رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ الْأَبْرَارِ ﴿١٩٣﴾ رَبَّنَا وَإِنَّا مَا وَعَدْنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا نَخْزَنَا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعَادَ ﴿١٩٤﴾ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَمِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ فَأَلَّيْنِ هَاجِرُوا وَأُخْرِجُوا مِنْ دِينِهِمْ وَأَوْدُوا فِي سَبِيلِي وَقَتَلُوا وَقُتِلُوا لَا كُفْرَانَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَلَئِنْ خَلَّوْهُمْ جَنَّتْ بَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا أَلَّا نَنْهَرُ ثَوَابًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ ﴿١٩٥﴾ ﴾

المفردات :

الأبرار : جمع بر - والبر والبار ، هو كثير البر والإحسان.

لا نخزننا : لا نهنا ، ولا تقضعننا .. أو لا تهلكنا .

فاستجاب : بمعنى أجاب .

هاجروا : تركوا الشرك أو تركوا الأوطان والمساكن.

التفسير :

١٩٣ - رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَأَمَّا رَبَّنَا فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا وَتَوَقَّنَا مَعَ

الأبرار .

المنادي : هو الرسول صلى الله عليه وسلم ، وقال محمد بن كعب المنادي : هو القرآن .

والمنى ربنا إِنَّا سَمِعْنَا داعيا : يدعو الناس للإيمان بأن آمنوا بربكم فاستجبنا لدعائه وبادرنا إلى الإيمان

بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر .

ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ، وكفرها وتوقنا مع الأبرار ، طالبوا من الله ثلاثة أشياء : غفران الذنوب ، التقدمة ،

وتكفير السيئات المستقبلية ، وأن تكون وفاتهم مع الأبرار بأن يموتوا على مثل أعمالهم حتى يكونوا في درجاتهم

يوم القيامة ، قال تعالى : وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ وَالشَّاهِدِ

والمُصْلِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا . (النساء : ٦٩) .

١٩٤ - رَبَّنَا وَأَتَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رَسُولِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ .

أى ربنا أعطنا ما وعدتنا من حسن الجزاء كالثبوت فى الدنيا والنعم فى الآخرة، جزاء على تصديق رسولك واتباعهم .

أو ربنا وأعطينا من الثواب ما وعدتنا به على السنة برسلك .

وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ . لَا تَفْضَحْنَا وَلَا تَهْجُسْنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ ، بِإِدْخَالِنَا النَّارَ الَّتِي يَخْزَى مِنْ دَخْلِهَا .

إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِعَادَ . أى لا تخلف ما وعدت به على الإيمان وصالح العمل، فقد وعدت بسيادة الدنيا وسعادة الآخرة .

قَالَ تَعَالَى : وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ . (النور : ٥٥) .

وَقَالَ عَزَّ شَانَهُ وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِينَ طِبَّةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . (التوبة : ٧٢) .

١٩٥ - فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ

أى فاستجاب لهم ربهم دعائهم ، لصديقهم فى إيمانهم ، فاجابهم إلى ما طلبوا ووعدهم بتحقيق ما سألوا .

أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ . أى لا أزيل ثواب عمل أى عامل منكم ، بل أكافئه عليه بما يستحقه ، وأعطيه من ثوابي ورحمتي ما يشرح صدره .

مَنْ ذَكَرَ أَوْ أُنْثَى . بيان لعمال وتأكيد لعمومه، أى لا أضيع عمل أى شخص عامل، سواء أكان هذا العامل ذكراً أم أنثى .

بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ . جملة معترضة، لبيان سبب اشتراك النساء مع الرجال ، فى الثواب وجزاء الأعمال الصالحة، فالذكر مفقود فى وجوده إلى الأنثى ، والأنثى مفقودة فى وجودها إلى الرجل، ويجوز أن يكون المعنى : بعضكم من بعض فى الطاعة والعمل الصالح ، أى أنتم متماثلان فلا وجه للتفرقة بينكما فى الثواب ، فإن المماثلة فى العمل ، تستدعى المماثلة فى الأجر .

قال ابن كثير : أى جميعكم فى ثوابي سواء .

فَالَّذِينَ هَاجَرُوا . بأن تركوا أوطانهم إلى أماكن أخرى من أجل إعلاء كلمة الله .

وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ . أى ضايقتهم المشركون بالأذى حتى خرجوا هارباً من ظلم الظالمين أو اعتداء المعتدين .

وأَوْذُوا فِي سَبِيلِي . من أجل ديني قال تعالى : وَمَا تَقْرَأُ مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ . (البروج : ٨) .
وقَاتِلُوا وَقُتِلُوا . وجاهدوا المشركين واستشهدوا . وقد ثبت في الصحيحين أن القتل في سبيل الله يكفر كل شيء إلا الدين (١٥٩) .

لَا تُكْفِرُنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ . لا غفرنا لهم ، ولا سترنا عليهم .

وَلَا دُخْلَنَهُمْ جَنَاتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ . أي تجري في خلالها الأنهار ، من أنواع المشارب من لبن ومسل وخمر وماء غير آسن ، وغير ذلك مما لا عين رأت ، ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر .

ثَوَابًا مِنْ عَبْدِ اللَّهِ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الثَّوَابِ . أي لأقربهم ثوابا عظيما من عندي ، لا يقدر عليه غيري ، والله تعالى عنده خير الجزاء ، وهذه الجملة تأكيد لشرف ذلك الثواب . ولبيان اختصاصه بالثواب الحسن ، كأن كل جزء للأعمال في الدنيا لا يعد حسنا ، بجوار ما أعده سبحانه في الآخرة لمباده المتقين .

والآية كما ترى ترمض نماذج بشرية مخلصة هي الدماء والعمل ، لقد هاجروا من وطنهم ، وتحملوا الأذى في سبيل عقيدتهم ، وأقبلوا على الجهاد والشهادة ، فاستحقوا مغفرة لذنوبهم ، وثوابا عظيما من خالقهم ورزقهم .

وقد ذكر المؤرخون أن الرسول صلى الله عليه وسلم عندما خرج من مكة مهاجرا ، التفت إليها وقال :
«يا مكة أنت أحب بلاد الله إليّ ، ولولا أن قومك أخرجوني ما خرجت » . (١٦٠) .

النساء في القرآن

تفيد الآيات السابقة إخلاص الدماء من المؤمنين ، واشتراك الرجال مع النساء في الهجرة والإخراج والأذى والقتل والقتال وأن الجنسين متضامنان تضامنا وثيقا ، ولعل قرن المرأة بالرجل في هذا المقام ويهدا الأسلوب من أقوى مؤيدات مساواتهما في الشريعة الإسلامية في الحقوق والواجبات العامة ، ومن أقوى مؤيدات أهلية المرأة في نظر الشريعة لكل واجب عام ، ولقد قرنت الأنثى بالذكر في مواضع عديدة من القرآن المكي والمدني .

ففي سورة البروج المكية يقول سبحانه : إِنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ . (البروج : ١٠) .

وهي سورة الأحزاب المدنية يقول سبحانه : إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَاتِلِينَ وَالْقَاتِلَاتِ وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ وَالْخَاشِعِينَ وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّالِحِينَ وَالصَّالِحَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا (الأحزاب : ٢٥) .

وقد روى الترمذى عن أم سلمة قالت : قلت : يا رسول الله ، لا أسمع الله تعالى ذكر النساء فى الهجرة (١٩٦) .
فأنزل الله تعالى : فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ أَنِّي لَا أُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ نَسَى أُنْفِىْ بِغَضِّكُمْ مِنْ بَعْضٍ (١٩٧) .

★ ★ ★

﴿ لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ ﴿١٩٦﴾ مَتَّعُ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ
وَيُسَّ إِلَهَاءُ ﴿١٩٧﴾ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ
خَالِدِينَ فِيهَا نَزَلَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْآبِرَارِ ﴿١٩٨﴾ ﴾

المفردات :

تقلب الذين كفروا فى البلاد : التقلب : التقل . والمراد هنا : تتقلبهم للتكسب بالاجار والزراعة وغيرها ، وتقلبهم

فى النعمة .

: تمتع يسير .

متاع قليل

: المأوى ، محل الإقامة .

ثم ماواهم

: المكان المهد .

المهاد

: النزول ، ما يقدم للضيف عند نزوله ، أو المنزل . ومنه قول الله تعالى : . . . كَانَتْ

نزلاً

لَهُمْ جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ نُزُلًا . (الكهف : ١٠٧) .

التفسير :

١٩٦ - لَا يَغُرُّكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الْبِلَادِ .

الخطاب فى لَا يَغُرُّكَ . إما للنبي صلى الله عليه وسلم ، لتثبتته على ما هو عليه من عدم اغتراره بنمتهم . فكانه قال له : دم على ما أنت عليه من عدم الاغترار بتقلبهم فى النعمة ، وتبسطهم فى المكاسب والمتاجر والمزارع . وهذا كقوله تعالى للرسل : فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ . (القلم : ٨) . أى استمر على ما أنت عليه من عدم طاعتهم .

وقيل : الخطاب « وإن كان له صلى الله عليه وسلم » والمراد به : نهى المؤمنين عن الاغترار بما فيه الكفار من النعيم ، كما يوجه الخطاب إلى رئيس القوم ، والمراد به اتباعه .

وقيل : هو خطاب لكل من يصلح له من المؤمنين .

ذكر المفسرون بأمانتهم : أن بعض المؤمنين كانوا يرون المشركين فى رخاء ولين عيش ، فيقولون : إن أعداء الله « تعالى » فيما نرى من الخير ، وقد هلكنا من الجوع والجهد ... فنزلت الآية .

والعنى : لا يخذلك ما هم عليه من سعة الرزق، وإصابة الريح، ورخاء العيش، فتظنه خيراً متصلاً.
ومتاعاً دائماً.

١٩٧ - مَتَاعٌ قَلِيلٌ ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ .

أى هو متاع قليل . مهما عظم ، فى جانب ما ذكر من ثواب الله للمؤمنين فمما قريب يؤتون ، فينقضى
نعيمهم الذى استدرجهم الله به ، ويمسسون مرتين بأعمالهم السيئة .

ثُمَّ مَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمِهَادُ . ثم إنهم - بعد ذلك التمتع اليسير والتعم القليل - صاثرون إلى عذاب
جهنم التى مهدوها وميثوها لأنفسهم بكفرهم، وساء ما يمهدون لأنفسهم : جهنم .

والتعبير بالمهاد عن النار ، للتكم بسوء اختيارهم . فإن المائل لا يهبط لنفسه مكان عذاب وهوان يقيم
فيه .

١٩٨ - نَكِنَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ
خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ .

لما حذر الله المؤمنين من الاغترار بما فيه الكافرون من نعيم فان ، أتبعه بيان حسن عاقبة المؤمنين ،
ليزدادوا صبراً على ما هم فيه من شطف العيش، انتظارا لهذا النعيم المقيم .

والعنى : هذا حال الذين كفروا ومآلهم الفظيخ لكن الذين اتقوا ربهم . بالإيمان والعمل الصالح، لهم
جنت تجري من تحتها الأنهار ، خالدين فيها لا يبرحونها أبداً .

نَزُلًا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ . رزقاً كريماً من عند الله ، أو منزلاً عظيماً من عنده .

وَمَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ . أى ما أعده الله لمن أطاعه من التمتع الكثير الدائم، خير للأبرار ، وأبقى مما
يتقلب فيه الكفار ، من قليل زائل ، ونعيم حائل ، وحطام فان .

وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم، إذ يقول : « ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصمبه
فى اليم فليتنظر بهم يرجع » (١٦٢).

﴿ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِعَاقِبَتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ ﴿١٩٩﴾ يَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا أَصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿٢٠٠﴾ ﴾

المفردات :

خاشعين لله : خاضعين له .

لا يشترون : لا يستبدلون .

اصبروا : الصبر، حبس النفس على المكروه .

ورابطوا : المرابطة، الملازمة في سبيل الله .

التفسير :

١٩٩ - وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ خَاشِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ .

أى وإن من اليهود والنصارى لفريقا يؤمن بالله إيماناً حقاً، منزها عن الإشراك بكل مظاهره، وما أنزل إليكم من القرآن، وما أنزل إليهم من التوراة والإنجيل، ولا يزالون مع هذا الإيمان خاضعين لله، خائفين من عقابه طالبن رضاه ، لا يستبدلون بآيات الله ، التى أنزلها فى التوراة والإنجيل عوضاً قليلاً، هو عرض من أعراض الدنيا الفانية، لأن هذا الثمن المأخوذ قليل حتى ولو بلغ القناطير المقنطرة من الذهب والفضة .

فالأية وصفتهم بخمس صفات هى :

١ - الإيمان بالله .

٢ - الإيمان بالقرآن .

٣ - الإيمان بالتوراة والإنجيل .

٤ - الخشوع والخضوع لأمر الله .

٥ - عدم التفريط فى أحكام الله، وعدم بيعها بأى عرض من أعراض الدنيا .

وقد ذكر القرآن ما يشبه هذه الآية فى كثير من سورته ، وذلك من إنصاف القرآن، فهو كتاب حق أنزله الله الحق ، وقد نزل بالحق، ليحق الحق ويبطل الباطل .

ويتبادر للذهن أن هذه الآية استهدفت الاستدراك على ما جاء في الآيتين ١٨٦، ١٨٧ من التنديد بأهل الكتاب، الذين يناوئون الدعوة النبوية، ويؤذنون للمسلمين ويكتمون ما عندهم من البينات.

وقريب من هذه الآية قوله تعالى : لَيْسُوا سَوَاءً مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ يَتَّبِعُونَ آيَاتَ اللَّهِ آنَاءَ اللَّيْلِ وَهُمْ يَسْجُدُونَ ٥ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ مِنْ الصَّالِحِينَ . (آل عمران : ١١٣، ١١٤) .

وفي تفسير الطبري والطبرسي والخازن وابن كثير ، وغيرهم من المفسرين ، روايات عديدة في مناسبة نزول هذه الآية وقيمته، منها أنها نزلت في النجاشي ملك الحبشة ، ومن آمن من قومه بالرسالة النبوية، فإن النبي لما بلغه موت النجاشي دعا إلى الصلاة عليه ، فقال المنافقون : إنه يصلى على رجل من غير دينه، فنزلت هذه الآية ، ومنها أنها نزلت في عبد الله بن سلام ، أحد أبحار اليهود وغيره من أفراد اليهود، الذين آمنوا بالرسالة المحمدية، ومنها أنها نزلت فيمن آمن بهذه الرسالة من أهل الكتاب عامة .

وذكر المفسرون أن من أسلم من أبحار اليهود لم يبلغ عندهم عشرة وفيهم عبد الله بن سلام وزيد بن سينة.

وأما التصاري فكانوا كثيرين ، فقد أسلم أربعون من أهل نجران واثان وثلاثون من الحبشة وثمانية من الروم.

٢٠٠ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَبِّرُوا وَصَابِرُوا وَرَاضُوا وَأَقْبُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تَفْلِحُونَ .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا . أى على المشقات والطاعات ، وما ينالكم من المكاره والشدائد.

وَصَابِرُوا . أى غالبوا أعداء الله في الصبر على شدائد الجهاد، لا تكونوا أقل منهم صبراً وثباتاً ، والمصابرة باب من الصبر.

وَرَاضُوا . أى أقيموا على مرابطة الفزوة في نحر العدو بالترصد ولاستعداد لحربهم ، قال تعالى : وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ . (الأنفال : ٦٠) .

والرباط مأخوذ من رباط الخيل وشدها .

وليس بلازم أن يكون الرباط بالخيل في كل حال أو زمان أو مكان ، إذ المقصود رصد حركات العدو، والتأهب لصدده عن البلاد الإسلامية ، وليس بلازم أن يكون في أطراف الإقليم فحسب ، بل في أى مكان منه، يمكن أن يصل إليه العدو، ولو في قلب الوطن ، ففي هذا الزمان يمكن أن يصل العدو بطائرته إلى أماكن متعددة في وطن العدو، فالرباط في هذه الحالة ، يكون بالإقامة في كل مكان يظن أن يقصده العدو، مع التأهب بكافة أنواع الأسلحة المضادة لهجومه أو استطلاعها، واستعمال أحدث أنواع الأجهزة لرصده: أرضاً أو بحراً ، أو جواً .

وجمهور المفسرين ^(١٦٤) على أن المراد بالرباط في الآية هو الجهاد في سبيل الله ، وبمض المفسرين ذهب إلى أن المراد بالرباط والمرابطة هو المكث في المساجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

روى مسلم (١٦٥) والنسائي عن أبي هريرة - رضى الله عنه - عن النبي ﷺ قال : « ألا أخبركم بما يمحو الله به الخطايا، ويرفع به الدرجات ؟ إسياغ الوضوء على المكاره، وكثرة الخطا إلى المساجد، وانتظار الصلاة بعد الصلاة ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط ، فذلكم الرباط » (١٦٦).

وعند التأمل نجد أن الرباط يشمل الجهاد في سبيل الله - وعلى وجه الخصوص حراسة الثغور وحماية الأماكن التي تتوقع فيها هجوم العدو عليها - كما يشمل عمارة المسجد وانتظار الصلاة بعد الصلاة .

على أن إطلاق الرباط على الجهاد أمر معروف مألوف كثير الورد وخاصة أن سياق السورة يرشح هذا المعنى ، لكن من إعجاز القرآن أن الكلمة تشير إلى معنى ، وتستتبع معنى .

* * *

وقد أورد المفسرون طائفة من الأحاديث النبوية الشريفة في فضل الجهاد والرباط . منهم ابن كثير فقد ساق ثمانية أحاديث نبوية شريفة عن فضل الجهاد وثواب المجاهدين عند تفسير الآية ، وقريب من ذلك ورد في تفسير القاسمي ، والتفسير الحديث .

فضل الجهاد

روى البخاري في صحيحه أن رسول الله - ﷺ - قال :

تمس عبد الدينار ، تمس عبد الدرهم ، تمس عبد الخميصة (١٦٧) إن أعطى رضى ، وإن لم يعط سخط ، تمس وانتكس ، وإذا شيك فلا انتقش (١٦٨) ملوحي لعبد آخذ بمنان فرسه في سبيل الله ، أشعث رأسه مفبرة قدماء، إن كان في الحراسة كان في الحراسة (١٦٩) وإن كان في الساقاة كان في الساقاة وإن استأذن لم يؤذن له (١٧٠).

* * *

وروى مسلم عن سلمان الفارسي عن رسول الله - ﷺ - قال :

« رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه، وإن مات جرى عليه عمله الذي كان يعمل ، وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان » (١٧١) .

* * *

وقال ﷺ : « حرمت النار على عين سهرت في سبيل الله » (١٧٢)

فضل سورة آل عمران

سورة آل عمران تسمى الزهراء أى المضيئة ، وتسمى سورة البقرة الزهراء الأولى وآل عمران الزهراء الثانية.

روى مسلم (١٧٣) والترمذى أن رسول الله - ﷺ - قال : « يؤتى بالقرآن يوم القيامة ، وأهله الذين كانوا يعملون به ، تقدمه سورة البقرة وآل عمران ، كأنهما غمامتان أو ظلتان سوداوان بينهما ضياء ونور ، أو كأنهما حزان (١٧٤) تحاجان عن صاحبهما (١٧٥) ».

* * *

قافية السورة

إن كل سورة من سور القرآن تكتب فيها قافية معينة للآيات . والقارئ فى كتاب بصائر ذوى التمييز فى لطائف الكتاب العزيز، يجد أنه يتحدث فى كل لطيفة عن سورة من السور ويقدم للقارئ إحصاء بمدد الحروف الواردة فى ختام آياتها .

والقوافى فى القرآن غيرها فى الشعر ، هى ليست حرفاً متحدداً ، ولكنها مدّ متشابه مثل (بصير ، حكيم ، مريب) أو (أولو الأبواب ، الأبصار ، النار ، قرار) أو (خفيا ، شقيا ، شرقيا ، شيئا) .

وتغلب القافية الأولى فى مواضع التقرير ، والثانية فى مواضع الدعاء ، والثالثة فى مواضع الحكاية .

وسورة آل عمران ، تغلب فيها القافية الأولى ، ولم تبعد عنها إلا فى موضعين: أولهما فى أوائل السورة وفيه دعاء ، والثانية جوّ الدعاء المنغم المرثل .

* * *

وقد روى مسلم وأبو داود والنعائى أن رسول الله ﷺ قام من الليل فرفع رأسه إلى السماء ، فقال : « سبحان الملك القدوس » (ثلاث مرات) ثم تلا هذه الآيات من آخر سورة آل عمران حتى ختمها (١٧٦) .

وإن السورة تشتمل على أصول العقيدة ، وفضائل الجهاد ، ومنازل الشهداء ، وثواب الصابرين ، وتختتم بهذا الشيد السماوى فى التأمل والدعاء المنيب الرخى ، وفى ختام السورة وصية بالصبر والمصابرة والمراعاة والتقوى ، وهو ختام مناسب لسورة آل عمران وفيها غزوة أحد وحكمة الابتلاء والاختبار .

* * *

والحمد لله رب العالمين

★ ★ ★

سورة النساء



الأهداف العامة

سورة النساء

سورة النساء سورة مدنية وتسمى سورة النساء الكبرى تمييزاً لها عن سورة النساء الصغرى، وهى سورة المطلق.

وقد عنيت سورة النساء ببيان أحكام النساء واليتامى، والأموال والموارث والقتال، وتحدثت عن أهل الكتاب وعن المنافقين ، وعن فضل الهجرة ووزر المتأخرين عنها ، وحثت على التضامن والتكافل والتراحم، وبينت حكم المحرمات من النساء. كما حثت على التوبة ودعت إليها كوسيلة للتطهر ، ودليل إلى تكامل الشخصية، واستعادة الثقة بالنفس والشعور بالأمن والألمنتان.

وعدد آيات سورة النساء (١٨٦) آية ، وعدد كلماتها (٣٧٤٥) كلمة.

* * *

الوصية بالنساء واليتامى

بينت سورة النساء أن الزواج شركة تعاونية أساسها المودة والرحمة والوفاء والألفة. وسوت المسودة بين الرجل والمرأة فى الحقوق والواجبات، ثم بينت أن للرجال درجة على النساء وهى درجة الإشراف والرعاية بحكم القدرة الطبيعية التى يمتاز بها الرجل على المرأة وبحكم الكد والمعمل فى تحصيل المال الذى ينفقه على الزوجة والأسرة ، وليست هذه الدرجة درجة الاستعبد أو التسخير وإنما هى زيادة فى المسئولية الاجتماعية .

وقد حث القرآن الزوجة على طاعة زوجها، فهما يجب فيه الطاعة، والاحتفاظ بالأسرار المنزلية والزوجية التى لا ينبغي أن يطلع عليها أحد غير الزوجين، كما أمر الرجل أن يقوم بحق الأسرة وأن ينفق عليها ، وأن يفى بالتزامه نحوها ، وجعل نفقة الرجل على أولاده ورعايته لهم نوعاً من الكفاح والجهد السلمى يثاب المؤمن على فعله ويمتاب على تركه.

اليتامى :

أمرت السورة بمد ذلك برعاية اليتامى والمحافظة على أموالهم وإكرام اليتيم لصغره وعجزه عن القيام بمصالحه، وحذرت المسودة من إتلاف أموال اليتامى أو تبديدها، وحثت على القيام بحقوقهم واختبارهم فى المعاملات قبيل سن البلوغ حتى يكون اليتيم متمرنًا على أنواع المعاملات والبيع والشراء عندما يتسلم أمواله.

وقد توعدت السورة أكل مال اليتيم بالنار والمعير، والمذاب الشديد، وقد مهدت لهذه الأحكام في آياتها الأولى فطلبت تقوى الله وصلة الرحم، وأشعرت أنهم جميعاً خلقوا من نفس واحدة، أى أن اليتيم وإن كان من غير أسرئكم فهو رحمكم وأخوكم فقوموا له بحق الأخوة وبحق الرحم، واعلموا أن الله الذى خلقكم من نفس واحدة وربط بينكم بهذه الرحم الإنسانية العامة رقيب عليكم يحصى عليكم أعمالكم، ويحيط بما فى نفوسكم ويعلم ما تضرعون من خير أو شر فيحاسبكم عليه. ويعد هذا التمهيد الذى من شأنه أن يملأ القلوب رحمة، يامرهم الله بحفظ أموال اليتامى حتى يتسلموها كاملة غير منقوصة، ويحذرهم من الاحتيال على أكلها عن طريق المبادلة أو عن طريق المخالطة قال تعالى :

وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُرًّا كَبِيرًا . (النساء : ٢) .

أى لا تخطوا مال اليتيم بمالكم ليكون ذلك وسيلة تستولون بها على مال اليتيم تحت ستار الإصلاح بالبيع أو الشراء باسم أنه منفعة لليتيم أو بالخلط والشركة باسم أنه أفضل لليتيم .

وقد تحرج اتقياء المسلمين من مخالطة اليتيم فأباح الله مخالطة اليتامى مادام القصد حسناً والثنية صداقة فى نفع اليتيم ، والله سبحانه مطلع على السرائر ومحاسب عليها .

وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا (النساء : ٦)

المال والميراث

عنيت سورة النساء وغيرها بشأن المال ، وقد أمرت السورة بالمحافظة على المال واستثماره ، ونهت عن الإسراف والتبذير وأمرت بالتوسط فى النفقة والاعتدال فيها ، ذلك لأن المال عصب الحياة ولأن كل ما تنورفد عليه الحياة فى أصلها وكما لها ومعادتها وعزها من علم وصحة وقوة واتساع عمران ، لا سبيل للحصول عليه إلا بالمال . وقد نظر القرآن إلى الأموال هذه النظرة الواقعية فعذر من تركها فى أيدي السفهاء الذين لا يحافظون عليها ولا يحسنون التصرف فيها ، كما أمر بتحصيلها من طرق فيها الخير للناس ، فيها النشاط والحركة، وفيها عمارة الكون ، أمر بتحصيلها عن طريق التجارة ، وعن طريق الصناعة والزراعة، وسمى طلبها ابتغاء من فضل الله ، كما وصفها نفسها بأنها زينة الحياة الدنيا ومغناها ، ويبلغ من عناية القرآن بالأموال أنه طلب السعى فى تحصيلها بمجرد الفراغ من أداء العبادة المفروضة . قال تعالى :

فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ . (الجمعة : ١٠) .

وتحدثت سورة النساء عن الموارث ونصيب كل وارث ، فأمرت أن تبدأ أولاً بتفدية وصية الميت وتسديد ديونه، ثم وضعت المبادئ الأساسية للميراث وتستخلص منها ما يأتى :

أولاً : أن مبنى التورث في الإسلام أمران : نسبي وهو القرابة ، وسببي وهو الزوجية .

ثانياً : أنه متى اجتمع في المستحقين ذكور وأنثى أخذ الذكر ضعف الأنثى.

ويجدر بنا هنا أن نشير إلى أن بعض خصوم الإسلام قد اتخذوا التفاوت بين نصيب الذكر والأنثى مطعناً على الإسلام وقالوا : إن هذا من فروع هضم الإسلام حق المرأة ، وهي إنسان كالرجل ، وفاتهم أن الذكر تتعدد مطالبه وتكثر تبعاته في الحياة فهو ينفق على نفسه ، وعلى زوجة ، وعلى أبنائه ، ومن أصول الشريعة أنه يدفع المهر لمن يريد أن يتزوجها ، أما الأنثى فإنها لا تدفع مهرًا ويلزم زوجها بنفقتها في مآكلها ومشربها ومسكنها وخدمها ، وذلك فوق تبعاته المأثلية التي لا يلحق الأنثى معها .

وبينما نرى بعض التشريعات الوضعية تقضي بهرمان الأنثى بقاتنا أو حصر الميراث في أكبر الأبناء وحده كما كان الحال في بعض البلاد إلى وقت قريب ، نجد تشريعاً آخر يقضي بمساواتها بالذكر .

ونقارن ذلك بالإسلام فنجد أن منهجه في التورث وسط لا إفراط فيه ولا تقريط فهو لم يصرم الأنثى من الميراث بل أعطاها نصيباً مناسباً لظروفها في الحياة وأعطى أخاها نصيباً مناسباً لتبعاته في الحياة ، وهذا هو شأن الإسلام في أحكامه وشرائعه ، فهو يعتمد على الحكمة والعدل لأنه تشريع الحكيم العليم .

* * *

تعدد الزوجات

تحدثت سورة النساء عن تعدد الزوجات فأباحته بشرط العدل بينهما . فإذا خاف الإنسان من عدم العدل فعليه الاقتصاص على زوجة واحدة ، فإن ذلك أدعى إلى صفاء الحياة ويسرها وتحقيق الهدف من الزواج وهو المودة والرحمة .

ويرى الإمام محمد عبده أن تعدد الزوجات أمر مضيق فيه كل التضيق فكان الله - سبحانه - قد نهى عن التعدد .

قال تعالى : **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِهُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثَلًا ثَلَاثَ وَرُبَاعَ ۖ إِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا فَرَاةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا . (النساء : ٣)**

أي إن خفتم ألا تعدلوا في تكاح اليتيمات الثلاثي تحت وصايتكم ، كان يكون الدافع لكم على الزواج بهن هو الطمع في مالهن ، لا الحب والرغبة في معاشرتهن ، أو كان تكون فوارق السن بينكم وبينهن كبيرة أو كان تهيمنون حقوقهن في مهر أمثالهن .. إن خفتم ألا تعدلوا في اليتيمات فاطلبوا الزواج من سواهن من النساء .

وبمناسبة الحديث عن الزواج امتد السياق إلى بيان حدود المباح من الزوجات فإذا هو مثنى وثلاث ورباع ولكن بشرط العدل بينهما ، العدل في المعاملة ، وفي الحقوق الظاهرة ، أما العدل في الشعور الباطن فلا قبل به

لإنسان ولا تكليف به لإنسان، ما انتهى في إظهاره في المعاملة، وتأثيره على الحقوق المتعادلة ، فإن وجد في نفسه ضمناً عن ذلك العدل، وخاف ألا يقدر على تحقيقه ، فالحلال واحدة فقط وما سواها محظور.

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْلَمُوا فَوَاحِدَةً .

والنص الشرطي يحتم هذا المعنى هنا ويعمله بأن ذلك التحديد بوحدة في هذه الحالة أقرب إلى اجتناب الظلم والجور.

ذَلِكَ أَذْنَى الْأُتَعَلَّوْا . أى لا تجوروا وظلموا .

والظلم حرام فالوسيلة إليه حرام ، واجتناب الظلم واجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

فإذا كان العدل يتم بترك التمدد ، فالإقتصار على الزوجة الواحدة واجب.

وفى ختام الآية وصية جديدة بالإقتصار على الزوجة الواحدة لأنه ادعى إلى العدل والاستقرار، والبعد عن الظلم وكثرة المعال.

* * *

شبهة تفتضح ، وحجة تنضج

تكلم الأوروبيون بكثير من الكلام الممسول ، فمثلاً (كلنتى) يقول : « إن شرف الإنسان اسمه من أن يمتن أو أن يجعل أداة متعة ».

وفى الواقع هم الذين جعلوا الأخدان أداة متعة فقط ومنعوهن حقوق الزوجية فى النفقة أو الميراث أو إلصاق الولد، بينما الإسلام يحرم اتخاذ الأخدان والخليلات يقول تعالى :

مُحْصَنَاتٌ غَيْرُ مُسَاهِلَاتٍ وَلَا مُتَّخِذَاتِ أَخْدَانٍ . (النساء : ٢٥) .

ويقول الرسول ﷺ :

« إن الله لا يحب الذواقين ولا الذواقات فإذا تزوجتم فلا تطلّوا ».

نشأ عن كثرة الأخدان وانتشارهن فى أوروبا انتشار الأمراض السرية الفظيعة ، وهلة النمل لأن النمل إما أن يخنق أو تجهض الحامل أو يمنع الحمل، وهل غفل الأوروبيون عن المصير السيئ الذى ينتظرهم إذا استمر الحال، فالكبير يموت والنفس يقتل ٩. تنبهوا لذلك ، فصدرت قوانين تقول مثلاً : أبناء الزواج الحر إذا اعترف بهم أبوهم الحقناهم به فتأخذ الأولاد كل حقوق الأبناء، فهم تقادوا اسم الزوجة فقط، والأبناء منها يتمتعون بكل الحقوق.

وقد ذكر لنا أستاذنا المرحوم محمد عبد الله دراز، أنه شاهد أثر الحروب في ألمانيا ورأى النساء يطالبن هناك بتعدد الزوجات لتجد المرأة التي مات زوجها في الحرب من يكفلها وينفق عليها وعلى ما ينجب منها . وذكر لنا أن جمعية تألفت في ألمانيا تطالب بتطبيق الشريعة الإسلامية في الزواج والطلاق.

ومع ذلك فالإسلام لم يعرض على تعدد الزوجات بل قال :

فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُعَدِّلُوا فَرَأْسَهُ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا

وإذا استلهمنا روح النص ومراميه وجدنا أن التعدد رخصة ، وهي رخصة ضرورية لحياة الجماعة في حالات كثيرة، وهي صمام أمن في هذه الحالات ، ووقاية ليس في وسع البشرية الاستغناء عنها . ولم تجد البشرية حتى اليوم حلا أفضل منها سواء في حالة إخلال التوازن بين عدد الذكور وعدد الإناث عقب الحروب والأوبئة التي تجعل عدد الإناث في الأمة أحيانا ثلاثة أمثال عدد الذكور أو حالات مرض الزوجة أو عقمها، ورغبة الزوج في الإبقاء عليها أو حاجتها هي إليه ، أو في الحالات التي توجد في الرجل طاقة حيوية فائضة لا تستجيب لها الزوجة، أو لا تجد كفايتها في زوجة واحدة.. وكلها حالات فطرية وواقعية لا سبيل إلى تجاهلها . وكل حل، فيها غير تعدد الزوجات يقضى إلى عواقب أوحش خلقيا واجتماعيا، ضرورة تواجهه ضرورة. ومع هذا فهي مقيدة في الإسلام، باستطاعة العدل والبعد عن الظلم والجور، وهو أقصى ما يمكن من الاحتياط.

★ ★ ★

التضامن الاجتماعي

حثت سورة النساء على صدق العقيدة والإخلاص لله في العبادة، كما حثت على الإحسان إلى الوالدين وصلة الرحم وإكرام اليتامى والمساكين ، والإحسان إلى الجار ورحمة الفقير، والمحتاج ، ومساعدة الخدم والضعفاء، وحذرت من البخل والكبر والرياء، ونهت عن الكفر والجحود ومعصية الله والرسول . وذلك في جملة آيات تبدأ بقوله تعالى :

وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجُنُبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَن كَانَ مُخَالَفًا فَخُورًا . (النساء : ٣٦) .

وهذه الآية وما بعدها دعوة عملية إلى « التضامن الاجتماعي » ، وتحذير من البخل والشح ، وبيان أن المال مال الله وأن الغنى مستخلف عن الله في إدارته وتثمينه وإنفاقه في نواحي الخير والبر، وقد فرض الله حقوقا للفقراء من مال الأغنياء ، فواجب الزكاة والصدقة وحث على الإتفاق في سبيل الله . وجعل طرق البر ممتدة، منها صدقة الفطر في عيد القطر، والأضحية في عيد الأضحي ، و الهدى في موسم الحج . وجعل الله موردا لا ينقطع لصلة الفقراء ألا وهو الكفارات التي أوجبها مثل كفارة الظهار، وكفارة اليمين ، وكفارة

صوم رمضان . وفي كثير من الأحيان تكون هذه الكفارات إطعام المساكين أو كسوتهم . كما أوجب الله الوفاء بالنذر ، ولم يجعل الزكاة تطوعاً بل جعلها فريضة لازمة يثاب فاعلها ويماقب جاحدها . ونلاحظ أن الزكاة تتفاوت في نسبتها فتبدأ من ٥ ٪ ، وهي زكاة المال وتصل إلى ٢٠ ٪ وهي زكاة الركاز والمعادن والبتروال . وكلما كان عمل العبد أظهر كانت نسبة الزكاة أقل كما هي زكاة المال . وزكاة التجارة ، وكلما كان عمل القدرة الإلهية أظهر كانت نسبة الزكاة أكثر كما هي زكاة الزراعة وزكاة الركاز .



المحرمات من النساء

انفردت سورة النساء بكثير من أحكام المجتمع ، ولا سيما أحكام الأسرة والزوجية ، كما انفردت ببيان مفصل للمحرمات من النساء ، وبدأت ذلك بقوله تعالى :

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا . (النساء : ٢٢) .

ولاشك أن توارد رجل وابنه على امرأة واحدة ، أمر معقوت تنفر منه الفطر السليمة ، وتجه الأذواق السليمة .

ثم جاءت بقية السورة ببقية المحرمات فحرمت زواج الإنسان بأمه وبابنته وبأخته من الرضاعة ومن النسب، وحرمت زواج الرجل من بنات الأخ وبنات الأخت والأم من الرضاعة، وحرمت أم الزوجة التي دخل بها زوجها، كما حرمت زواج الإنسان من زوجة ابنه وحرمت الجمع بين الأختين .

الحكمة في هذا التحريم :

إن الزواج وسيلة مشروعة لإمتاع النفس وإنجاب الذرية وتكوين الأسرة ، فإذا أبيح تزوج الإنسان من أقرب الناس إليه كالأم والبنات ، اصطدمت حقوق هؤلاء الأقارب بحقوق الزوجية ، فالأم مثلاً لها حق الطاعة والاحترام ، فلو اتخذها الإنسان زوجة لكان له عليها حق القوامة وحق الطاعة والخضوع . هذا إلى ما هو غنى عن البيان من نفور الإنسان من هذا اللون من المتاع ، فهي بهيمية أي يهيمية أن يتمتع الرجل بأمه، ومثل هذا يقال في درجات القرابة الأخرى ، فالخاله لها ما للأم ، والعمة لها ما للاب، والأخت وبناتها وبنت الأخ ، وابنة الإنسان التي هي قطعة منه ، كل هؤلاء تستقيح الأذواق تكاهن واقتراهن، ولا يمكن أن يتصور في هذا الوضع لو أبيح إلا المفارقات والصعاب، وضعف النسل وسوء المنقلب.

ومثل هذا يقال أيضاً في نكاح من حرمن من جهة الرضاع، فإن المرضع أم في الكرامة ولها حق الأم في وجوب الرعاية ، وليس من شأن الإنسان أن يلتصق منها ما يلتصق به الرجل بالزوجة.

وقد حرمت السورة الجمع بين الأختين ، والجمع بين الأم وابنتها حتى لا تتطعم الأرحام، فإن المرأة تفار من ضررتها ، وتفعل الكثير في سبيل إبعادها عن زوجها . ولو أبيح الجمع بين الأقارب لتشككت المرأة في أختها

وهي أمها . ولأدركها نوع من الفيرة الشديدة فانقطعت بذلك صلاتها من النسب ، وتعرضت بذلك الأمر إلى خطر شديد . قال تعالى : **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخْرَافُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ الْأَخِ وَبنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ وَأَخَوَاتُكُم مِّن الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَابِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ اللَّائِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَابِكُمُ اللَّائِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونَا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ .** ٧ ما قد سلف إنَّ الله كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا . (النساء : ٢٣) .

* * *

مصادر التشريع في الإسلام (١٣٧)

أمرت سورة النساء بالمعدل في الحكم وأداء الأمانات إلى أهلها . وبيّنت أن الأمانة والمعادلة من أسباب الرقي والتقدم والسعادة في الدنيا والآخرة .

وبهذه المناسبة ذكرت السورة مصادر التشريع التي يجب أن يرجع إليها المسلمون في تصرفاتهم وأحكامهم وهي :

(أولاً) القرآن الكريم ، والعمل به هو طاعة الله .

(ثانياً) سنة الرسول قولية كانت أم فعلية ، والعمل بها هو طاعة الرسول .

(ثالثاً) رأى أهل الحل والعقد في الأمة من العلماء وأرباب النظر في المصالح العامة كالجيش ، والزراعة ، والصناعة ، والتعليم ، كل في دائرة معرفته واختصاصه ، والعمل به هو طاعة أولى الأمر .

وهذه المصادر في الرجوع إليها مرتبة على هذا النحو ، فلا ترجع إلى السنة إلا بعد عدم العثور على الحكم في القرآن ، فترجع إلى السنة حينئذ : إما لمعرفة الحكم الذي لم يرد في القرآن ، أو لبيان المراد مما ورد في القرآن ، ولا تلجئ إلى رأى أولى الأمر إلا بعد عدم العثور على الحكم في السنة ، وعندئذ ترجع إليهم ليجتهدوا رأيهم ، وهذا الاجتهاد هو عنصر « الشورى » الذي عليه أمر المسلمين ، ومتى حاز الاتفاق وجب العمل به ولا يصح الخروج عنه ما دامت وجوه النظر التي أدت إليه قائمة ، وهو أساس فكرة الإجماع في الشريعة الإسلامية ، وقد أنتفع به المسلمون كثيراً ، وأتبع به نطق الفقه الإسلامي ، وبخاصة فيما ليس منصوصاً عليه في كتاب الله وسنة الرسول ، وهو يشمل إعطاء حكم لحادثة مثل حادثة سابقة للاشتراك بينهما في المعنى الموجب لتلك الحكم ، وهذا هو المعروف في لسان الفقهاء والأصوليين باسم « القياس » وقد بحثوه بحثاً مستفيضاً ، بينوا فيه أركانه ، وشراطه ، وعلمته ، وما ينقضه وما لا ينقضه وما يجرى فيه وما لا يجرى فيه ، وقد تكفلت به كتب الأصول فليرجع إليها من شاء .

الاجتهاد من مصادر التشريع وبابه مفتوح أبدا :

ويشمل أيضاً النظر في تعريف حكم الحادثة عن طريق القواعد العامة وروح التشريع التي عرفت من جزئيات الكتاب ، وتصرفات الرسول ، وأخذت في نظر الشريعة مكانة التصوص القطعية التي يرجع إليها في تعرف الحكم للحوادث الجديدة ، وهذا النوع هو المعروف بالاجتهاد عن طريق الرأي وتقدير المصالح . وقد رفع الإسلام بهذا الوضع جماعة المسلمين عن أن يخضعوا في أحكامهم وتصرفاتهم لقهر الله ، ومنحهم حق التفكير والنظر والترجيح واختيار الأصلح ، في دائرة ما رسمه من الأصول التشريعية ، فلم يترك العقل وراء الأهواء والرغبات ، ولم يقيد ، في كل شيء ، بمنصوص قد لا يتفق مع ما يجد من شئون الحياة ، كما لم يلزم أهل أي عصر باجتهاد أهل عصر سابق دفعهم اعتبارات خاصة إلى اختيار ما اختاروا . وهنا نذكر بالأسف هذه الفكرة الخاطئة الظالمة التي ترى وقف الاجتهاد وإغلاق بابه ، ونؤكد أن نعمة الله على المسلمين بفتح باب الاجتهاد لا يمكن أن تكون عرضة للزوال بكلمة قوم هالهم - أو هال من ينتمون إليهم من أرباب الحكم والسלטان - أن يكون في الأمة من يرفع لواء الحرية في الرأي والتفكير ، فالشريعة الإسلامية شريعة عامة خالدة صالحة لكل عصر ولكل إقليم .

وما على أهل العلم إلا أن يجتهدوا في تحصيل الوسائل التي يكونون بها أهلاً للاجتهاد في معرفة حكم الله الذي وكل معرفته - رافة منه ورحمة - إلى عباده المؤمنين .

وَتَوَدُّهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِذْ أُولِيَ الْأَمْرُ مِنْهُمْ لَعَلَّهُ الَّذِينَ يَسْتَبْطِنُونَهُ مِنْهُمْ . (النساء : ٨٣) .

واقرا في هذا الموضوع كله قوله تعالى من السورة :

إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا يَعِظُكُمْ بِهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ مَسْمُوعًا بَصِيرًا ﴿٥٨﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِيَ الْأَمْرِ مِنْكُمْ لَأَن تَتَّعِثُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا . (النساء : ٥٨ ، ٥٩) .



القتال وأسباب النصر

عنيت سورة النساء بتنظيم شئون المسلمين الداخلية وحفظ كياناتهم الخارجى ، وقد حثت السورة على القتال ودعت إليه حيث يقول الله تعالى : فَلْيَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْرُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ وَمَن يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيُقْتَلْ أَوْ يَغْلِبْ فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا . (النساء : ٧٤) .

وبينت السورة أهداف القتال في الإسلام ، وهذه الأهداف تنحصر في رد العدوان وإشاعة الأمن والاستقرار ، وحماية الدماء ، والقضاء على الفتن التي يثيرها أرباب المظالم والأهواء ، ومن ذلك نعلم أن الإسلام

حينما شرع القتال نأى به عن جوامع الطمع والاستئثار ، وإذلال الضعفاء ، واتخذ طريقاً إلى السلام العام بتركيز الحياة على موازين العدل والمساواة. وليصِل المسلمون بالقتال إلى الغاية السامية التي أمر بها الله ، ولفت القرآن أنظار المؤمنين إلى أن للنصر أسباباً ووسائل هي :

١ - تقوية الروح المعنوية للأمة فقد نزل القرآن روحاً وحياةً ومنهجاً ورسالة . وتحول العرب بالقرآن إلى أمة عزيزة متمسكة بالحق ثابتة عليه متحملة صنوف الأذى واللوان الاضطهاد . فلما أذن الله لها بالجهاد كانت لها راية النصر في أكثر معاركها ، لأن لها من يقينها وإيمانها ما يكتل لها النصر والغلبة .

٢ - إعداد القوة المادية وتنظيمها ، قال تعالى : **وَأَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ** . (الأنفال : ٦٠) . ويشمل ذلك فنون الحرب وأساليبها ، ومعرفة أحوالها وكيفية استعمالها .

٣ - الشكر على النعماء ثقة بأن النصر من عند الله ، فلا يتفق أن تأخذ المحارب نشوة النصر فيخرج عن اتزانه بل عليه أن يزداد تواضعاً وخشوعاً لعظمة الله ، ويزيد في طاعة الله ونصره ، لقوله سبحانه : **إِنْ تَصَرُّوا لِلَّهِ بِنَصْرِكُمْ** . (محمد : ٧) .

٤ - الصبر على البأساء ثقة والتزاماً بأن مع اليوم غدا ، وبأن الأيام دول يوم لك ويوم عليك ، وأن الشجاعة صبر ساعة ، وليس الصبر هنا صبر الذليل المستكين بل صبر المطمئن إلى قضاء الله وقدره والمؤمن بحكمته والمستعد ليوم آخر يتصف فيه من عدوه . قال تعالى : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ** . (آل عمران : ٢٠٠) .

٥ - ومن أسباب النصر ثقة المؤمن بأن الأجل محدود وإن الرزق محدود فالشجاعة لا تنقص العمر ، والجهن لا يزيده . ومن أسباب النصر طاعة الله والتزام أوامره واجتباب نواهيه ، قال تعالى : **وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ** . (آل عمران : ١٢٦) .

٦ - ومن أسباب النصر اخذ الحذر والحيلة والابتعاد عن الخذل بطلانة مقربة من المنافقين والمليدين والخونة ، قال تعالى : **لَمَّا نَكَمْ فِي الْمُنَافِقِينَ فَتَنِينَ وَاللَّهُ أَرْكَسَهُمْ بِمَا كَسَبُوا أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ سَبِيلًا** . (النساء : ٨٨) .

٧ - تذكر فضل الجهاد ثواب البذل والتضحية، وصقوية التشاغل والفرار من الجهاد، وتذكر ما أعده الله للمجاهدين والمكافحين في سبيل الحق من عز الدنيا وشرف الآخرة ، قال تعالى :

وَمَنْ يَهَاجِرْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْأَرْضِ مُرَاعِمًا كَثِيرًا وَسَعَةً وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكْهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا . (النساء : ١٠٠) .

ثانياً
تفسير سورة النساء
١ - ٢٣

أعوذ بالله من الشيطان الرجيم:

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَجَدَّوْهُ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا ۝١﴾

المفردات :

بث : نشر وفرق ، ومنه ورزائي مؤثرة . (الفاشية : ١٦) .

الأرحام : جمع رحم وهو فى الأصل مكان تكوّن الجنين فى بطن أمه ثم أطلق على القرابة .

رقيبا : الرقيب : الحفيظ المطلع على الأعمال .

المعنى الإجمالى :

يا أيها الناس اتقوا الله ربكم الذى خلقكم وأوجدكم من نفس واحدة ، وأنشأ من هذه النفس زوجها ، ومنهما نشر فى الوجود رجالا كثيرا ونساء ، فأنتم جميعا تنتهون إلى تلك النفس الواحدة ، واتقوا الله الذى تستعينون به فى كل ما تحتاجون ، ويسأل باسمه بعضكم بعضا فيما تتبادلون من أمور ، واتقوا الأرحام فلا تقطعوا قريبتها وبعيدها ، إن الله دائم الرقابة على أنفسكم لا تخفى عليه خافية من أموركم (١٧٨) .

فى أعقاب الآية :

١ - الناس جميعاً من أصل واحد ، تجمعهم رحم عامة تربط بين البشر جميعاً ، قال تعالى : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا .. . (الحجرات : ١٣) .

٢ - ينتهى نسب الناس إلى آدم ، وآدم من تراب ، فقد خلق الله آدم من تراب ، ثم خلق حواء من ضلع آدم ليسكن إليها وتكون له سكناً وأمناً . قال تعالى : وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً وَرَحْمَةً . (الروم : ٢١) .

وروى البخارى فى صحيحه أن رسول الله ﷺ قال : « استوصوا بالنساء خيراً فإن المرأة خلقت من ضلع ، وإن أعوج ما فى الضلع أعلاه ، وإن ذهبت تقيمها وكسرناها طلّقناها ، فاستمت بها وفيها عوج واستوصوا بالنساء خيراً » (١٧٩) .

والحديث يكرر الوصية بالنساء ، ويوصي بالصبر والاحتساب والمداواة ، لأن المرأة مجموعة من المواقف ، فقد شاء الله أن تكون عاطفة المرأة أكثر من عاطفة الرجل ، لتتحمّل المرأة آلام الحمل والولادة والرضاع والكفالة ، وأن يكون جانب العقل في الرجل أكثر ، ليتحمّل البحث في سبيل الرزق ورعاية الأسرة ، وبالعقل والعاطفة تتم رعاية الأسرة ، وتلبي حاجة الرجل إلى المرأة ، وحاجة المرأة إلى الرجل .

٢ - جمهور المحدثين والفقهاء على أن الناس جميعاً تناسلت من نفس آدم - عليه السلام - وليس هناك سوى آدم واحد ، وقد خلقت حواء من آدم وخلق الناس من آدم وحواء .

٤ - قال الفخر الرازي في تفسيره : **وَلَقَدْ خَلَقْنَا زَوْجَهَا** . والمراد من هذا الزوج هو حواء ، وفي كون حواء مخلوقة من آدم قولان :

الأول : وهو الذي عليه الأكثرون ، أنه لما خلق الله - تعالى - آدم ألقى عليه النوم ، ثم خلق حواء من ضلع من أضلاعه ، فلما استيقظ رآها ومال إليها وألفها ، لأنها كانت مخلوقة من جزء من أجزائه ، واحتجوا عليه بقول النبي ﷺ : **« إن المرأة خلقت من ضلع أعوج ، فإن ذهبت تقيمه كسرته ، وإن تركتها سفهت عوج استتمت بها »** .

والقول الثاني : وهو اختيار أبي مسلم الأصفهاني - أن المراد من قوله تعالى : **وَلَقَدْ خَلَقْنَا زَوْجَهَا** . أي من جنسها وهو قوله تعالى : **وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا** . (النحل : ٧٢) .

وكقوله : **إِذْ بَعَثَ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ** . (آل عمران : ١٦٤) .

وقوله : **لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ** (التوبة : ١٢٨) .

قال القاضي : والقول الأول أقوى ، لكن يصح قوله : **خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ** . إذ لو كانت حواء مخلوقة ابتداء لكان الناس مخلوقين من نفسين لا من نفس واحدة (١٨٠) .

٥ - قال صاحب الكشاف : ومعنى **وَأَقْرَبُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ وَالْأَرْحَامَ** ... أراد بالتقوى تقوى خاصة ، وهي أن يتقوه فيما يتصل بحفظ الحقوق بينهم فلا يقطعوا ما يجب عليهم وصله ، فقيل : اتقوا ريبكم الذي وصل بينكم ، حيث جعلكم صنوانا مفرعة من أرومة واحدة ، فيما يجب على بعضكم لبعض ، فحافظوا عليه ولا تنفلوا عنه ، وهذا المعنى مطابق لمعاني السورة (١٨١) .

٦ - من سألك بالله شيئاً فأعطه ما دمت تجد سبيلاً للعطاء ، أخرج الإمام أحمد وأبو داود والنسائي وابن حبان عن ابن عمر قال : قال رسول الله - ﷺ - : **« من استعاض بالله فأعذوه ، ومن سألكم بالله فأعطوه ، ومن دعاكم فأجيبوه ، ومن أسدى إليكم معروفاً فكاثروه ، فإن لم تجدوا ما تكافئوه فادعوا له حتى تملوا أن قد كافأتموه »** (١٨٢) .

والحديث في معنى **وَأَقْرَبُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ** . أي يسأل بعضكم بعضاً بالله ، فيقول أسألك بالله كذا .

٧ - حدث الآية على صلة الرحم ، والإحسان إلى الأقارب ، وقد تكررت هذه الوصية في القرآن والسنة ، قال تعالى : **وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا وَبِالَّذِينَ إِحْسَانًا وَبِذِي الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينِ وَالْجَارِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَالْجَارِ الْجَبِّ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنبِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَلًا فُجُورًا** . (النساء : ٣٦) .

وروى البخاري عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله - ﷺ - يقول : « من سره أن ييسر له في رزقه ، وأن ينسأ له في أجله فليصل رحمه » (١٨٧) .

وأخرج الإمام مسلم في صحيحه عن عائشة - رضی الله عنها - أن رسول الله - ﷺ - قال : « الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلني وصله الله ، ومن قطعني قطعه الله » (١٨٤) .

وأخرج البخاري أن رسول الله ﷺ قال : « ليس الواصل بالمكافئ ولكن الواصل من إذا قطعت رحمه وصلها » .

وهذه الأحاديث تلتقي مع الآية في تأكيد الوصية بالأرحام ، قال تعالى : **وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ بِهِ الْأَرْحَامَ . إِيَّاتِقُوا الْأَرْحَامَ أَنْ تَقْطَعُوهَا ، فَمَنْ وصل رحمه وصله الله ، ومن قطع رحمه قطعه الله .**

قال تعالى : **فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطُّوا أَرْحَامَكُمْ** . (محمد : ٢٢) .

فصلة الرحم سبب البركة وهدوء النفس ، واستقامة الذرية وصلاتها ، أما قاطع الرحم فهو مطرود من رحمة الله .

أرحم عباد الله يرحمك الذي

عم البرية فضله ونواله

فالراحمون لهم نصيب وأفر

من رحمة الرحمن جل جلاله

★ ★ ★

﴿وَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالطَّبَاطِئِ وَلَا تَسْأَلُوا عَنْهَا حَتَّى تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا﴾

المفردات :

وَأَنذَرْتُ : المراد بإتيانها أن يحافظوا عليها ولا يتمرضوا لها بسوء ، حتى يصلوها لليتامى عند البلوغ
وَأَتَا : والرشد ، كاملة ، إلا ما صرف منها في ضرورات اليتامى وحاجاتهم .

اليتامى : جمع يتيم ، وهو من مات أبوه ، واليتامى جمع ذكرا أم أنثى، أما الأيتام فجمع للذكرا فقط وخصه الشرع بالصغير دون البلوغ.

ولا تتبدلوا : أى لا تستبدلوا ، يقال تبدل الشيء بالشيء واستبدل به إذا أخذ الأول بدل الثانى ، فالبناء داخلة على المتروك.

الخبيث : الحرام .

بالطيب : بالحلال.

حوبا كبيرا : إثما عظيما .

التفسير :

٢ - وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَبْدُلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَىٰ أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ كَانَ حُوبًا كَبِيرًا .

المعنى الإجمالى :

وملكوا اليتامى ما يستحقون من مال واحفظوه لهم ولا تمطوهم الردىء وتحرموهم الجيد، ولا تأخذوا أموالهم وتضيفوها إلى أموالكم إن ذلك كان إثما كبيرا.

من تفسير الآية للأستاذ الدكتور محمد عبد الله دراز :

وَأَتُوا الْيَتَامَىٰ أَمْوَالَهُمْ .. .

أمرنا الله بتوصيل مال اليتيم إليه بعد بلوغه ، ويعد أن أمرنا بإعطاء اليتامى أموالهم أكد هذا الأمر تأكيد العلم الخبير بطبائع النفوس الإنسانية وجميع حيلها ، ولو كان القرآن من عند محمد لوجب أن يكون إنسانا عالميا يعيط بكل ما فى الأرض والسماء ، ويقوص إلى خفايا النفوس، ويصل إلى أدق طبائع البشر، وما خفى واستتر من غرائزهم ، وهو الأمى الذى لم يزل من قبله الكتاب ولا خطه يمينه . ففى هذا التحليل القادم دليل على أن القرآن من عند الله ، وإليك هذا التحليل والتوقيع .

قد يتعasil الإنسان على أكل مال اليتيم بارع حيل :

١ - الأولى الاستبدال : بأن يأخذ قطعة أرض من مال اليتيم ويمطيه بدلها، زاعما أن ذلك له أصلح، وهو فى الواقع قد أخذ لنفسه الأحسن ، وهنا يبدو جمال التسمية فى قوله تعالى : وَلَا تَبْدُلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ فجعل الكثير الحسن من مال اليتيم خبيثا لأنه حرام ، وحق الغير ، وأخذ ظلم ، فكان خبيثا لا تألفه نفس المؤمن الطاهر ، وجعل القليل من ماله الحلال طيبا طاهرا ، لأنه حقه الحلال ، أى ولا تأخذ الكثير الخبيث ، الذى يؤول إلى النار من مال اليتيم ، بدل القليل الطيب الحلال من مالك.

٢ - الحيلة الثانية أن يقول الوصى : إني لا أريد أن أشعره بالوحدة، والانقطاع، فلن أترك ماله على حدة، بل سأضمه إلى ليجد هي أباً رحيماً، وفي ابنائى إخوة ، وفي رعايتى ماله شركة ومواساة. ثم يأخذ من مال اليتيم بذلك ما لا حق له فيه أما إذا أردت ضمه إليك مواساة وتمويضا عن أهله ، وكنت صادق النية فى ذلك ، فالله هو الذى يتولى جزاءك. قال تعالى : **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالُطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ** . (البقرة : ٢٢٠) .

٣ - الحيلة الثالثة : أن يتزوج اليتيمة ذات المال ، للاستيلاء على ماله بحجة أنها تحت رعايته فقال تعالى : **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا** . أى إن خفتم الجور على اليتيمة فتزوجوا من الآخرين بعدا عن الظلم.

٤ - والحيلة الرابعة : هى الإصراف والتبذير فى مال اليتيم قبل أن يكبر حقدا عليه أن يسترد ماله عند البلوغ فيصير غنيا والوصى فقير ، فقال سبحانه **فَادْعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يَكْبَرُوا** .

هذا هيكل تقرييى أو صورة واضحة عن اليتيم ، وكل ما يمكن من صور التحليل على أكل ماله نهى عنها القرآن وحذرت منها .

وأحب أن تسيروا فى طريق التفسير بهذا المنوال التريوي، والمنهاج العلمي، والنظر إلى الفكرة ككل، وإلى ما يقصده القرآن كجسم كامل لا يصح بتر أجزائه، بل تتاملوا تفصيلها وتنسيقها (١٨٥).

★ ★ ★

تعدد الزوجات

﴿ **وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَتًى وَثَلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَذْنَىٰ أَلَّا تَعُولُوا** ﴾ (٢)

المفردات :

ألا تقسطوا : أى ألا تعدلوا ، من أقسط أى عدل، وأما قسط فجمعناه ظلم وجار ، قال تعالى : وأنا

الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا . (الجن : ١٥) .

فى اليتامى : المراد اليتيمات.

فانكحوا : تزوجوا .

ما طاب لكم : ما حل : أو ما مالت إليه نفوسكم .
 منى وثلاث ورياع : أى اثنتين اثنتين ، وثلاثا ثلاثا ، وأريعا أريعا .
 ألا تعدلوا : ألا تجوروا وتظلموا .

التفسير :

٣ - وَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَىٰ فَانكِسُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَنِّي وَثَلَاثَ وَرِيَاعٍ مِّمَّنْ لَا تَعْدِلُوا
 لواحدة أو ما ملكت أيمانكم ذلك أدنى ألا تعدلوا .

المعنى الإجمالى :

وإن أحسستم من أنفسكم الخوف من أكل مال الزوجة اليتيمة، فعليكم ألا تتزوجوا بها ، فإن الله جعل لكم مندوحة عن اليتامى ، بما أباحه لكم من التزويج بغيرهن، واحدة أو اثنتين أو ثلاثا أو أريعا، إذا وثقتم بالقدرة على العدل، ولكن إن خفتم ألا تعدلوا بين الزوجين أو الزوجات فعليكم أن تلتزموا واحدة فقط، أو استمتعوا بما ملكت أيديكم من الإماء ، وإن زواج الواحدة أقرب إلى العدل، وأبعد عن الظلم والجور.

سبب نزول الآية :

روى البخارى وغيره : عن عروة بن الزبير ، عن عائشة - رضى الله عنها - : أنه سألها عن هذه الآية ، فقالت : يا ابن أختى هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها، تشركه فى حاله ويمجبه مالها وجمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط فى صداقتها، فيعطىها مثل ما يعطىها غيره، فتها أن ينكوهن إلا أن يسقطوا لهن ، ويبلغن بهن أعلى سنتهن فى الصداق ، وأمرنا أن ينكسوا ما طاب لهم من النساء سواهن . الحديث، رواه البخارى فى كتاب التفسير.

آراء فى تفسير الآية :

١ - روى الطبرى عن ابن عباس وعكرمة : أن قريشا كان الرجل منهم يتزوج المشر من النساء والأكثر والأقل، فإذا صار معدما مال على مال يتيمة الذى هو فى حجره فأنفقه أو تزوج به ، فنها عن التزوج فوق الأربع.

٢ - وقال آخرون معنى الآية : فكما خفتم فى اليتامى أن تجوروا عليهم فكذلك فتخوفوا فى النساء أن تزنا بهن، ولكن انكسوا ما طاب منهن منى وثلاث ورياع ، إذا اطمأنتم إلى تحقيق العدل بينهن وإلا فاشتصروا على الواحدة.

٣ - وقال آخرون : وإن خفتم ألا تعدلوا فى اليتامى ، فكذلك فخافوا فى النساء ، فلا تنكحوا منهن إلا ما لا تخافون أن تجوروا فيه منهن من واحدة إلى الأربع . وقد أجاز السيد رشيد رضا أن تكون الآراء السابقة كلها مقصودة للآية فقال : « وقد يصح أن يقال إنه يجوز أن يراد بالآية مجموع تلك الممانى، من قبيل رأى الشافعية الذين يجيزون استعمال اللفظ المشترك فى كل ما يحتمله الكلام من معانيه، واستعمال اللفظ فى حقيقته ومجازه معا » (١٨٦).

ويقول الأستاذ الدكتور محمد بلتاجي :

« ... ومن هنا معنى الآية يتضمن أمراً إلى أولياء الفتيات اليتامى بالإقصاد، فهن عند إرادة التزوج بهن، ثم هو في نفس الوقت أمر إلى هؤلاء الأولياء بالألا يصرفوا على أنفسهم بكثرة الزوجات، فيحملهم ذلك على التمدى على أموال اليتامى ، الذين هم في رعايتهم وتحت وصايتهم- وقد كان هذا وما سبقه موجوداً عند نزول القرآن الكريم - ثم هو أيضاً أمر إلى المسلمين باتقاء الله في النساء ، وتجنب الزنا بهن لأن الله - تعالى - أباح التزوج منهن ، فلم يعد بالمسلم حاجة مقبولة إلى الزنا ، ثم هو في الوقت نفسه أمر إلى المسلمين بوجوب اتقاء الله في العدل في النساء عند إرادة التزوج منهن والخشية من ظلمهن في ذلك ، كما يخاف كل منهن أن يظلم أيتيم إذا كان تحت رعايته، ثم إن الآية بعد كل هذا تشتمل على إباحة تمدد الزوجات بشرط العدل » (١٨٧).

مذاهب في تفسير الآية

١ - قال بعض أئمة الشيعة والظاهرية : يجوز جمع نساء حيث اعتبروا كلمات (مثنى وثلاث ورباع) معدولة عن اثنين وثلاث وأربع وجمعوا هذه الأرقام $2+3+4 = 9$. وهو كلام مرفوض مخالف لما يفيد النص العربي البليغ فإن الطفل هو الذي إذا أراد أن يقول تسعة قال $2+3+4 = 9$ ، أما القرآن فهو أبليغ أسلوب.

والعمل متواتر من المهد النبوي والخلفاء الراشدين بعدم جواز جمع أكثر من أربع في عصمة رجل في وقت واحد ، وهذا العمل مؤيد بالكتاب والسنة والإجماع، وهو الحق الذي يجب الالتزام به والوقوف عنده (١٨٨).

حكمة التعدد

الإسلام دين وسط، وهو شريعة الله العليم الخبير ، وقد كان العرب في بيئة ذاع فيها التفاخر بالأنساب ، والاعتزاز بكثرة الأبناء، وإعمال شأن المرأة وهضم حقوقها ، فلم يقفوا في تعدد الأزواج عند حد .

« وقد سلك الإسلام طريقاً وسطاً هو إباحة التمدد إلى حد محدود (١٨٩) ، لما في هذا من منافع ، لا يلغى لمضرع أن يفض الطرف عنها ، ومنها :

١ - أن طبيعة الرجل الجنسية قد تقوى فلا يقنع بامرأة واحدة، فإذا سددنا عليه باب التمدد فتح لنفسه باب الزنا والمخالأة الداعرة، فتنتهك الأعراض وتضيع الأنساب، وذلك شر عظيم . وفي فتح باب التمدد تمهيد لكثرة النسل الذي تمتاز به الأمة ، وإن دينا يحرّم الزنا ، ويعاقب عليه أقصى العقوبات ، جدير به أن يفتح باب التعدد، إشباعاً للغريزة ودفعاً للشّر ، ورغبة في كثرة النسل الحلال.

٢ - وقد تكون المرأة عقيماً لا تلد ، أو تصاب بما يمنعها من مزاوله الحياة الجنسية ، ويرى الزوج من الوفاء لها ألا يتخلّى عنها في محنتها ، وألا يمنعها عطفه وأتمه ورعايته ، أهليس من الحكمة أن نمكته من هذا الوفاء، بإباحة التزوج عليها حتى لا تلجئه إلى سلوك طريق آخر ؟.

٢ - ولما كان الرجال أكثر من النساء تعرضاً لأسباب الفناء - كان عددهم أقل من عددهن، وخاصة في أعقاب الحروب ، فإذا لم ننج للرجل أن يعمل بالزواج أكثر من واحدة، كانت النساء عرضة للفاقة ، وللاتجار بالأعراض ، والممل للتخلص من النسل فقتل الأيدي العاملة.

وليس بمعجيب أن يكون عدد النساء في العالم أكثر من عدد الرجال، وأن يباح للرجل أن يتزوج أكثر من امرأة، ضماناً لبقاء النوع ، فقد جرت عادة الخالق - سبحانه - أن يخلق من بذور النبات وبويضات الحيوان ملايين البذور والبويضات ضماناً لبقاء أنواعها ، ويكون استئثار المرأة بالرجل حينئذ أثره ممقوتة ضارة بالجماعة^(١٩٠)

فهم خاطئ

ذهب بعض الناس إلى منع تعدد الزوجات مدعياً أن آيتين في سورة النساء ترشدان إلى ذلك .

الآية الأولى تقول : **لَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً .** (النساء : ٣) .

والآية الثانية تقول : **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ امِيلٍ فَتَدْرُوهَا كَالْمِغْلَقَةِ .**

(النساء : ١٢٩) .

بل إنهم عند الاستشهاد بالآية ١٢٩ من سورة النساء هذه استشهدوا بالجزء الأول منها وهو **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ .** وقالوا : إن التمدد ممنوع في القرآن لأن الآية رقم ٣ من سورة النساء اشترطت العدل لإباحة التعدد.

والآية رقم ١٢٩ بينت أن العدل غير مستطاع حتى لمن حرص على تحقيقه بين النساء .

قال الأستاذ أحمد شاكر .. (وزاد الأمر وطم، حتى سمعنا أن حكومة من الحكومات التي تتسبب للإسلام، وضعت في بلادها قانوناً منعت فيه تعدد الزوجات جملة ، بل صرحت تلك الحكومة بأن تعدد الزوجات - عندهم - صار حراماً، ولم يعرف رجال تلك الحكومة أنهم بهذا اللفظ الجريء صاروا مرتدين خارجين من دين الإسلام ، بل إن أحد الرجال الذين ابتلى الأزهر بانتسابهم إلى علمائه ، تجرأ مرة وكتب بالقول الصريح إن الإسلام يحرم تعدد الزوجات ، جرأة على الله واقتراء على دينه^(١٩١) .

مناقشة :

العلاقات الزوجية متداخلة ، منها ما هو مادي ، ومنها ما هو معنوي ، فالحبة والهوى القلبي أمور معنوية لا يتحكم فيها الإنسان ، وهي المشار إليها بقول النبي - ﷺ : **« اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك »** (١٩٢) .

أما الأمور المادية مثل الأكل والنفقة والكسوة والسكن وأشباهها فيمكن العدل فيها بين النساء . وهي التي عنانا القرآن ، حين أرشد الرجال إلى العدل فيها ، وبين أن العدل في ميل القلب أمر غير مستطاع لأن القلوب متقلبة ، وما يسمى القلب قلباً إلا لأنه يتقلب ، ولأن قلوب العباد بين إصبعين من أصابع الرحمن يقلبها كيف يشاء .

فإذا اتبع الإنسان هوى قلبه ، مال إلى الزوجة التي يعيها ، وأعطاهما حظوظاً مادية زائدة . وترك الأخرى لا تستمتع بمثل هذه الحظوظ المادية . ولذلك وجه القرآن المسلم بأن يعدل في قسمته بين النساء في المسكن والمأكل والملبس ، وأمر بالتسوية بينهما ، ونهى عن محاباة المحبوبة ، وهجر ضررتها حتى تصير كالمرأة المعلقة ، وهي التي هجرها وتركها بدون طلاق ، فلا هي مطلقة تنتظر الأزواج ، ولا هي متزوجة زوجاً يقر عينها . ويحسن عشرتها ، ويوفى لها حقها ، ويعدل بينها وبين ضررتها أو ضرائرها . في الأمور المادية التي يمكن العدل فيها .

وقد روى الإمام أحمد وغيره أن رسول الله - ﷺ - قال : « من كانت له امرأتان فمال إلى إحدهما جاء يوم القيامة وأحد شقيه ماقط » (١٩٧) .

والمراد بالميل هنا الظلم في القسمة بين الزوجتين ، وتفضيل إحدهما على الأخرى في النفقة والسكن والملبس ، وهي التي عنها القرآن بقوله : **فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمَـلَكَةِ** . (النساء : ١٢٩) .

وفي ختام الآية فتح القرآن الباب أمام الأزواج ليعاولوا العدل ولينصفوا الزوجة الأخرى ويحسنوا إليها مراعاة لأمر الله وأتقاء عقابه وحسابه ، فقال - سبحانه - : **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمَـلَكَةِ وَإِنْ تَصْلَحُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً** . (النساء : ١٢٩) .

قال الطبري شيخ المفسرين : **وَإِنْ تَصْلَحُوا أَعْمَالَكُمْ - أيها الناس - فتعدلوا في قسمتكم بين أزواجكم ، وما فرض الله لهن عليكم من النفقة والعشرة بالمعروف . فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً** يستر عليكم ما قد يكون سلف منكم في ذلك رحيماً . بكم يقبل توبتكم فيه .

رشيد رضا والتعدد :

يقول الأستاذ رشيد رضا في موضوع : الإصلاح الإسلامي في تعدد الزوجات ما يأتي :

قال تعالى : **وَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَمَانِ فَانكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ ذَلِكَ أَدْنَى أَلَّا تَعْدِلُوا** . (النساء : ٣) .

الصل : الجور ، أي ذلك الاختصار على امرأة واحدة ، أو ملك اليمين أقرب الوسائل لعدم وقوعكم في الجور والظلم ، المانع من تعدد الزوجات لمن خاف الوقوع فيه .

والآية تدل على تحريم التعدد على من يخاف على نفسه ظلم زوجة محبابة لأخرى ، وتفضيلاً لها عليها ، وعلى تحريمه بالأولى إذا كان عازماً على هذا الظلم بأن كان يريد أن يضارها لكرهها لها ، ثم قال في الآية ١٢٩ من سورة النساء أيضاً **وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ وَلَوْ حَرَصْتُمْ** . فإذا قرئت هذه القضية بقضية **فَلَا تَمِيلُوا** أنتدوا فواحدة . أنتجتنا وجوب الاختصار على امرأة واحدة ، ولكنه قال بعدها : **فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ فَتَدْرُوا كَالْمَـلَكَةِ** .

فلم به أن غير المستطاع هو العدل في الحب وأثره من ميل النفس ، فيجب ضبط النفس في أثره ، وما يترتب عليه من المعاملة المستطاعة ، في الثقة والمييت وغيرها ، وهو العدل المشروط في الأولى .

وهناك ثلاث مسائل قطعية :

الأولى : أن الإسلام لم يوجب تعدد الزوجات ، ولم ينسب إليه ، وإنما ذكره بما يدل على أنه قلما يسلم فاعله من الظلم المحرم ، وحكمة هذا وفائدته أن يتروى فيه الرجل الذي تطالبه نفسه به ، ويحاسبها على قصده وعزمه ، وما يكون من مستقبل أمره في العدل الواجب .

الثانية : أنه لم يحرمه تحريماً قطعياً لا هوادة فيه ؛ لما في طبيعة الرجال وعاداتهم الراسخة بالوراثة في جميع العالم من عدم اقتصرهم في الغالب على التمتع بامرأة واحدة - ومن حاجة بعضهم إلى النسل في حال عقم المرأة أو كبرها أو علة أخرى مانعة من الحمل ، ومن كثرة النساء في بعض الأزمنة والأمكنة ، ولا سيما أعقاب الحرب بحيث تكون الألوف الكثيرة منهن ، أيام لا يجدن رجالاً يحسنونهن وينفقون عليهن ، مع وجود الأقوياء الأغنياء القادرين على إحصان امرأتين أو أكثر .

الثالثة : أنه لهذا وذلك تركه مهاجراً ، إلا أنه قيده بالمدد فلا يتجاوز أربعة ، وبالقدر على العدل والرغبة فيه ، وبهذه الشروط تنقضي ضرره ونرجو خيره .

وقد رأينا بأعيننا وسمعنا بأذاننا من أهل عصرنا ، أن من المتدينين المتقين رجالاً لم يرزق ولداً من زوجته الأولى ، فخطب زوجة ثانية رزق منها أولاداً وعاش الجميع كعيشة الأخوات في حجر والهن ، وقد كان هذا هو أكثر حال المسلمين ، في قرون الإسلام الأولى ، ولكنه قل في هذا الزمن ، بما طرأ على أكثر الشعوب الإسلامية من الجهل بالإسلام ، وبحكمه وأدابه في الزواج . وقد حمل شيخنا الأستاذ الإمام محمد عبده في سياق تفسيره للآية في الأزهر ، حملة منكرة شديدة على هذه المفسدة في مصر ، وقرر أنه يستحيل تربية الأمة تربية صحيحة ، مع كثرة هذا التمدد الإفسادي ، الذي صار يجب منعه عملاً بقاعدة لا ضرر ولا ضرار ، الثابتة في الحديث ^(١٩٤) ، وقاعدة تقديم درء المفاسد على جلب المصالح ، وهي متفق عليها ، وقد نشرنا أنه أفتى فتوى غير رسمية بأن للحكومة منع التمدد ، لغير ضرورة مبيحة لا مفسدة فيها ^(١٩٥) .

ملحق بالتفسير

- ١ -

قام المستشار محمد الدجوى يبحث عن الحالة المدنية لمن تولى مشيخة الأزهر من سنة ١٧٩٨ إلى سنة

١٩٦٠م .

واسفر البحث عن أولئك المشايخ الأجلاء ، وعدتهم بضمة عشر شيخاً ، لم يتزوج واحد منهم بزوجة ثانية ، بل اقتصر على زوجة واحدة ، وذلك لأنهم فهموا أحكام الدين ووعوا تعاليمه وتشربوا بروحه .

- ٢ -

يرى الدكتور محمد عبد الله دراز أن أوروبا أباحت تعدد الخيلات والمشيدات ، ثم أباحت للإنسان ، أن يعترف بنسب أولاده من عشيقته ، فهم تقلدوا اسم الزوجة فقط.

ولكن الإسلام حارب اتخاذ الأخدان والخيلات ، فقال سبحانه : مُحْصَنَاتٌ غَيْرُ مُسَافِحَاتٍ وَلَا مُتَّخَذَاتِ أَخْدَانٍ . (النساء : ٢٥) .

وقال عز شأنه مُحْصَنِينَ غَيْرَ مُسَافِحِينَ . (النساء : ٢٤) .

- ٣ -

ذهب فريق من العلماء إلى أن التعدد مباح ، لا يتوقف جوازه على شيء وراء أمن العدل ، وعدم الخوف من الجور ، والقدرة على القيام بواجبات الأسرة القديمة والجديدة ، ومن هؤلاء العلماء الأستاذ الشيخ محمود شلتوت ، والأستاذ أحمد شاكر ، والأستاذ على عبد الواحد وإفي ، والدكتور محمد بلتاجي .

ومن العلماء من يرى أن الأصل في الزواج الاقتصر على زوجة واحدة تتحقق بها المودة والرحمة ، ويباح التعدد عند الضرورة مثل عقم الزوجة ، أو مرضها مرضاً شديداً يمنعها من أداء وظيفتها ، ويمكن أن يفهم هذا ، أي من كلام الشيخ محمد عبده والسيد رشيد رضا والشيخ محمد المنذرى .

ومن العلماء من يرى أن يكون تعدد الزوجات بإذن القاضي ، ومنهم من يرى ترك الناس إلى ضمائرهم ودينهم مع العناية بالتربية الدينية ، وإرشاد الناس إلى أدب الإسلام .



﴿ وَآتُوا النِّسَاءَ صَدُقَتَيْنِ نَحْلَةً إِنْ طَبَنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ فَفَسَّاقُوهُ هُنِكَ امْرَأَتِي ﴾ (٤)

المفردات :

وآتوا : الإيتاء ، الإعطاء والمناولة ، أو الالتزام .

صدقاتهن : جمع صدقة بضم الدال ، وهو المهر .

نحلة : أي عطية من غير عوض ، من نعله ينحله نحلة .

هنيئاً : أي سائفاً من هئاء الطعام يهئوه أي سايغ له .

مريضاً : أي سائفاً ، الهنيء ما يلذ للآكل ، والمرىء ما سهل هضمه وحسنت عاقبته ، والمراد أنه لا تبعة ولا عقاب عليه ، أي حلالاً طيباً .

التفسير :

٤ - وَأَتُوا النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ نِحْلَةً فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُنَّ فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا .

هناك حقوق للمرأة على زوجها ، وحقوق للرجل على زوجته ، فمن حقوق المرأة ، المهر وهو الصداق ، والنفقة ، والعشرة بالمعروف .

ومن حقوق الزوج الطاعة أو القوامة ، والأمانة أو المحافظة على المال والعرض ، وحسن العشرة أيضاً .

والآية تأمر الأزواج بإعطاء النساء مهورهن عن طيب خاطر ، فإذا طالبت نفس المرأة وتنازلت لزوجها عن شيء من صداقها فلا مانع من أخذه والانتفاع به .

وعلاقة الآية بالحديث عن اليتامى ، أنها استلزام هي بيان حق المرأة ، وسواء أكانت يتيمة أو غير يتيمة ، واحدة أو أكثر ، فيجب أن تأخذ حقها في الصداق .

والصداق دليل المصادقة ، وتحمل المسؤولية ، وآية المودة وتوثيق عرى الصلة بين الزوجين كي تدوم الألفة وتعظم المحبة .

والصداق ليس شراء للمرأة ، فمعنى قول الإنسان لفتاة هل ترضين أن تكوني زوجتي؟ أى هل ترضين أن تكوني شريكة أكون أنا مديرها والمسئول عنها ؟ فتقول له جداً أو مزاحاً ؟ أو هل أنت صادق في عرضك؟ .

فالصداق دليلٌ تَمَادَى على تحمل المسؤولية .

ثم أتبع القرآن ذلك بقوله : نِحْلَةً . أى عملية عن طيب نفس وصدق رغبة بدون مقابل أو عوض .

وأهل اللغة يقولون إن النحل بدون مقابل :

وبعض الفقهاء يقول : إن الصداق ثمن الترضع ، ونقول لهم : لو أنى اشتريته يا فقهاء لكنت تستطيع بيعه لآخر ، ثم إن الله سمى المهر صداقاً ، وجعله نحلة أى هبة وهدية بدون عوض .

لكن القرآن يقول : فَمَا اسْتَمْتَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَلَهُنَّ أَجْرُهنَّ . (النساء : ٢٤) .

بعد أن سماه القرآن صداقاً ونحلة ، جملة فريضة فرضها الله ، وألزمنا بها كما يلزم الإنسان أجر العامل .

فالزوجة قد استمتعت بزوجها كما استمتع هو بها ، لكن لما كانت المسألة ليست جزاء الاستمتاع للمادى ، بل هي حق فرضه الله للمرأة ، لأنها قبلت أن تنتقل من بيت أسرتها إلى بيت زوجها ، وقبلت أن يكون لزوجها القوامة عليها ، وقبلت أن يكون لزوجها الرئاسة والطاعة ، لهذا فرض الله لها النفقة والصداق ، وجعل ذلك فريضة لازمة ، كما يلزم الإنسان أن يعطى الأجر لمن عمل له عملاً ، قال تعالى : الرِّجَالُ قَوَّامُونَ عَلَى النِّسَاءِ بِمَا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ وَبِمَا أَنْفَقُوا مِنْ أَمْوَالِهِمْ . (النساء : ٣٤) .

فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا فَكُلُوهُ هَنِيئًا مَرِيئًا .

والضمير يعود على المهر ، أى إذا طابت نفوسهن ورضيت عن طيب خاطر ورغبة صادقة ، أن تتنازل إحداهن لزوجها عن شيء من صداقها ، فقد أباح الله له أخذه والانتفاع به ، وأحل له التصرف فيه حالاً طيباً .

ومن دقائق اللغة ، أن القرآن قال : فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا . ولم يقل عقلاً . لأن الرجل قد يحتال على المرأة حتى تهب له شيئاً من الصداق ، أو يلجأ لها بالزواج فتتراضى بشيء من الصداق ، وتتنازل له بحكم عقلها ، ولكنه تنازل ظاهرى .

يقول الحكيم الترمذى : أى أن عقلها يوازى الأمور ، ويفضل التضحية بالمال لترضية زوجها ، فهي موعظه شكلية لا حقيقة .

ولذلك فإن القرآن قال : فَإِنْ طَبِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا (١٦٦) .

وقال الزمخشري فى الكشف فى تفسير الآية :

وفى الآية دليل على ضيق المسالك فى ذلك ، ووجوب الاحتياط ، حيث بنى الشرط على طيب النفس : فَإِنْ طَبِنَ . ولم يقل فإن وهين أو سمعن إعلاما بأن المراعى هو تجافى نفسها عن الموهوب عن طيب خاطر .

والملعى : فإن وهين لكم شيئاً من الصداق ، وتجاافت عنه نفوسهن طيبات ، لا لحياء عرض لهن منكم أو من غيركم ، ولا لاضطرارهن إلى البذل من شكاسة أخلاقكم ، وسوء معاشرتكم ، فكلوه هنيئاً مريئاً .

الخطاب فى الآية :

الخطاب فى الآية للأزواج ، لأن الضمائر فى الآية السابقة لهم ، وبعض المفسرين يرى أن الخطاب فى هذه الآية للأولياء ، فقد كان الولي فى الجاهلية يزوج ابنه أو أخته ، ويأخذ الصداق لنفسه ، فأنزل الله الآية لمنع ذلك . ولا مانع من أن يجعل الخطاب عاماً للمسلمين ، فيشمل الأزواج والأولياء ، فالزوج مطالب بإعطاء المرأة صداقها ، والولى مطالب بدفعه لها بعد تسلمه من الزوج ، وللزوجة كامل الحق فى التصرف فى المهر بعد ذلك .

من الأحكام التى تؤخذ من الآية :

١ - لا بد من النكاح من صداق يعطى للمرأة ، قال القرطبي : هو مجمع عليه ولا خلاف فيه .

٢ - الصداق ملك المرأة ، ومن حقها أن تتصرف فيه بما شامت .

٣ - يجوز للمرأة أن تعطى زوجها - برضاها واختيارها - مهرها ، أو جزءاً ، سواء أكان مقبوضاً معيناً ، أم كان فى الذمة . ويشمل ذلك الإبراء الهبة .

ويرى بعض العلماء أن من حقها الرجوع فيما أعطت ، وعن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - أنه كتب إلى قضاته : إن النساء يعطين رغبة ورهبة ، فأما امرأة أعطت ثم أرادت أن ترجع فذلك لها .

﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾

المفردات :

السفهاء : جمع سفيه، والمراد من السفهاء هنا : ضعفاء العقول والأفكار الذين لا يحسنون التصرف.

قيامًا : ما تقوم به أموركم، وتصلح شئونكم .

التفسير :

٥ - وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا .

المعنى العام :

ولا تعطوا ضعفاء العقول ممن لا يحسنون التصرف في المال أموالهم التي هي أموالكم ، فإن مال اليتيم وضعيف العقل مالكم، ويمنيكم أمره وإصلاحه حتى لا يضيع المال ، فقد جعله الله قوام الحياة، وأعطوهم من ثمراتها النصيب الذي يحتاجون إليه في العام، وأكسوهم وعاملوهم بالحسنى، وقولوا لهم قولاً يرضيهم ولا يؤذيهم ولا يذلهم.

في إعقاب الآية :

١ - اختلف المفسرون في تعيين المخاطبين بقوله تعالى : وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ .

قال بعضهم المراد بذلك الأوصياء على اليتامى، والمراد من السفهاء اليتامى غير العقلاء.

وقال بعضهم الخطاب في الآية الكريمة للأباء، والمراد من السفهاء الأولاد الذين يفسدهم المال ويشجعهم على سوء الفعل.

والواقع أن السفهاء تشمل جميع السفهاء ، من صبي ويثم وزوجة صغيرة ..

فالمسألة ليست خاصة ، بل الآية دستور عام ينادي جميع الناس، حاكمين ومحكومين ، وأوصياء وأباء.

والمراد بالسفهاء كل من لا يحسن المحافظة على ماله لصفرة، أو لضعف عقله، لسوء تصرفاته سواء أكان من اليتامى أم من غيرهم.

٢ - يقول الأستاذ الدكتور محمد عبد الله دراز :

كانه يقول المال وإن كان ملكاً لزيد وعبيد ، إلا أنه حق للدولة، فالجماعة مسئولة عن إضاعة هذه الأموال، أي الأمر عام ، أيها الولي على الدولة لا تولّ وزيراً للمالية يبدد الأموال، أيها الرجل المضارب لا تدفع مالك إلى مبدد مبدّر.

فالمجموع موزع على المجموع ، والفرض منه الوحدة والتكافل (١٧٧).

٢ - عن الإسلام بالمحافظة على المال وتثمينه ، وحث القرآن على العمل واكتساب الرزق ، وبين أن المال قوام الحياة ، فقال : **وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيَامًا** .

وهى من أعجب الأوامر التى تأتى فى دستور روحى ، وفيها أعظم وصية لتثمين المال ومراعاة قيمته لأنه مقوم الحياة .

وليس ذلك بفريب عن روح القرآن ، فطاول آية منه جمعت بين الكتابة والشهادة ، والصادر والوارد هى قوله سبحانه : **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بِيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ وَلَا يَأْبَ كَاتِبٌ أَنْ يَكْتُبَ كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ فَلْيَكْتُبْ وَلْيُمْلِلِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ وَلَا يَخْشَ مِنْهُ شَيْئًا** . (البقرة : ٢٨٢) .

٤ - قال القرآن : **وَارْزُقُوهُمْ فِيهَا** .

أى اجمعوا الأموال مكانا لرزقهم وكسوتهم ، وذلك بالاتجار فيها ، واستثمارها فتكون نفقتهم من غلتها وريحها ، لا من أصل المال ، وهذا هو سر التعبير **فِيهَا** ولم يقل : منها .

روى الترمذى أن رسول الله - ﷺ - قال : **« أَلَا مِنْ وَلِيٍّ يَتِيمًا لَهُ مَالٌ فَلْيَتَجَرَّ فِيهِ ، وَلَا يَتْرِكْهُ حَتَّى تَأْكُلَهُ الصَّدَقَةُ »** (١٧٨) .

٥ - القول المعروف يرفع الروح المعنوية للسنفيه ، ويخلق عنده الأمل فى أن يسترد ماله وصحته وإنسانيته .

والمعروف كلمة عامة تشمل كل ما عرف حسنه ، وكل ما يناسب حال السنفيه ، من كلمة حانية أو عطف ومودة ، أو باشاشة ورحمة ، أو زرع الأمل والثقة فى المستقبل ، مثل أن يقول : المال مالك ، وما أنا إلا حارس أحفظه لك من الضياع ، وعند الكبر - أو الرشد أو التدبر للأمر - أردت إليك وتصبح أنت كامل التصرف مطلق الحرية ، ونحو ذلك من المبادرات التى تزيل اليأس والقنوط ، وتفرس الأمل والرجاء .

٦ - تعيد الآية وجوب العناية بالأموال وتثمينها ، وتيسيرها إفاضة الناس بها ، يقول الأستاذ الشيخ محمود شلتوت : (فليس لأحد أن يقول مالى مالى ، هو مالى وحدى لا ينتفع به سواى ، فالمال مال الجميع ، والمال مال الله ينتفع به الجميع عن الطريق الذى شرعه الله فى سد الحاجات ، ويدفع للملمات ، وهو ملك لصاحبه يتصرف فيه ، لا كما يشاء ويهوى بل كما رسم الله ، ويؤن فى كتابه ، حتى إذا ما أخل بذلك فاسرف وبذر أو ضن وهتر حجر عليه ، أو أخذ منه - قهراً عنه - ما يرى الحاكم أخذه من مثله) (١٧٩) .

٧ - من الأحكام التى أخذها العلماء من هذه الآية الكريمة ، وجوب الحجر على السفهاء ، وجوب إقامة الوصى والوكلى والتكفل على الأيتام والصغار ومن فى حكمهم ، ممن لا يحسنون التصرف (٢٠٠) .

﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَن يَكْبَرُوا وَمَن كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعَفْ وَمَن كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَىٰ بِاللَّهِ حَسِيبًا ﴿٦﴾﴾

المفردات :

وابتلوا : الابتلاء: الاختبار والتجربة.

ببلغوا النكاح : أى بلغوا سن النكاح ، أو بلغوا الحلم وهو حد التكليف ، وقدر بخمسة عشر عاما.

آنستم : أبصرتم وثبتتم.

رهدا : حسن تصرف فى الأموال.

إسرافا : الإسراف : مجاوزة الحد المعتاد فى التصرف.

بدارا : البدار : المسارعة فى الشيء.

أى لا تاكلوا أموالهم مسرفين ومبادرين كبيرهم ، أى مسرعين فى تبذيرها قبل أن يكبروا فيتسلموها منكم.

فليسعفف : العفة : ترك ما لا ينفعى من الشهوات ، والمراد فليتقنه عن الأكل من مال اليتيم.

التفسير :

٦ - وَابْتَلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ ... الآية.

أى عليكم - أيها الأولياء والأوصياء - أن تختبروا اليتامى ، وذلك بتتبع أحوالهم فى الاهتداء إلى ضبط الأمور وحسن التصرف فى الأموال ، ويتمرنهم على ما يليق بأحوالهم ، حتى لا يجرى وقت بلوغهم إلا وقد صار فى قدرتهم أن يصرفوا أمورهم تصرفا حسنا ، فإن تبينتم منهم رشدا بعد البلوغ ، وهداية إلى حسن التصرف وحفظ الأموال ، فادفعوا إليهم أموالهم ، من غير تأخير عن حد البلوغ.

ولا تاكلوها مسرفين فى الأكل ، ومبادرين بالأخذ ، خشية أن يكبروا فينتزعوها من أيديكم.

ومن كان من الأوصياء على اليتامى غنيا فليتعفف عن الأكل من أموالهم ، وليبالغ فى إعفاف نفسه ، وإبعادها عن أخذ شيء من مال اليتيم ، ومن كان فقيرا فليأخذ من مال اليتيم بقدر حاجته ، من سد الجوع وستر العورة لا يزيد عن ذلك.

فإذا سلمتموهم أموالهم فليكن ذلك أمام شهود ، إثباتا للحق وحماية لأنفسكم ، وتأكيدا لحفظ مال اليتيم.

والله من ورائكم هو المحاسب والمراقب ، وكفى به حسيبا ومراقبا .

فى رحاب الآية :

١ - عنى القرآن بتربية اليتيم وكفالاته ورعايته وتكوين شخصيته ؛ لأنه فرد من أفراد الأمة والأمة مجموعة أفراد ، وقد أمر فى الآية السابقة بالقول المعروف معه ، والتوجيه المسيد ، وفى هذه الآية حث على التدريب العملى بالاختبار ، كان تسأله أنا اشتريت هذا الثوب كم يساوى ؟ فإذا توسم الوصى فيه الخير أعطاه قليلا من المال ليتصرف فيه حتى إذا بلغ الحلم وأنس فيه الرشد دفع إليه المال ، وقد علق دفع المال على شرطين ، البلوغ والرشد ، فإذا رشد وهو صغير لا يدفع إليه حتى يكبر ، والكبر وحده لا يكفى بل لابد من الكبر مع الرشد ، والرشد عند كثير من المفسرين يكون فى المال والدين والخلق .

يقول الأستاذ محمود شلتوت شيخ الأزهر الأسبق :

وَاتَّبَعُوا الْيَتَامَى . يأمر باختبارهم وتدريبهم على التصرف ، والقيام على بعض الشؤون لينظر أيعسئون أم يسيئون ؟ فإذا أحسنوا وسعت لهم دائرة الاختبار ، وإذا أساءوا أرشدوا وعلموا ، تأمر الآية باختبارهم على هذا النحو ، وإذا أساءوا أرشدوا وعلموا ، تأمر الآية باختبارهم على هذا النحو ، حتى يصلوا إلى درجة الرشد ، وتعرف قدرتهم على ضبط الأموال وحسن التصرف ، فتسلم أموالهم إليهم ليباشروا شؤونها بأنفسهم ، ويدخلوا بها فى معترك الحياة ^(٢٠١) .

حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ فَإِنْ آنَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ الْفَاءَ فِى قَوْلِهِ : فَادْفَعُوا . واقعة فى جواب الشرط : فَإِنْ آنَسْتُمْ . والشرط وجوابه واقع جواب إذا .

* * *

٢ - سن البلوغ :

ظاهر الآية يدل على أن أموال اليتامى لا تدفع إليهم إلا إذا بلغوا راشدين .

والبلوغ إما بالاحتلام للذكور ، وبالحيض للإناث ، وإما بالسن وهو عند الشافعى والحنابلة ١٥ سنة ، وعند المالكية ١٧ سنة .

وفرق الحنفية بين الذكور والإناث فجعلوه للذكور ١٨ عامًا ، وللإناث ١٧ عامًا ، وكل ذلك بالحساب القمى .

فإذا بلغ غير رشيد فلا يسلم له ماله عند جمهور الفقهاء .

وقال أبو حنيفة : يسلم له إذا بلغ ٢٥ سنة وإن ثبت رشده ، لأنه يصلح أن يكون جدا ، وهو يستحى أن يعجز على مثله .

* * *

٣ - آجرة الوصى :

اختلف العلماء حول قوله سبحانه :

وَمَنْ كَانَ غَنِيًّا فَلْيَسْعِفْ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ بِالْمَعْرُوفِ

١ - منهم من قال إن هذه الآية مع شذلتها منسوخة بقوله تعالى : إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا . (النساء : ١٠) .

٢ - ومنهم من يرى أن الآية غير منسوخة ولكنها أرشدت الفنى إلى العفة عن مال اليتيم، وإن يتصد بعمله ورعايته وجه الله .

واباحت للفقير أن يأخذ بقدر ما يحتاج إليه من مال اليتيم قرضا، ثم إذا أيسر قضاءه ، وإن مات ولم يقدر على القضاء بأن كان معسرا فلا شيء عليه (٢٠٧) .

ومن عمى : يأخذ الوصى الفقير ما يمد جوعته ، ويوارى سواته، ثم إذا استقنى رد ما أخذ .

ومن عمى : ألا إنى أنزلت نفسى من مال الله منزلة ولى اليتيم، إن استقنيت استعففت، وإن احتجت استقرضت، فإذا أيسرت قضيت .

٤ - الوصى له حالتان :

أن يكون وليا فعليا ، يتصرف فى مال اليتيم ويرعى شئونه، محاسباً أو وكيلًا، أو راعيا فبقدر ما يؤجر به نفسه يأخذ من مال اليتيم .

أو أنه ما دام سلم نفسه لليتيم يرعى أمره فلأخذ ما يكفيه وما ينق به على نفسه .

كالقاضى فى مال الدولة فإنه يأخذ المال والمرتب وإن كان غنيا، ورد هذا القول بأن هناك فرقا بين المقامين .

فالقاضى يأكل من مال الدولة وهو مال عام ، والوصى هنا يأكل من مال خاص .

والرأى الأخير أمثل الآراء ، فالوصى إن شغل بمال اليتيم ورعايته فله الأكل بالمعروف زائدا على أجرته إن كان فقيرا، وله الأجر فقط إن كان غنيا .

يقول الإمام فخر الدين الرازى :

اختلف العلماء فى أن الوصى هل له أن يتنق بمال اليتيم أم لا ؟ .

فمنهم من يرى أن الوصى أن يأخذ من مال اليتيم بقدر أجر عمله ... لأن الوصى لما تكفل بإصلاح مهمات الصبي، وجب أن يتمكن من أن يأكل من ماله بقدر عمله قياسا على الساعى فى أخذ الصدقات وجمعها، فإنه يضرب له فى تلك الصدقات بسهم وكذا هنا ..

٥ - الإشهاد عند تسليم المال لليتميم :

أمر الله بالإشهاد عند تسليم أموال اليتامى إليهم، كما أمر بالإشهاد عند كتابة الدين، فقال : **وَاسْتَشْهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رَجَالِكُمْ** . (البقرة : ٢٨٢) .

والإشهاد يكون في الأمور الهامة ، وفي الأمور المالية بالذات منما للخصومات والمنازعات ، وإبراء لذمة الأوصياء، ولكي يكون اليتامى على بينة من أمرهم.

وقد ذهب الشافعية والمالكية والحنابلة إلى أن الإشهاد واجب عند تسليم اليتيم ماله ، لقوله تعالى : **فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ** . وهو أمر وظاهر الأمر أنه للوجوب ، وليس معنى الوجوب هنا أن الوصى ياثم إذا لم يشهد ، بل معناه أن الإشهاد لا بد منه في براءة ذمته، بأن يدفع لليتميم ماله أمام رجلين أو رجل وامرأتين ، حتى إذا دفع المال ولم يشهد ثم طالبه اليتيم فحينئذ يكون القول ما قاله اليتيم بعد أن يقسم على أن الوصى لم يدفع إليه ماله .

ويرى الإمام أبو حنيفة أن الأمر في قوله تعالى : **فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ** . للندب، وأن الوصى إذا ادعى ذلك يصدق ويكتفى في تصديقه بيمينه، لأنه أمين لم تعرف خيانتة ، إذ لو عرفت خيانتة لعزل.

٦ - ختام الآية :

قال سبحانه : **فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا** .

يعنى أنكم قد تبرؤون أمام القضاء، ولكن الله دقيق في حسابه ورقابته لا تخفى عليه خافية فراقبوا الله قبل رقابة القضاء.

★ ★ ★

المواثيق

﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَفْرُوضًا﴾ (٧)

سبب النزول :

جاء في تفسير ابن كثير : قال سعيد بن جبير وقتادة : كان المشركون يعملون المال للرجال الكبار، ولا يورثون النساء ولا الأطفال شيئاً ، فأنزل الله : **لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ** . . . الآية.

أي الجميع فيه سواء في حكم الله - تعالى - يستوون في أصل الوراثة، وإن تفاوتوا بحسب ما فرض الله لكل منهم بما يدلى به إلى الميث من زوجة أو قرابة.

وروى ابن مردويه عن جابر قال : أتت أم كحة إلى رسول الله - ﷺ فقالت : يا رسول الله ، إن لى ابنتين قد مات أبوهما وليس لهما شيء، فأنزل الله تعالى هذه الآية .

* * *

٧ - لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ نَصِيبًا مَّفْرُوضًا .

والمعنى :

للكور نصيب مما تركه الوالدان والأقربون ، أى مما تركه آبائهم وأمهاتهم وأقاربهم ، كالأخوة والأخوات، والأعمام والعمات.

وللإناث نصيب مما تركه آبائهن وأمهاتهن وأقاربهن.

والمقصود من الآية إثبات حق النساء فى الميراث ، سواء أكانوا صنفارا أم كبارا وإثبات حق الذكور فى الميراث كبارًا كانوا أم صغارا .

وبهذا ، بطل ما كان عليه أهل الجاهلية من توريث البالفين من الرجال فقط ، حيث جعل للجميع حظا ونصيبا فى الإرث.

وكان يكفى أن يقال : لكل واحد نصيب مما ترك الوالدان والأقربون ، ولكنه - تعالى - شاء أن يفصل فيجمل للرجال نصيبا ، وللنساء نصيبا ، مما تركه الوالدان والأقربون ، إيذانا بأصالة النساء فى استحقاق الميراث، ومنعنا من صرف هذا المجل إلى الرجال وحدهم، على ما كانت عليه عادة الجاهلية ، ومبالغة فى إبطال هذه العادة الظالمة .

مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَوْ كَثُرَ . سواء أكانت التركة كثيرة أم قليلة ، عقارًا أو منقولاً ، فلا يعق لبعض الورثة أن يستأثر ببعض الميراث دون الآخرين .

وتقديم القليل على الكثير - فى الآية - للتنبيه على وجوب دخوله فى الميراث بين المستحقين ، لأنه مظنة التهاون فيه .

نَصِيبًا مَّفْرُوضًا . نصيبًا مقطوعًا فرضه الله بشرعه العادل وكتابه المبين ، فلا سبيل إلى التهاون فيه ، بل لا بد من إعطائه لمن يستحقه كاملاً غير منقوص .

* * * *

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا﴾ (٨)

المفردات :

أولو القربى : أصحاب القرابة غير الوارثين.

فأرزقوهم منه : فأعطوهم من المال الموروث.

التفسير :

٨ - وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ . ممن لا نصيب لهم في الميراث ، واليتامى الذين فقدوا العائل والنصير، والمساكين الذين أسكتهم الحاجة وأذلهم وصاروا في حاجة إلى العون والمساعدة.

فَأَرْزُقُوهُمْ مِنْهُ . أى فأعطوهم من الميراث الذى تقسمونه، شيئاً يعينهم على سد حاجتهم ، وتفريج ضائقتهم.

وقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا . أى قولاً لينا جميلاً، مثل : وودنا لو أعطيناكم أكثر من هذا ، ومن القول المرفوف دعاؤكم لهم بالبركة، وعدم منكم عليهم.

وليس المراد من حضور ذوى القربى واليتامى والمساكين ، أن يكونوا مشاهدين للقسمة ، جالسين مع الورثة، لأن قسمة الأموال لا تكون عادة عند حضور هؤلاء الضعفاء ، وإنما المراد من حضورهم العلم بهم من جانب الذين يقتسمون التركة ، والدراية بأحوالهم ، وأنهم فى حاجة إلى العون والمساعدة.

ويتعلق بهذه الآية ما يأتى :

١ - يرى بعض العلماء أنه للوجوب ، لأنه هو المستفاد من ظاهر الأمر ، ويرى كثير من العلماء أن هذا الأمر بالإعطاء للندب لا للوجوب ، وأن هذا الندب إنما يحصل إذا كان الورثة كباراً ، وأما إذا كانوا صغاراً فليس على أوليائهم إلا القول المعروف.

وقد رجح القرطبي كون الأمر للندب لا للوجوب ، (وجمهور فقهاء الأصناف على أن هذا الإعطاء على سبيل الاستحياب) (٢٠٣).

٢ - هل هذه الآية منسوخة أم محكمة ؟

من العلماء من قال : إن هذه الآية قد نسخت بآية الموارث التى بعدها ، وهى قوله تعالى : يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ

فجعل الله لكل إنسان نصيبه مما ترك الوالدان والأقربون ، مما قل منه أو كثر ، وهذا مذهب جمهور الفقهاء والأئمة الأربعة (٢٠٤).

ومن العلماء من ذهب إلى أن هذه الآية محكمة وليست بمنسوخة، وفي البخارى عن ابن عباس أنه قال فى هذه الآية : هى محكمة وليست بمنسوخة (٢٠٥).

وفى تفسير القرطبى عن ابن عباس قال : إن ناسا يزعمون أن هذه الآية قد نسخت ، لا ، والله ما نسخت ولكنها مما تهاون به النامى (٢٠٦).

وعن الحسن كانوا يعطون التابوت والأوانى ، وورث الثياب ، والمتاع الذى يصتحى من قسمته .

وعن يحيى بن يعمر (٢٠٧) ثلاث آيات محكمات تركهن الناس (٢٠٨)، هذه الآية ، وآية الاستئذان يا أيها الذين آمنوا لستأذنكم الذين ملكت أيمانكم والذين لم يبلغوا الحلم منكم ثلاث مرات ... (النور : ٥٨) .

وقوله تعالى : يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم .. (الحجرات : ١٣) .

ومن المفسرين من رجح أن هذه الآية لا تعارض بينها وبين آية الموارث ، لأن هذه الآية إنما تأمر بما يؤدى إلى التعاطف والتراحم بين الناس ، وهذا أمر لا ينسخ ، بل هو ثابت فى كل زمان ومكان.

ثم إن هذه الآية الأمر فيها على سبيل النذب والاستحباب، لا على سبيل الفرض والإيجاب (٢٠٩).



﴿وَلْيَخْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً ضِعَفًا خَافُوا عَلَيْهِمْ فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا ۝١﴾

المضدرات :

ولْيَخْشَ : الخشية : الخوف والحنن .

قَوْلًا سَدِيدًا : عدلاً وصواباً .

خلاصة معنى هذه الآية : عاملوا اليتامى بمثل ما تحبون أن يُعامل به أولادكم من بعدكم.

والآية وصية إلى الأولياء برعاية اليتامى رعاية أبوية مخصصة ، فيها الحنان ، والعطف والمحافظة على مال اليتيم ، وقد لمس القرآن شغاف القلوب، قلوب الآباء المراهقة الحماسية ، بتصور ذريتهم الضعاف مكسورى الجناح، لا راحم ولا عاصم كى يعطفهم هذا على اليتامى، الذين وكلت إليهم أقدارهم ، بعد أن فقدوا الآباء ، فريما تعرض أبناؤهم غداً لمثل هذا الموقف ، فليعاملوا اليتامى بمثل ما يرغبون أن تعامل به أبناؤهم من بعدهم.

فَلْيَقْتُوا اللَّهَ وَلْيَقُولُوا قَوْلًا مَّسْدِيدًا . فليقتوا الله في كل شأن من شئونهم ، وفي أموال اليتامى فلا يمتدوا عليها ، وليقولوا لليتيم ما يقوله الوالد لوئده ، من القول الجميل ، والهادي له إلى حسن الآداب ، ومحاسن الأخلاق .

والمديد : المصيب العدل الموافق للشرع .

يقول الأستاذ الشيخ محمد الطاهر بن عاشور :

وهي الآية الكريمة ما يبعث الناس كلهم على أن يفضيوا للحق ، وأن يأخذوا على أيدي أولياء السوء ، وأن يحرسوا أموال اليتامى ، ويبلغوا حقوق الضعفاء إليهم ، لأنهم إن أضاعوا ذلك يوشك أن يلحق أبناءهم وأموالهم مثل ذلك وأن يأكل قوتهم ضعيفهم . فإن اعتياد السوء ينمى الناس شناعته ، ويكسب النفوس ضراوة على عمله (٢١٠) .

★ ★ ★

﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا
وَيَصْفَلُونَ سَعِيرًا ۝ ﴾

المفردات :

يأكلون في بطونهم نارا : أى يأكلون ما يؤدى بهم إلى النار ، ليعاقبوا فيها على ما أكلوه .

« يصفلون سعيرا » : أى وسيدخلون نارا هائلة ، من صلى النار - بكسر اللام - أى قاسى حرها ، والسعير : النار الموقدة ، من سمرت النار أوقدتها .

التفسير :

تحدثت السورة عن اليتيم ، وحذرت من أكل ماله بالباطل ، وكشفت الحيل والألاعيب التي يلجأ إليها الأوصياء ؛ نجد ذلك في الآية الثانية والثالثة ، والسادسة ، والثامنة والتاسعة من سورة النساء .

وفي هذه الآية المباشرة تأكيد لما سبق ، وتحذير من أكل مال اليتيم ظلما وعدوانا ، وسأقت ذلك في صورة حسية مفزعة ، صورة النار في البطون ، وصورة السعير في النهاية ..

« إن هذا المال - مال اليتيم - لهو نار ، وإنهم لياكلون هذه النار . وإن مصيرهم لإلى السعير ، فهي النار إذن تشوى البطون والجود ، هي النار إذن من باطن وظاهر .. هي النار مجسمة في هذا المشهد تكاد تحسها البطون وتكاد تراها الأبصار » (٢١١) .

« وقد أكد الله الوعيد في أكل مال اليتيم ، رحمة من الله - تعالى - باليتامى لأنهم لكمال ضعفهم وعجزهم استحقوا من الله مزيد العناية والكرامة ، وما أشد دلالة هذا الوعيد على سعة رحمته ، وكثرة عقوه وفضله ، لأن اليتامى لما بلغوا في الضعف إلى الغاية القصوى ، بلغت عناية الله بهم إلى الغاية القصوى » (٢١٢) .

وهى أسباب النزول للواحدى ، وتفسير القرطبى والكواشى ، أن هذه الآية نزلت فى رجل من غطفان يقال له : مرثد بن زيد ، ولى مال ابن أخيه وهو يتيم صغير فأكله ، فأنزل الله - تعالى - فيه : **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا** . أى بغير حق **إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا** . أى المال الحرام الذى يفضى بهم إلى النار : **وَيَصِلُونَ سَعِيرًا** . أى سيدخلون النار المستمرة ، يقامون حرها ويشتهون بحريقها .

قال تعالى **فَأَنْذَرْتَكُمْ نَارًا تَلْقَوْنَ فِيهَا لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى** . (الليل : ١٤ ، ١٥) . تقول : صليت اللحم إذا شويته ، فإن أردت أنك أحرقته قلت أصليته (٢١٣) .

وللمفسرين فى تفسير قوله تعالى : **إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا** . اتجاهان :

أولهما : أن الآية على ظاهرها ، وأن الأكليين مال اليتامى ظلما سيكفون النار يوم القيامة .

واستدلوا بقوله - ﷺ - : « يومئذ يوم القيامة قوم من قبورهم تاجع أهواهم نارا . قيل ، يا رسول الله ، من هم ؟ قال : ألم تر أن الله قال : **إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا** .. (٢١١) .

وثانيهما : أن الكلام على المجاز لا على الحقيقة ، وأن المراد إنما يأكلون فى بطونهم المال الحرام الذى يفضى بهم إلى النار .

وقد أخرج أبو داود والنسائى والحاكم وغيرهم أنه لما نزلت هذه الآية انطلق من كان عنده يتيم فعزل طعامه وشرابه ، فاشتد ذلك عليهم ، فذكروا ذلك لرسول الله - ﷺ - فأنزل الله تعالى **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ** .. الآية . (البقرة : ٢٢٠) . فخلطوا طعامهم بطعامهم وشرابهم بشرابهم (٢١٥) .

قال الفخر الرازى : ومن الجهال من قال : صارت هذه الآية منسوخة بتلك وهو بعيد ، لأن هذه الآية فى المنع من الظلم ، وهذا لا يصير منسوخاً ، بل المقصود أن مخالطة أموال اليتامى إن كانت على سبيل الظلم فهى من أعظم أبواب الإثم كما فى هذه الآية ، وإن كانت على سبيل التربية والإحسان فهى من أعظم أبواب البر ، كما فى قوله تعالى : **وَإِنْ تُخَالِطُوهُمْ لِإِخْوَانُكُمْ** .. (البقرة : ٢٢٠) .

دعوى باطلة :

يدعى بعض المفرضين أن القرآن لم يهتم بالصغار .. وهذه دعوى باطلة ، فقد عنى القرآن باليتيم وحث على إكرامه ورعايته ليكون عضوا صالحا فى المجتمع . وكانت التربية تتم بالقنوة والأسوة ، وهى سورة لقمان وصايا حكيم لابنه ، وهى آيات كثيرة نجد وصية للآباء برعاية أبنائهم وحسن توجيههم ، ووقايتهم من النار ، وأمرهم بالصلاة ، وكذلك فى أئمة المطهرة .

وقد ادعى بعض المفرضين أن التشريع الإسلامي مأخوذ عن التشريع الروماني ، وهذه دعوى باطلة لما

يأتى :

١ - التشريع الروماني مأخوذ عن الألواح الاثني عشر ، والتشريع الروماني فى سوريا وما جاورها نظر إلى العرف السائد هذونه ، وكان يرجع إليه كقانون ، وأحياناً يقتضى القضاء بمقتضى العرف بدون قانون . فكيف يؤخذ من تدوين عرف لشرعية نزلت كاملة شاملة .

٢ - علماء الغرب أنفسهم يعترفون بانفراد القرآن الكريم بالحديث عن اليتيم ، وإفاضة القول فى الوصية به ، فالقانون الروماني يهدف إلى أن يأخذ الوصى نصيب الأسد . بينما القانون الإسلامى على النقيض من ذلك كله ، توصية باليتيم ، وتحذير من أكل ماله بشئى المطلق ، ولم يجعل للوصى الحق فى أخذ شئ من المال إلا إذا كان فقيراً فليأكل بالمعروف .

من هدى السنة :

١ - فى الصحيحين عن أبى هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : « اجتنبوا السبع الموبقات ، قيل : يا رسول الله ، وما هن ؟ قال الشرك بالله ، والسحر ، وقتل النفس التى حرم الله إلا بالحق ، وأكل الربا ، وأكل مال اليتيم ، والتولم ، به الزحف ، وهذ المحصنات الفاحلات المؤمنات » (٢١٧) .

٢ - روى البخارى وغيره عن سهل بن سعد عن النبى - ﷺ - أنه قال : « أنا وكافل اليتيم فى الجنة كهذاء . وقال بأصبعيه السبابة والوسطى ، وأشار وفرج بين أصبعيه السبابة والوسطى (٢١٨) .

وكان سلوك النبى الكريم قدوة حسنة فى رعاية اليتامى وكفالتهم ، ليكونوا لبنة صالحة لا يحقدون على المجتمع ، ولا يضرمون الشر لمن ظلم ، ونجد الوصية باليتيم فى القرآن المكى والمدنى .

فمن القرآن المكى قوله تعالى : **وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأُولَئِكَ بِالْعَهْدِ إِنْ الْعَهْدُ كَانَ مُسْتَوْلًا** . (الإسراء : ٣٤) .

وقال تعالى : **أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ** . (الضحى : ٦-١١) .

ومن القرآن المدنى ، ما ورد فى الآيات العشر الأولى من سورة النساء وفيها وصايا متكررة باليتيم .

ومن القرآن المدنى قوله تعالى : **وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا عَنْهُمُ فَلَا تُؤْخَذُوا عَنْهُمْ وَاللَّهُ يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ مِنَ الْمُصْلِحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَعْتَبْتُمْ إِنْ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ** . (البقرة : ٢٢٠) .

﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلَّذِ كَرِمْنَل حَظُّ الْأُنثَيَيْنِ إِن كَانَ نِسَاءُ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثَا مَا تَرَكَ وَإِن كَانَتْ وَاحِدَةً فَلَهَا النِّصْفُ وَلَا يُؤْتَوْنَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ فَإِن لَّمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَهُ أَبَوَاهُ فَلِأُمِّهِ الثُّلُثُ فَإِن كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ فَلِأُمِّهِ الشُّدُسُ مِن بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ ءَابَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فَرِيضَةٌ مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ﴿١١﴾

﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِن لَّمْ يَكُن لَّهُنَّ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِيك بِهَا أَوْ دَيْنٍ وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكَنَّ إِن لَّمْ يَكُن لَّكُمْ وَلَدٌ فَإِن كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَلَهُنَّ الثُّلُثُ مِمَّا تَرَكَنَّ مِن بَعْدِ وَصِيَّةِ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٌ وَإِن كَانَ رَجُلٌ يُورِثُ كَلَلَةً أَوْ امْرَأَةً وَلَهُ أَخٌ أَوْ أُخْتُ فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ فَإِن كَانُوا أَكْثَرَ مِن ذَلِكَ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثُّلُثِ مِن بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرَ مُضَارٍّ وَصِيَّةً مِّنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَلِيمٌ ﴿١٢﴾﴾

المعنى العام للآية ١١ :

يأمركم الله في شأن توريث أولادكم وأبيكم - إذا متم - بما يحقق العدل والإصلاح ، وذلك بأن يكون للذكر مثل نصيب الأنثيين إذا كان الأولاد ذكورا وإناثا ، فإن كان جميع الأولاد إناثا يزيد عددهن على اثنين فلهن الثلثان من التركة ، ويفهم من مضمون الآية أن الثنتين نصيبهما كصيب الأكثر من ثنتين ، وإن ترك بنتا واحدة فلها نصف ما ترك ، وإن ترك أبيا وأما فلكل واحد منهما السدس ، وإن كان له ولد مهمما ، ولد ذكر أو أنثى فإن لم يكن له ولد وورثته أبواه ، فقط فلامه الثلث والباقي للأب ، فإن كان له إخوة فلامه السدس والباقي للأب ، ولا شيء للإخوة ، تعطى هذه الأنصبة لمستحقها ، بعد أداء ما يكون عليه من دين وتسيقها ما وصى به ، هذا حكم الله فإنه عدل ورحمة ، وأنتم لا تدرون الأقرب لكم نفعا من الآباء والأبناء ، والخير فيما أمر الله ، فهو العليم بمصالحكم الحكيم فيما فرض لكم .

المعنى العام للآية ١٢

للزواج نصف ما تركت الزوجة إن لم يكن لها ولد منه أو من غيره ، فإن كان لها ولد فلزوجها الربع ، من بعد وصية توصى بها أو دين ، وللزوجة - واحدة أو متعددة - الربع مما ترك الزوج إن لم يكن له منها أو من غيرها ولد ، فإن كان له ولد فللزوجة الثمن ، من بعد وصية يوصى بها أو دين ، وولد الابن كالأولد فيما تقدم .

وإن كان الميت رجلاً أو امرأة ولا ولد له ولا والد ، وترك أخاً لأم أو أختاً لأم ، فلكل واحد منهما السدس ، فإن كانوا أكثر من ذلك فهم شركاء في الثلث يسمتوى في ذلك ذكرهم وأنثاهم بمقتضى الشركة ، من بعد أداء الديون التي عليه ، وتنفيذ الوصية التي لا تضر الورثة ، وهي التي لا تتجاوز ثلث الباقي بعد الدين ، فالزمو - أيها المؤمنون - ما وصاكم به الله ، فإنه عليم بمن جار أو عدل منكم ، حليم لا يعاجل الجائر بالعقوبة (٢١٩).

الموارث في الإسلام :

نظام الموارث الذي بيّنه القرآن الكريم أعديل لنظام للتوريث عرف في كل القوانين ، وقد اعترف بذلك علماء القانون في أوروبا ، وهو دليل على أن القرآن من عند الله ، إذ إنه لم يكن مثله ولا قريب منه معروف عند الفرس ولا عند الرومان ، ولا في أي شريعة أخرى قبله .

وقد اتبع النظم المأدلة الآتية :

١ - أنه جعل التوريث بتطعيم الشارع لا بإرادة المالك ، من غير أن يهمل هذه الإرادة ، فقد جعل له الوصية بالمعروف في الثلث ، ليتدارك الإنسان تقصيراً دينياً فاته ، مثل أداء الزكاة ، وإعانة الفقراء والمحتاجين من الأقارب الذين لا يستحقون ميراثاً .

٢ - في توزيع الميراث يعطى الأقرب فالأقرب من غير تفرقة بين صغير وكبير ، ولذلك كان الأولاد أكثر حظاً من غيرهم في الميراث ، لأنهم امتداد لشخص المالك ، ولأنهم في الغالب ضعاف ، ومع ذلك لم يستأثروا بالميراث ، بل تشاركهم الأم والجد ، والأب والجد وإن كانوا يأخذون نصيباً أقل من الأولاد .

٣ - أنه يلاحظ في التوريث مقدار الحاجة ، فالأولاد مقبلون على الحياة ؛ لذلك كان نصيبهم أكبر ، والآباء مدبرون عنها ولذلك نصيبهم أقل .

٤ - اتجه الشارع في الميراث إلى توزيع التركة دون تجميعها ، فلم يجعلها للولد البكر ، ولم يجعلها للأولاد دون البنات ، ولا للأولاد دون الآباء ، ولم يحرم من لهموا من عود النسب كالإخوة والأعمام وأبناء الأعمام وإن بعدوا ، فالإيراث يمتد إلى ما يقارب القبيلة ولكن يأخذ الأقرب فالأقرب .

٥ - لم يحرم المرأة من الميراث كما كان يجري عند العرب ، بل جعل لها حقاً معلوماً يتناسب مع واجباتها ، فالمرأة إذا كانت بنتاً فهي في كفالة أبيها ، وإذا كانت زوجة فهي في كفالة زوجها ، وعلى زوجها النفقة عليها وعلى أولاده منها ، فكان من العدالة أن يكون الغنم بالغرم ، وأن يكون ميراث البنت على مقدار النصف تقريباً من نصيب الابن . وهذا من عدالة الإسلام فهو لم يحرم المرأة ، ولم يسو بينها وبين الرجل ، بل أعطاها النصف ،

وجعل لأخيها ضعف نصيبها ، لأن أخاها سيتزوج ويفتح بيتا وينفق على زوجته وأولاده، أما هي فتدورها ونصيبها في أنها يجب لها المهر والنفقة والكسوة والسكنى ، وكل تكاليف الحياة لها وأولادها فريضة على زوجها . قال تعالى : **لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِّن سَعَتِهِ وَمَن قَدِرْ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ ..** (الطلاق : ٧) .

المستحقون للتركة :

تحدثت هاتان الآيتان ١١ ، ١٢ من سورة النساء عن الميراث ونصيب كل وارث ، كما تحدثت الآية الأخيرة من سورة النساء عن ميراث الكلاله (٣٢٠) ، فإذا انضم إلى هذه الآيات الثلاث، الأحاديث الواردة في الميراث أدركنا نصيب المستحقين للتركة ، وأصحاب الفروض وهم : الزوج ، والزوجة والبنت ، وبنات الابن ، والأب والجد الصبيح ، والأم ، والجدة الصبيحة ، والأخوات الشقيقات والأخوات لأب ، والجد مع الإخوة ، وأولاد الأم .

ومن المستحقين للتركة ، العصبية النسبية ، وهم كل من يأخذ ما بقى من التركة بعد إلحاق الفرائض بأهلها ، ويجوز جميع التركة عند الانفرد .

ومنهم العاصب بنفسه ، وهو كل ذكر لم يدخل في نسبته إلى الميت أنثى ، ولا يحتاج في عصبوته إلى غيره ، وهو منحصر في جهات أربع :

- ١ - جهة البنوة ، كالابن ، وابن الابن وإن نزل .
- ٢ - جهة الأبوة كالأب والجد وإن علا .
- ٣ - جهة الأخوة كالأخ الشقيق وابنه ، والأخ لأب وابنه .
- ٤ - جهة الممومة كعم الميت الشقيق ، وابنه ، وعمه لأب وابنه .

* * *

أصحاب الفروض :

أصحاب الفروض كل من له سهم مقدر في كتاب الله أو سنة رسوله - ﷺ - أو بالإجماع ، وهم اثنا عشر : الزوجان ، واثنتان من الفروع : البنت وبنات الابن . وأريضة من الأصول : الأب والجد ، والأم والجدة . وأريضة من الحواشي وهم : الأخت الشقيقة أو لأب ، أو لأم ، والأخ لأم . وهذا بيان لتصيب كل وارث من هؤلاء .

١ - الزوج :

للزوج حالان :

- ١ - أن يأخذ النصف وذلك عند عدم الفرع الوارث للزوجة مذكراً أو مؤنثاً من هذا الزوج أو من غيره . كالابن وابن الابن والبنت وبنات الابن .

- ٢ - أن يأخذ الربع عند وجود الفرع الوارث مذكراً أو مؤنثاً (٣٢١) .

٢ - الزوجة :

للزوجة حالان :

١ - أن تأخذ الربع ، وذلك عند عدم الفرع الوارث للزوج منكرًا أم مؤنثًا ، من هذه الزوجة أم من غيرها .

٢ - أن تأخذ الثمن عند وجود الفرع الوارث منكرًا أم مؤنثًا (٢٢٢) .

٣ - البنات :

للبنات ثلاث حالات :

١ - أن يرثن بالتعصيب إذا كان معهن أخ منكر واحد أو أكثر ، فتقسم بينهم التركة أو ما تبقى منها للذكر مثل حظ الأنثيين .

٢ - أن تأخذ الواحدة النصف إذا لم يكن معها أخ ولا أخت .

٣ - أن تأخذ الثلثان فأكثر الظلثين إذا لم يكن معهن أخ لهن (٢٢٣) .

٤ - بنات الابن :

لبنات الابن ست حالات ، الثلاث التي للبنات عند عدم البنات والأبناء ويزاد عليها ما يأتي :

١ - أن تحجب بالبنين إلا إذا كان بهنّاءها أو أنزل منها غلام فإنه يمسبها وتأخذ معه ما بقي .

٢ - أن تحجب بكل غلام أعلى منها درجة ، فهبت الابن تحجب بالابن... وبنت ابن الابن تحجب بابن الابن وهكذا .

٥ - الأب (٢٢٤) :

للأب ثلاث حالات :

١ - أن يأخذ السدس بالقرض فقط ، وذلك عند وجود الفرع الوارث المذكر وإن نزل وحده أم مع غيره .

٢ - أن يأخذ السدس بالقرض ، ثم يأخذ بالتعصيب ما يبقى من أصحاب الفروض ، وذلك عند وجود الفرع الوارث المؤنث دون المذكر .

٣ - أن يرث بالتعصيب فقط ، وذلك إذا انعدم الفرع الوارث منكرًا أم مؤنثًا ، والأب لا يحجب من الميراث بحال .

٦ - الجد الصحيح :

هو كل أصل مذكر لا تدخل في نسبته إلى الميراث كإبي الأب، وأبي أبي الأب، فإن دخل في نسبته إلى الميت أنشأ كإبي الأم وأبي أم الأب، فهو الجد الفاسد، وهو من ذوى الأرحام .

و الجد الصحيح كالأب عند عدم الأب .

٧- الأم (٢٣٥) :

للأم ثلاث حالات :

- ١ - أن تأخذ سدس التركة إذا كان للميت فرع وارث مذكر أو مؤنث ، أو كان له أكثر من واحد من الإخوة أو الأخوات من أي نوع .
- ٢ - أن تأخذ ثلث التركة إذ لم يكن للميت فرع وارث ، ولا أكثر من واحد من نفس الأخوة أو الأخوات ، لا من فروعهم .
- ٣ - أن تأخذ ثلث الباقي بعد نصيب أحد الزوجين ، إذا كان معها الأب وأحد الزوجين ، وليس معها فرع وارث ، ولا جمع من الإخوة والأخوات .

٨- الجدة الصبيحة :

هي كل أصل مؤنث لا يدخل في نسبته إلى الميت جد فاسد ، فإن دخل في نسبته إلى الميت جد فاسد ، كام أبى الأم ، فهي الجدة الفاسدة ، وهي من ذوى الأرحام . وتأخذ الجدة السدس ، وتحجب بالأم ، سواء أكانت الجدة ابوية أم أمية وتحجب الأبوية بالأب .

٩- الأخوات الشقيقات :

للأخوات الشقيقات خمس حالات :

- ١ - أن تأخذ الواحدة النصف إذا انفردت .
- ٢ - أن تأخذ الشتان فأكثر الثلثين عند عدم الأخ الشقيق .
- ٣ - أن يرثن بالتعصيب بالغير ، إذا كان مع الواحدة أو الأكثر أخ شقيق أو أكثر ، فتقسم بينهم التركة أو ما بقى منها للذكر مثل حظ الأنثيين .
- ٤ - أن يرثن بالتعصيب مع الغير ، وذلك إذا كان مع الواحدة أو الأكثر بنت أو بنت ابن أو أكثر ، فهن ما يبقى بعد أصحاب الفروض .
- ٥ - أن يحجبين بالفرع الوارث المذكر ، وهو الابن وإن نزل .

١٠- الأخوات لأب :

هن كالأخوات الشقيقات عند فقدهن بإجماع العلماء ، فيأسا على بنات الأبناء مع بنات الصلب . فللأخوات لأب الأحوال الخمسة التي للشقيقات والأخ معهن كالأخ الشقيق مع الشقيقات .

١١- أولاد الأم (٢٣٦) :

لأولاد الأم ثلاث حالات :

- ١ - أن يأخذ الواحد السدس إذا انفرد منكرا كان أم مؤنثا .

- ٢ - أن يأخذ الاثنان فأكثر الثلث : يقسم بينهم بالتساوى ، سواء أكانوا ذكورا فقط أم إناثا أم ذكورا وإناثا .
- ٣ - الحجب بالفرع الوارث منكر أم مؤنثا ، وبالأصل الوارث المذكر أبا أو جذا ، ولا يحجبون بالأم وإن كانوا يدلون بها ،

* * *

مبادئ فى التورث :

نستطيع أن نستخلص من آيات الموارث المبادئ الآتية :

- ١ - مبنى التورث فى الإسلام أمران : تسمى وهو القرابة ، ومسمى وهو الزوجية .
- ٢ - متى اجتمع فى المستحقين ذكور وإناث ، أخذ الذكر ضعف الأنثى ، إلا فى الإخوة الأم ، فإنهم يستوون فى النصيب ، لأنهم يدلون إلى الميت بالأم . وهم سواء فى الانتصاب إليها .
- ٢ - الأبناء والزوجان والأبوان لا يسقطون فى أصل الاستحقاق ، وإن كان يؤثر عليهم وجود غيرهم فى كمية المستحق .
- ٤ - لا إرث للإخوة والأخوات مع وجود الأبوين ، وإن كانوا يحجبون الأم من الثلث إلى السدس ، لأن وجود عدد من الإخوة يقلل كاهل الأب . فاستحق زيادة فى الميراث لرعايتهم وكفالتهم .
- ٥ - يجب تقديم حقوق الميت على تقسيم التركة ، قال تعالى : **مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينَ .** وقد تكررت فى الآيتين ١١ و ١٢ من سورة النساء أربع مرات لتنبية الأذهان إلى وجوب العناية بأمرين قبل تقسيم التركة .
- الأول : أداء الديون التى على الميت .
- الثانى : تنفيذ وصيته فى حدود ثلث ماله .
- ٦ - لا ينبغي للإنسان أن يمسى إلى ورثته حين مشارفته الموت ، بالوصية لمن ليس محتاجا إليها ، أو الإقرار بما ليس ثابتا عليه ، وورثته فى حاجة إليه ، يرشد إلى هذا قوله تعالى : **غَيْرَ مُضَارٍ وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ .** وقوله : **وَصِيَّةً مِنَ اللَّهِ .** أى يوصيك الله أن تنفذوا أحكامه وأن تبتعدوا عن الإضرار بالورثة ، أو حرمان البنات ، أو تفضيل بعض الأولاد على بعض ، أو منع بعض المصيبة من أخذ حقوقهم ، تحت ستار البيع والشراء ، أو تحت ستار الوصية أو الاعتراف بالدين .
- وجدير بالمؤمن ألا يغمى حياته بوزر عظيم ، يفرط بسببه فى تنفيذ الأحكام التى فرضها الله ، فإلله عليم حكيم فيما شرع ، وعلينا أن ننفذ أحكامه وأن نخضع لأوامره ، ففى ذلك عز الدنيا وشرف الآخرة .

★ ★ ★

﴿ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ۝١٣﴾
 وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝١٤﴾

المفردات :

حدود الله : شرائعة وأحكامه ، وقد أطلق عليها الحدود لشبهها بالحدود والحواجز ، حيث إن المكلف لا يجوز أن يتعداها إلى غيرها .

التفسير :

١٣ - تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ ... الآية

المعنى العام :

هذه الفرائض والمقادير التي جعلها الله للورثة ، بحسب قريهم من الميت ، واحتياجهم إليه ، هي حدود له فلا تمتدوها .

ومن يطع الله ورسوله . فلم يزد بعض الورثة ، ولم ينقص بعضهم بحيلة ووسيلة ، بل تركهم على حكم الله وفريضته وقسمته .

يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ . لا يخرجون منها ولا يموتون فيها ، قال تعالى : لا يمسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ . (الحجر : ٤٨) .

وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وهذا الجزاء هو الفوز الحقيقي البالغ العظمة ، فقد حصل صاحبه على أقصى المطالب ، ونجا من كل المكروه ، ولا فوز يدنو من ذلك الفوز .

١٤ - وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ عَذَابٌ مُهِينٌ .

ومن خالف أمر الله ، وبذل في حدود الموارث وغير ، فقد استهان بما فرض الله ، وجعل نفسه مشرعا ومقتنا ، ولم يرتض بحكم الله .

قال ابن كثير :

أى لكونه غير ما حكم الله به ، وضاد الله في حكمه ، وهذا إنما يصدر عن عدم الرضا بما قسم الله وحكم به ؛ ولهذا يجازيه بالإهانة في العذاب الأليم المقيم .

عن أبى هريرة قال : قال رسول الله - ﷺ - « إن الرجل ليعمل بعمل أهل الخير سبعين سنة ، فإذا أوصى وحاف في وصيته فيختم له بشر عمله فيدخل النار ، وإن الرجل ليعمل بعمل أهل الشر سبعين سنة فيمعدل في وصيته فيختم له بخير عمله فيدخل الجنة » (٣٧٧) قال ثم يقول أبو هريرة : أقرأوا إن شئتم .

تلك حدود الله ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم .
ومن يعص الله ورسوله ويؤخر حدوده يدخله ناراً خالداً فيها وله عذاب مهين .

★ ★ ★

﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفَاحِشَةُ مِنْ نِسَائِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَفَّيَهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا ۝١٥﴾ وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذَاهُمَا فَإِنْ تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا رَحِيمًا ۝١٦﴾

المفردات :

الفاحشة : معناها لفة ، الفعلية الشديدة القبح ، والمرداد منها هنا الزنى ، لأنه أقبح الفواحش .

فأمسكوهن : اجسوهن .

سبيلاً : السبيل : الطريق الموصل ، سواء أكان سهلاً أم صعباً .

التفسير :

١٥ - واللاتي يأتين الفاحشة من نساءكم فاستشهدوا عليهن أربعة منكم فإن شهدوا فأمسكوهن في البيوت حتى يتوفاهن الموت أو يجعل الله لهن سبيلاً

المعنى العام :

واللاتي يأتين الزنا من النساء إن شهد عليهن أربعة من الرجال العاقلين ، يمسكن في البيوت محافظة عليهن ، ودفعاً للفساد والشر حتى يأتينهن الموت ، أو يفتح الله لهن طريقاً للحياة المستقيمة بالزواج والتوبة .

التدرج في التشريع :

بدأ القرآن الكريم بدعوة إلى الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، فلما استقر الإيمان في القلوب تحدث القرآن المكي عن الزنا وضرره ، ومدح عباد الرحمن ببعدهم عنه ، وفي سورة الفرقان المكية يقول سبحانه :

وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ

أثاماً . (الفرقان : ٦٨) .

وفى سورة الإسراء ، وهى من أواخر ما نزل بمكة ، إذ نزلت قبل الهجرة بسنة وشهرين ، يقول :
وَلَا تَقْرُبُوا الزَّيْنَىٰ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا . (الإسراء : ٣٢) .

والآية تنهى المؤمنين عن الاقتراب من الزنا ، وتأمريهم بالبعد عن مقدماته ، كالتقبل والممسة والخلوة بالأجنبية ، فما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب .

وتبين أن الزنا فاحشة وذنب كبير ، يترتب عليه فساد الأساب ، وهتك الأعراض واختلاط النرية ، وانتشار الأمراض المؤذية الفتاكة ، وساء سبيلًا . أى ساء مآل الزنا وعاقبته فى الدنيا والآخرة .

وفى العهد المدينى حرم الله الزنا بتدرج مناصب ، وفى العام الثانى من الهجرة نزلت الآيتان ١٥ ، ١٦ من سورة النساء ، وفيهما نجد أن الزنا جريمة اجتماعية ، ويترك عقاب الزناة للأسرة التى تتكفل بحبس الزانيات ، وإيذاء ومعاذبة الرجال الزناة ، وفى العام السادس من الهجرة أنزل الله سورة النور ، وجعل فيها الزنا جريمة جنائية ، تتولى تنفيذ عقوبتها شرطة الدولة وحكومتها . حيث قال سبحانه : الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَيَشْهَدَ عَذَابُهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ . (النور : ٢) .

من مختصر ابن كثير :

كان الحكم فى ابتداء الإسلام أن المرأة إذا ثبت زناها بالبينة المادلة ، حبست فى بيت فلا تمكن من الخروج منه إلى أن تموت ، ولهذا قال . وَاللَّائِي يَأْتِينَ الْفَاحِشَةَ . يعنى الزنا . من نَسَأَكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْهِنَّ أَرْبَعَةً مِّنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتَّىٰ يَتَوَلَّاهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا . فالسبيل الذى جملة الله هو الناسخ لذلك .

قال ابن عباس - رضى الله عنه - كان الحكم كذلك حتى أنزل الله سورة النور فتمسخها بالجلد أو الرجم ، وهو أمر متفق عليه .

روى مسلم وأصحاب السنن عن عباد بن الصامت عن النبى - ﷺ - قال : « خذوا عني ، خذوا عني ، وقد جعل الله لهن سبيلا ، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام ، والثيب بالثيب جلد مائة والرجم » (٢٣٨) .

وقد ذهب الجمهور إلى أن الذيب الزانى إنما يرجم فقط من غير جلد ، قالوا لأن النبى - ﷺ - رجم معازرا والنعامية واليهوديين ، ولم يجلدهم قبل ذلك فدل على أن الجلد ليس يحتم ، بل هو منسوخ على قوله والله أعلم (٢٣٩) . وعند أبى حنيفة التغريب فى حق البكر منسوخ (٢٤٠) وأكثر أهل العلم على ثبوته (٢٤١) .

١٦ - وَالَّذِينَ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ فَاتُوهُمَا إِذَا تَابَا وَأَصْلَحَا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تُورَابًا رَّحِيمًا .

المعنى العام :

والرجل والمرأة اللذان يزنيان وهما غير متزوجين ، فلهما عقوبة محددة ، إذا ثبت الزنا بشهادة شهود أربعة عدول.

قال ابن عباس : عقوبتها الشتم والتعيير والضرب بالنعال أو باليد ، أى مطلق الإيذاء المناسب لهما .
فإن تابا بعد العقوبة فلا تذكروهما بما ارتكبا ، ولا تعيروهما به ، إن الله يقبل برحمته توبة التائبين .

التعليق على الآية :

اختلف العلماء فى المراد بقوله : **وَاللَّذَانِ** .

– فمنهم من قال : المراد بهما الرجل والمرأة البكران اللذان لم يحصنا .

– ومنهم من قال : المراد بهما الرجل والمرأة لا فرق بين بكر وثيب ، و المختار عند كثير من العلماء هو
الرأى الأول .

قالوا : وقد نسخ حكم هذه الآية بآية النور ، حيث جعل حكم الزانين اللذين لم يحصنا جلد مائة .

ومن العلماء من قال : إن هذه الآية غير منسوخة بآية النور ، فإن العقوبة ذكرت هنا مجملة غير واضحة المقدار لأنها مجرد الإيذاء ، وذكرت مفصلة بينة المقدار فى سورة النور ، أى أن ما ذكر هنا من قبيل المجمل ، وما ذكر فى سورة النور من قبيل المفصل ، وأنه لا نسخ بين الآيتين .

رأى أبى مسلم الأصفهاني :

لأبى مسلم الأصفهاني رأى آخر فى تفسير هاتين الآيتين ، فهو يرى أن المراد بالآية ١٥ من سورة النساء . **وَاللَّائِي يَأْتِيْنَ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِسَائِكُمْ ...** . إلى آخر الآية النساء السحافات اللاتى يستمتع بهن بعضهن بيمض ، وخدمهن الحبيس .

والمراد بالآية ١٦ : **وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ قَاذِرُهُمَا ...** . اللاتلون من الرجال ، وخدمهم الإيذاء ، وأما حكم الزناة هسيأتى فى سورة النور .

وقد رد عليه الأگوسى ، وزيف قوله لأنه لم يقل به أحد .(٣٣٢).

* * *

ومن العلماء من رجح أن هذا الحكم المذكور فى الآيتين منسوخ بعضه بالكتاب فى سورة النور ، وبعضه بالسنة فى حديث عبادة بن الصامت فى صحيح مسلم (٣٣٣).

ورجح أبو الأعلى المودودى فى تفسير سورة النور أنه لا نسخ فى هذه الآيات وأنها تمثل مرحلة معينة من باب التدرج فى التشريع .

فالزنا في مكة لم يكن عليه عقوبة ، بل بين الله أنه فاحشة ونهى عن الاقتراب منه ، ولم يشرع أى عقوبة عليه .

وفى العام الثانى من الهجرة ، بين أن الزنا مخالفة اجتماعية ، والأسرة هى المسئولة عن علاج هذه الحالة بالحبس أو الإيذاء . كما نجد فى الآية ١٥ ، ١٦ من سورة النساء .

فلما استقر الإسلام واشتدت دولته وحكومته ، جعل الله عقوبة الزانى الجلد وجعل الزنا جريمة جنائية تتولى عقوبتها شرطة الدولة وحكومتها ، وكان ذلك فى العام السادس من الهجرة . والله اعلم .

★ ★ ★

﴿ إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا ۝ (١٧) وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّىٰ إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْكُفْرَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ۝ (١٨) ﴾

المفردات :

السوء : القبح ، والمراد المعاصى مطلقاً .

بجهالة : الجهالة : الجهل والمنفى وارتكاب ما لا يليق بالمقلاء ، وليس المراد عدم العلم فإن من لا يعلم ، لا يحتاج إلى التوبة ، وقال الزجاج : الجهالة اختيارهم اللذة الفانية على اللذة الباقية .

التفسير :

١٧ - إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا .

المعنى العام :

إنما قبول التوبة كائن أو مستقر على الله - تعالى - لعباده الذين يعملون السيئات فى حال الحمالة والطيش وعدم التبصر ، ثم يبادرون بالتوبة قبل حضور الموت ، فهؤلاء يقبل الله توبتهم ، وهو عليم لا يخفى عليه صدق التوبة ، حكيم لا يخطئ فى تقدير .

التوبة فى القرآن والسنة :

فتح الله باب التوبة على مصراعيه ، ودعا عباده إلى التوبة وتعهده بقبولها من التائبين ، وذلك أن كل بنى آدم خطأ ، وخير الخطائين التوابون .

ولم يجعل الله وسطاء بينه وبين عبادہ، فقد خلقهم ورزقهم وهو أعلم بهم ، وفي القرآن الكريم آيات عديدة تحت على التوبة وتدعو إليها ، وتبين فضل الله العظيم هي قبولها .

قال تعالى : قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . (الزمر : ٥٢) .

وقال سبحانه : وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَن يَغْفِرِ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا عَلَىٰ مَا فَعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ . (آل عمران : ١٢٥) .

وقال عز شأنه : الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِثْمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّطَمُ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنْتُمُومِنَ الْأَرْضِ وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَةٌ فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى . (النجم : ٢٢) .

وفي الحديث الصحيح : « ينزل ربنا كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فينادي : يا عبادي ، هل من داع هاستجيب له ؟ هل من مستغفر فأغفر له ؟ هل من تائب فاتوب عليه ؟ حتى يطلع الفجر... » .

وروى الإمام أحمد في مسنده أن رسول الله - ﷺ - قال : يقول الله عز وجل : « يا عبادي ، إنى حرمت الظلم على نفسي وجعلته بينكم محرماً فلا تظالموا ، يا عبادي كلکم جائع إلا من أطعمته فاستطعموني أطعمکم ، يا عبادي ، كلکم عار إلا من كسوته فاستكسوني أكسکم ، يا عبادي إنکم تضلون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفروني أغفر لکم ... » (٣٣٤) .

* * *

التوبة من قريب :

قال تعالى :

إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ بِجَهَالَةٍ ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ (٣٣٥) .

ومعنى : ثُمَّ يَتُوبُونَ مِن قَرِيبٍ . أى ثم يتوبون في زمن قريب من وقت عمل السوء ، ولا يسترسلون في الشر استرسالاً ويستمرئونه ، ويتعمدون عليه دون مبالاة .

ولا شك أنه متى جدد الإنسان توبته الصادقة في أعقاب ارتكابه للمعصية ، كان ذلك أرجى لقبولها عند الله تعالى - وهذا ما يفيدہ ظاهر الآية .

ومنه من فسر قوله : مِن قَرِيبٍ . بما قبل حضور الموت ، وإلى هذا المعنى ذهب صاحب الكشف ، فقال : « من قريب » أى من زمان قريب ، والزمان القريب : ما قبل حضرة الموت ، ألا ترى إلى قوله : « حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن .. » فيبين أن وقت الاحتضار هو الوقت الذي لا تقبل فيه التوبة ، فبقى ما وراء ذلك في حكم القريب .

وجاء في تفسير ابن كثير ، ما يفيد أن التوبة من قريب أى قبل الموت ، ونقل من الآثار والأحاديث التنبيه الشريفة ما يؤيد ذلك . فقال عن ابن عباس : **ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ** قال : ما بينه وبين أن ينظر إلى ملك الموت .

وقال الضحاك : ما كان دون الموت فهو قريب .

وقال قتادة والسدي : ما دام في صحته .

وقال الحسن البصري : **ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ قَرِيبٍ** . ما لم يفرغ (١٣٦) .

روى الإمام أحمد عن ابن عمر عن النبي - ﷺ - قال : « إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ » .

١٨ - وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ قَالَ إِنِّي تُبْتُ الْآنَ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارٌ أُولَئِكَ أَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا .

المعنى العام :

وليست التوبة مقبولة عند الله بالنسبة للذين يعملون السيئات، ويقترفون المعاصي، ويستمررون على ذلك، بدون أن يستيقظ ضميرهم أو يشعرون بالندم، إلى أن ينزل بهم الموت فيقول أحدهم : إنى أعلن التوبة الآن .

كما لا تقبل التوبة من الذين يموتون على الكفر، وقد أعد الله للفریقین عذاباً أليماً .

* * *

في رحاب الآية :

نفس الآية قبول التوبة من فريقين :

١ - الذين يرتكبون السيئات صغيرها وكبيرها ، ويستمررون على ذلك بدون توب أو ندم ، حتى إذا حضرهم الموت ورأوا هوله قال قائلهم : إنى تبنت الآن .

٢ - الذين يموتون وهم على غير دين الإسلام .

وقد تكرر هذا المعنى في القرآن الكريم لدعوة الناس إلى التوبة هي الحياة الدنيا ، وإلى العمل الصالح ، والإنسان يملك الوقت والصحة والحياة والقدرة على العمل .

قال تعالى : **وَأَنفِقُوا مِنْ مَّا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ** * **وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ** . (المنافقون : ١٠ ، ١١) .

وحين أدرك الفرق فرعون أعلن توبته مضطراً عندما رأى شبح الموت ، وهي توبة غير حقيقية لأن الإنسان لا يملك بديلاً لها .

قال تعالى : وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا حَتَّى إِذَا أَذْرَكَ الْفَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ * الْآنَ وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ * فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ . (يونس : ٩٠-٩٢) .

وقد سئل رسول الله ﷺ - أى الصدقة أفضل ؟ فقال : أن تصدق وأنت صحيح صحيح شحيح تأمل الفنى وتخشى الفقر، ولا تمهل حتى إذا بلغت الروح (٣٧٨) الحلقوم قلت : لفلان كذا ولفلان كذا ، وقد صار المال إلى فلان (٣٧٩) .

★ ★ ★

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَحِشَةٍ مُبِينَةٍ وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا ﴾ (١٩)

المفردات :

كرها : مكروهين بدون رضاهن .

ولا تعضلوهن : العضل : المنع والحبس والتضييق .

بفاحشة : كل ما فحش فبحة قولاً أو فعلاً، والمراد بها هنا: نحو الزنا والنشوز .

مبينة : واضحة ظاهرة .

التفسير :

١٩ - يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا وَلَا تَعْضُلُوهُنَّ لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ ..

هيم بضم من - ياب . بطل الله - سبحانه - عادات كانت للجاهلية ، هي شأن اليتامى وأموالهم . وميراث النساء . واستطرد الحديث ، إلى وجوب الحفاظ على عفتهم وتأديبهم ، إن ارتكبن الفاحشة ، استكمالا لمعاصر إصلاح الأسرة .

وفى هذه الآية ، ينهى عن عادات جاهلية أخرى ، تتعلق بالنساء هي أنفسهن وأموالهن .

سبب النزول :

روى البخارى ، عن ابن عباس ، قال : « كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه أحق بأمراته : إن شاء بعضهم تزوجها ، وإن شاءوا زوجها ، وإن شاءوا لم يزوجوها . فهم أحق بها من أهلها » فنزلت هذه الآية (٢٤٠).

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ .

أى : لا يحل لكم - أيها المؤمنون - أن تراثوا من أهاريكم زوجاتهم بعد وفاتهن، كما تورث الأموال والمقارات، وتقولوا : نرثهن كما نرث أموالهن.

كرهاً . كارهات لذلك، بأن تتزوجوهن أو تزوجوهن من غيركم، بدون رضاهن، أو تمنعهن من الزواج. كأنما تتصرفن فى أموال ورثتموها ، فإن ما كان من أفعال الجاهلية المنكرة ، لا يليق بكم - أيها المؤمنون .

وَلَا تَعْتَلُونَهُنَّ لِتَنْهَبُوا بِعَظْمٍ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ . أى ولا تضيقوا - أيها الأزواج - على زوجاتكم اللاتي كرمتموهن لدماثة أو سامة ومال، وتحبسوهن لديكم ، مع سوء المعشرة، ليفتدين أنفسهن منكم ببعض صداقكم لهن، فتأخذوهن منهن بدون رضاهن.

إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ . أى إلا أن يرتكبن فعلة واضحة القبح ، ظاهرة الشناعة تجعلها - وحدها - المسئولة عن هدم الحياة الزوجية : كالزنا أو النشوز. وعندئذ ، يكون من العدل أن يأخذ الزوج المظلوم بعض ما آداء لها صداقاً ليخالفها عليه ، إلا هى التى هدمت بيته بظلمها وعدوانها.

وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ . أى بما عرف فى الشرع حسنه ، من الإنفاق قدر طاقتكم، من غير إسراف، ومن القسم بالعدل، والقول اللين ، وانهماطة الوجه، لتعيشوا سعداء.

فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ . وستتم عشرتهن لدمايتهن، أو سوء فى خلقهن يمكن احتمالها ، فلا تفارقوهن بمجرد كراهة النفس، وذهاب الحب، واصبروا على معاشرتهم فَمَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا . فلعلكم تكرهون شيئاً بحكم النفس والهوى، ويجعل الله - تعالى - فيه خيراً كثيراً : دنيوياً كان أو آخروياً، وأنتم لا تعلمون ذلك الخير ولا تدركونه، بسبب كراهتكم لهن. فاحسنوا إليهن وعاشروهن بالمعروف ، لتروا ثمرة ذلك ، فإن المعروف يستعقب الخير دائماً.

﴿ وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ وَآتَيْتُمْ إِحْدَهُنَّ قِنْطَارًا فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا ﴿٢٠﴾ وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْتُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا ﴿٢١﴾ ﴾

المفردات :

قِنْطَارًا : هو مائة رطل كما في القاموس والمعرف، والمراد منه الشيء الكثير.

قِنْطَارًا

بُهْتَانًا : البهتان: الكذب الذي يواجه به المكذوب عليه فيعيده، والمراد به هنا الظلم الذي يتصور من ارتكابه.

بُهْتَانًا

أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ : الإفشاء إلى الشيء : الوصول إليه بالملازمة . والمراد به هنا الاتصال الجنسي، أو ما يكون بين الزوجين في خلوة .

ميثاقًا غليظًا

عهدًا وثيقًا قويًا .

التفسير :

٢٠ - وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَّكَانَ زَوْجٍ ... الآية

كان الرجل في الجاهلية إذا أراد التزوج بامرأة أخرى ، بهت التي تحته - أي رماها بالفاحشة التي هي منها بريئة - حتى يلجئها إلى أن تطلب طلاقها منه في نظير أن تقتدي نفسها بصدافها أو ببعضه (٢١). فنهوا عن ذلك .

ومعنى الآية :

إذا رغبت تزوج امرأة ترغبون فيها لتقوم مكان زوجة سابقة رغبتم في طلاقها وفراقها، وكنتم قد أعطيتهم هذه الزوجة التي ترغبون في فراقها مهرًا كبيرًا ومالًا كثيرًا فلا يحل لكم أن تأخذوا منه شيئًا، تأخذونه على وجه البطلان والإثم المبين.

تعليق :

تحت الآية على الفراق بالمعروف ، وهي تستكمل عدة تشريعات سماوية أنزلها الله بشأن المرأة.

فقد أحل الله لها الميراث، وجعل لها نصيبًا مفروضًا، وأحل الله لها الصداق وجعله حقًا ثابتًا، وأمر بحسن معاملتها، وعشرتها بالمعروف ، ونهى عن المساومة إلى الطلاق، ووعد الصابر على زوجته بالخير وحسن العوض. وهنا يتوج هذه الوصاية بتأكيد أن المهر حق ثابت للمرأة، لا يجوز لرجل أن يسترده، إذا كره زوجته أو رغب في فراقها، بل ينبغي أن يفارق بالمعروف ولا يأخذ من الصداق قليلًا ولا كثيرًا، فقد عاشرها عشرة الأزواج، واستحل منها ما أحله الله بين الزوجين ، فكيف يبيع لنفسه أن يأخذ مالًا بالبهتان والإثم ؟

قال صاحب الكشاف : والبهتان أن تستقبل الرجل بأمر قبيح تقذفه به وهو يرى منه ، لأنه يبهت عند ذلك - أي يتعير.

٢١ - وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ وَأَخَذْنُ مِنْكُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا

والمعنى : بأى وجه من الوجوه تستحلون - يا معشر الرجال - أن تأخذوا شيئاً من الصداق الذى اعطيتموه لنسائكم عند مفارقتهم ، والحال أنكم قد اختلط بضعكم ببعض ، وصار كل واحد منكم لباساً لصاحبه ، وأخذن منكم عهداً وإيثاقاً مؤكداً لا يحل لكم أن تقضوه أو تخالفوه .

وفى الحديث الشريف : « استوصوا بالنساء خيراً ، فإنكم أخذتموهن بأمانة الله ، واستحلتم فروجهن بكلمة الله » (٢٤٢).

التعبير بكلمة أفضى :

قال الفخر الرازى ، وأصل أفضى من القضاء الذى هو السعة ، يقال فضا يقضو فضوا وفضاء إذا اتسع والمراد بالإفضاء هنا : الوصول والمخالطة ، لأن الوصول إلى الشيء قطع للفضاء الذى بين المتواصلين .

وجاء فى ظلال القرآن ما يأتى :

ويدع أفضى بلا مفعول ، يدع اللفظ مطلقاً ، يشع كل معانيه ويلتقى كل ظلاله ، ولا يقف عند حدود الجسد ، بل يشمل العواطف والمشاعر والوجدانات والتصورات ، والتجاوب فى كل صورة من صور التجاوب ، يدع اللفظ يرسم عشرات الصور لتلك الحياة المشتركة أثناء الليل وأطراف النهار .. وفى كل اختلاجة حب إفضاء وفى كل نظرة ود إفضاء ، وفى كل لمسة جسم إفضاء ، وفى كل اشتراك فى ألم وأمل إفضاء ، وفى كل تفكير فى حاضر أو مستقبل إفضاء ، وفى كل لقاء فى طفل إفضاء (٢٤٣).

كل هذه المعانى تجعل الرجل يخجل أن يسترد بعض ما دفع لزوجته وهو يستمرض فى خياله وفى وجدانه ذلك الحشد من صور الماضى فى لحظة الفراق الرهيب .

ومن الأحكام التى أخذها العلماء من هاتين الآيتين ما يأتى :

١ - أن الرجل إذا فارق امرأته فلا يحل له أن يأخذ منها شيئاً ما دام الفراق بسببه ومن جانبه ، كما أنه لا ينبغي أن يأخذ منها أكثر مما أعطاها إذا كان الفراق بسببها ومن جانبها .

٢ - اتفق العلماء على أن المهر يستقر بالوطء ، واختلفوا فى استقراره بالخلوة المجردة ، قال الحنفية : إذا خلا بها خلوة صحيحة يجب كمال المهر والعدة دخل بها أو لم يدخل ، وقال مالك : إذا طال مكثه معها السنة ونحوها ، واتفقا أن لا ميسيس ، وطلبت المهر كله كان لها (٢٤٤).

٢ - جواز الإصداق بالمال الكثير ، لأن الله قال : وَأَتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ قِطَارًا . والتقطار المال الكثير .

روى أن عمر - رضي الله عنه - قال على المنبر : لا تغالوا في المهور ، فقامت إليه امرأة فقالت : يا بن الخطاب ، الله يعلينا وأنت تمنع ، وقرأت هذه الآية . فقال عمر : كل الناس أفقه من عمر ، ورجع عن النهي في المغالاة (٢١٥) .

ومن العلماء من بين أن الذي رجع عنه عمر هو إلزام الناس بعدم المغالاة .

والآية المذكورة ، وإن كانت تعيد جواز الإصداق بالمال الجزيل ، إلا أن الأفضل عدم المغالاة في ذلك ، مع مراعاة أحوال الناس من حيث الفنى والفقر وغيرهما .

وقد ورد ما يفيد الذنب إلى التيسير في المهور ، فقد أخرج أبو داود ، والحاكم من حديث عقبة بن عامر قال : قال رسول الله - ﷺ - « خير الصداق أيسره » (٢١٦) .

وروى الإمام أحمد في مسنده أن رسول الله ﷺ قال : « أعظم النساء بركة أيسرهن مؤونة » (٢١٧) .

★ ★ ★

﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ وَابْنَاؤُكُمْ مِن النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا ﴿٢٣﴾ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَالنِّسَاءُ الَّتِي أَزْوَجْتُمُ وَأَخَوَاتُكُمْ مِّن الرِّضْعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبِّبُكُمْ الَّتِي فِي حُجُورِكُم مِّن نِّسَائِكُمُ الَّتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُم بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِّنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَّحِيمًا ﴿٢٤﴾﴾

المفردات :

سلف

: مضى وتقدم .

فاحشة

: فعلة شديدة القبح .

مقتا	: بقضا شديدا .
وساء سبيلا	: وقبح طريقا .
وربائبكم	: جمع ربيبة وهى بنت امرأة الرجل من غيره .
هى مجزومكم	: الحجر : الحصن . والمراد فى كفالتكم وتحت رعايتكم .
وحلالل ابنالكم الذين من اصلابكم	: زوجات ابنالكم . وسمت الزوجة حليلة ، لحملها للزوج .

التفسير :

٢٢ - وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَنْهَوْنَ عَنْكُم مِّنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا .

روى ابن أبى حاتم عن عدى بن ثابت عن رجل من الأنصار ، قال : لما تولى زيد أبو هيمس - يعنى ابن الأسلت - وكان من صالحى الأنصار ، خطب ابنه هيمس امرأته فقالت : إنما أعدك ولدا وأنت من صالحى قومك ولكنى أتى رسول الله - ﷺ - فقالت : إن أبا هيمس توفى ، فقال : « خيرا » ، ثم قالت : إن ابنه هيمس خطبنى وهو من صالحى قومه ، وإنما كنت أعده ولدا فما ترى ؟ فقال لها : « أرجمى بيتك » .
فأنزل الله تعالى قوله (٢٤٨) . وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَنْهَوْنَ عَنْكُم مِّنَ النِّسَاءِ .

وذكر الواحدى وغيره أنها نزلت فى الأسود بن خلف ، كما ذكروا أنها نزلت فى صفوان بن أمية وامرأة أبيه فاحشة بنت الأسود .

ويجمع بين هذه الروايات بتعدد الأسباب والمنزل واحد . قال القرطبى : كان فى العرب قبائل قد اعتادت أن يغلب ابن الرجل على امرأة أبيه ، وكانت هذه السيرة فى الأنصار لازمة ، وكانت فى قريش مباحة مع التراضى .. إلخ .

قال ابن عباس : كان أهل الجاهلية يحرمون ما حرم الله إلا امرأة الأب والجمع بين الأختين ، وهكذا قال عطاء وهشام (٢٤٩) .

المعنى :

لا تتزوجوا من تزوج آبؤكم من النساء لأنه من أفعال الجاهلية القبيحة ، لكن ما قد مضى وسبق من هذا الزواج فإنه معفو عنه ، فمن كان متزوجا من امرأة كانت زوجة لأبيه من النسب أو من الرضاع فإنها تصير حراما عليه من وقت نزول هذه الآية ، ويجب عليه أن يفارقها ، فإنها أصبحت محرمة عليه .

إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا .

الفاحشة أقبح للمعاصى ، والمقت أشد البغض ، وكانوا يسمونه نكاح المقت لأنه أمر معقوت بغيض .

وساء سبيلا . أى ويئس طريقا لمن سلكه من الناس ، فمن تباطأ بعد هذا فقد ارتد عن دينه فيقتل ويصير ماله هبة لبيت المال .

والحكمة من تحريم نكاح زوجة الأب ما يأتي :

- ١ - أن امرأة الأب في منزلة الأم .
- ٢ - ألا يخلف الابن أباه فيصبح أبوه في خياله ندا له ، وكثيرا ما يكره الزوج زوج امراته الأول فطرة وطبعًا .
- ٣ - ألا تكون هناك شبهة الإرث لزوجة الأب .
- لهذا حرم الله نكاح زوجة الأب .
- لهذا حرم الله نكاح زوجة الأب أشد التحريم ، وشنع على فعله وجعله كإثنا أو أشد .

قال تعالى : **وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا** . (الإسراء : ٢٢) . وزاد هنا كلمة ومقتًا . أى غضبا من الله على فاعله فقال سبحانه : **وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا** .

٢٣ - **حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبنَاتُكُمْ وَأَخُواتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبنَاتُ الْأَخِ وَبنَاتُ الْأُخْتِ وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْتُمْ وَأَخُواتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ وَخَالَاتُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا رَحِيمًا** .

المعنى الإجمالى :

حرم الله عليكم أن تتزوجوا أمهاتكم ، وبناتكم ، وأخواتكم ، وعماتكم ، وخالاتكم ، وبنات الأخ ، وبنات الأخت ، والمحرمات لغير النسب : أمهات الرضاة ، والأخوات من الرضاة ، وأمهات الزوجات ، وبنات الزوجات من غير الأزواج إذا دخل بهن ، وزوجات أبناء الصلب ، والجمع بين الأختين ، وما سلف فى الجاهلية فإنه معفو عنه ، إن الله غفور لما سلف قبل هذا التحريم ، رحيم بكم فيما شرع لكم .

حكمة التحريم

يحاول العلماء التماس الحكمة من تحريم نكاح الأقارب ، عن طريق الاجتهاد ، واستنباط حكمة التحريم للأمور الآتية :

١ - يقال : إن الزواج من الأقربين فى الدم يضوى الذرية ويضعفها مع امتداد الزمن ، لأن مواضع الضعف الوراثية قد تتركز وتتصل فى الذرية .

٢ - العلاقة بين الإنسان وبعض هذه الطبقات المحرمات علاقة قوية مؤكدة لأنها علاقة القرابة القريبة التى تكون بين الإنسان وأمّهاته أو أخواته أو عماته أو خالاته ، فبين الإنسان وبينهن علاقة رعاية وعطف واحترام

وتوقير، فلا يصح أن تتعرض هذه العلاقة القوية إلى بعض هزات الزواج ، فإن الزواج أحياناً يصاب بالفشل أو الضعف أو الطلاق أو النزاع، وهى أمور ينبغى أن تحفظ هذه القرابة القريبة من التعرض لها .

٣ - الفطرة الإنسانية السليمة تأبى أن يتصل ذو القرابة القريبة من الرجال أو النساء اتصال شهوة ومتممة جنسية، وترى ذلك أشبه بتمتع الإنسان بنفسه لما بينه وبين إقاربه الأقرين من قوة الارتباط، وكثرة الاختلاط، ولهذا كان أكثر المحرمات فى الإسلام محرماً فى الجاهلية (٢٥٠).

٤ - قد يلحق القرابة القريبة ما يماثلها فى قوة الاتصال ، واستحقاق الاحترام والترفع عن المطامع الجنسية، كقرابة الرضاع، فإن اشتراك الموضع مع الأم فى بناء بنية الرضيع ، وإطلاعها منه على مثل ما اطلمت، جعلها أما بعد الأم ، وينتها أختاً بعد الأخت، وأمها جدة بعد الجدة ، وهكذا . ولاشك فى أن التمتع بهذا كما تمتع بنظائره من القربيات الصليبيات تمجه الفطر السليمة .

المحرمات من النساء

اشتملت هذه الآية وحدها على تحريم ثلاثة عشر نوعاً من المحرمات بينها كالاتى :

سبع يعرم نكاحهن من النسب أى القرابة - وهن الأمهات والبنات والأخوات والعمات والخالات ، وبنات الأخ ، وبنات الأخت،

وست أخريات يعرم نكاحهن من الرضاعة والمصاهرة وهن : الأمهات من الرضاعة ، والأخوات من الرضاعة ، وأمهات الزوجات، وبناتهن، وحالات الأبناء ، والجمع بين الأختين .

ويوضح لنا أن المحرمات بالنسب أربعة أصناف :

١ - الأصل وإن علا، والمراد به الأم وأمها وإن علت . وأم الأب والجدة كذلك ، قال تعالى : حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ .

٢ - الفرع وإن نزل، والمراد به البنت وما تقاسم منها وبنت الابن وإن نزل ، وما تقاسم منها : وبناتكم .

٣ - فرع الأبوين وإن نزل وهو الأخوات مطلقاً وبناتهن وبنات أبنائهن وإن نزلن وبنات الأخوة، وبنات أبنائهن كذلك : وَأَخَوَاتُكُمْ وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأَخْتِ .

٤ - أول بطن فقط من فروع الجد والجدة ، والمراد به العمات والخالات . قال تعالى : وَعَمَّاتُكُمْ وَخَالَاتُكُمْ .

أما بنات العمات والخالات ، وبنات الأعمام والأخوال وفروعهن فمحلات لعدم ذكرهن فى المحرمات ، ودخولهن بذلك فى قوله تعالى : وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا رَأَىٰ ذَلِكُمْ وَلَقَوْلُهُ تَعَالَىٰ : يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَحْلَلْنَا لَكَ أَزْوَاجَكَ اللَّاتِي

أَتَيْتُ أَجُورَهُنَّ وَمَا مَلَكَتْ بِحَيْثُكَ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ وَبَنَاتِ عِمَّاكَ وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ . (الأحزاب : ٥٠) .

المحرمات بالمصاهرة

يحرم بالمصاهرة أربعة أصناف:

١ - زوجة الأصل والمراد بها زوجة الأب والجد وإن علا ، قال تعالى : وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ مِنَ النِّسَاءِ .

٢ - زوجة الفرع ، والمراد بها زوجة الابن وابن الابن أو البنت وإن نزل ، قال تعالى : وَحَلَائِلُ أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ .

٣ - أصول الزوجة ، وهي أمها وأم أبيها وإن علت ، وتحرم بمجرد العقد الصحيح لإطلاق النص في قوله تعالى : وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ .

٤ - فروع الزوجة ، وهي بنتها وبنت بنتها أو ابنها وإن نزلت ، والآية دالة على حرمة الريحية ، أما من عداها من فروع الزوجة فحُرمت بالإجماع ، ولا خفاء في دلالة الآية على اشتراط الدخول على الزوجة لتحريم بنتها ، قال تعالى : وَرَبَائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ مِنْ نِسَائِكُمُ اللَّاتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ .

وفي كتب الفقه نجد هذه القاعدة : العقد على البنات يحرم الأمهات ، والدخول بالأمهات يحرم البنات .

المحرمات بالرضاع

يحرم بالرضاع أربعة الأنواع التي تحرم بالنسب وهي :

١ - الأصل الرضاعي وإن علا ، وهو الأم التي أرضعت وأمها نسبا أو رضاعا وإن علت ، وأم الأب والجد الرضاعيين .

٢ - الفرع الرضاعي وإن نزل ، وهو البنت التي رضعت لبنتا در من أمراثة لولدها الصلبى وبنتها وإن نزلت وابنها كذلك .

٣ - فرع الأبوين الرضاعيين ، وهو الأخوات من الرضاع شقيقات أو لأب أو لأم ، وبناتهن إن نزلن ، وبنات الإخوة من الرضاع كذلك .

٤ - أول بطن من فروع الجد والجددة الرضاعيين وهو الممات والخالات .

روى الإمام أحمد في مسنده والبخارى ومسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه أن رسول الله - ﷺ - قال : « يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب » (٢٥١) .

مقدار الرضاع المحرم

الرضاع المحرم : يكون بوصول لبن المرأة إلى الجوف ، مصا من الثدي أو شربا من نعو إناء أو مطبوخا .
ورضعة واحدة تكفي في التحريم عند أكثر العلماء .

ولا تحريم عند الشافعي إلا بضمخ رضعات متفرقات لحديث ثبت عنده بذلك ، وقد رواه مسلم وغيره عن عائشة - رضی الله عنها - أن رسول الله - ﷺ - قال : « لا تحرم المصاة ولا المصتان » (٢٥٢) وفي رواية عنها أنه قال : « لا تحرم الرضعة والرضعتان ، والمصاة والمصتان » (٢٥٣) ، ثم ليعلم أنه لابد أن تكون الرضاعة في سن الصغر دون الحولين على قول الجمهور . واعتبر أبو حنيفة في إثبات حكم الرضاع سنة أشهر بعد الحولين ، واعتبر مالك بعد الحولين - شهرا أو نحوه .

الجمع بين الأختين

يحرم على الرجل أن يجمع بين أختين في النكاح ، فلا يتزوج الرجل امرأة ، ثم يضم إليها أختها بطريق الزواج ، وهذا بإجماع العلماء ، قال تعالى : وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا .

قال ابن كثير : والمعنى : وحرم الله عليكم الجمع بين الأختين معا في التزويج ، إلا ما كان منكم في جاهليكم فقد عفونا عنه وغفرنا له ، فدل أنه لا مشوية فيما يستقبل لأنه استثنى ما سلف .. وقد أجمع العلماء من الصحابة والتابعين والأئمة قديما وحديثا على أنه يحرم الجمع بين الأختين في النكاح بومن أسلم وتحتة أختان خير فيممسك إحداهما ويطلق الأخرى لا محالة ، فقد روي الإمام أحمد عن الضحاك بن فيروز عن أبيه قال : أسلمت وعندي امرأتان أختان ، فأمرني النبي - ﷺ - أن أطلق إحداهما (٢٥٤) .

وجماعة الفقهاء متفقون على أنه لا يحل الجمع بين الأختين بملك اليمين في الوطء كما لا يحل في النكاح . وقد أجمع المسلمون على أن معنى قوله : حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ . إلى آخر الآية النكاح وملك اليمين في هؤلاء كلهن سواء (٢٥٥) .

الجمع بين المرأة وعمتها

كما يحرم الجمع بين الأختين في عصمة رجل واحد ، كذلك يحرم الجمع بين المرأة وعمتها أو خالتها أو ابنة أخيها أو ابنة أختها لنهي النبي - ﷺ - عن ذلك ، فقد جاء في صحيح مسلم وفي سنن أبي داود والترمذي والنسائي عن أبي هريرة أن رسول الله - ﷺ - قال : « لا تنكح المرأة على عمتها ولا على خالتها ، ولا على ابنة أخيها ، ولا على ابنة أختها » (٢٥٦) .

وفي رواية للطبراني أنه قال : « فإنكم إن فعلتم ذلك قطعتم أرحامكم » .

وأُفسر في تحريم هذا النوع من النكاح أنه يؤدي إلى تقطيع الأرحام إذ من شأن الضرائر أن يكون بينهن من المناقضة والكيد وتبادل الأذى ما هو مشاهد ومعلوم ، فكان من رحمة الله بعباده أن حرم عليهم هذه الأنواع من الأنكحة صيانة للأسرة من التمزق والصراع وحماية لها من الضعف والوهن وسموا بها عن مواطن الريبة والغيرة والفساد ، وأن عفا - سبحانه - عما حدث من هذه الأنكحة الفاسدة في الجاهلية لأنه - كان وما زال غفارا للذنوب ستارا للييوب رحيمًا بعباده ومن رحمته بهم أنه لا يمتد بهم من غير نذير ، ولا يواخذهم على ما اكتسبوا إلا بعد بيان واضح .

* * *

إن هذا التشريع الإلهي ، صمام الأمان لحماية الأسرة والنهوض بالمرأة والرجل على السواء ، وفي هذا التشريع ما يدل حقا على أنه من عند الله الحكيم العليم . فإني لمحمد الأُمي يمثل هذا التشريع المتكامل في شئون اليتامى ، وفي شئون الميراث ، وفي شئون الأسرة ، وفي شئون المحرمات ، وفي سائر أحكام العبادات والمعاملات ، إلا أن يكون من عند الله .

أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا . (النساء : ٨٢) .

لقد حرم الله في آية تالية وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ . أي حرم ذوات الأزواج من النساء في الآية ٢٤ .

وعقب الله على تشريع هذه الأحكام بقوله سبحانه : يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيُتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّوَاهِدَ أَنْ تَمِيلُوا مِيلًا عَظِيمًا * يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا . (النساء : ٣٦-٣٨) .

* * *

والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات .

الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله .

الحمد لله حمدا كثيرا ، وطيبا طاهرا مباركا فيه كما يرضى ربنا ويحب ، وسلام على المرسلين ، والحمد

لله رب العالمين .

* * *

تم بحمد الله تفسير الجزء الرابع فجر السبت ١٢ يناير سنة ١٩٨٣ .

ويليه تفسير الجزء الخامس إن شاء الله .

والله ولي التوفيق

★ ★ ★

تخريج أحاديث وهوامش
تفسير القرآن الكريم
(الجزء الرابع)

خرج أحاديثه

الأستاذ

كمال سعيد فهمي

- (١) تفسير غرائب القرآن ورغائب الفرقان للعلامة نظام الدين الحصن بن محمد بن حسين القمي التيسابوري : ٥/٤ بهامش تفسير الطبري .
الطبعة الأولى مطبعة بولاق سنة ١٣٣٥ هـ .
- (٢) التصح في اللغة الإزالة، تقول نمضت الشمس الأثر إذا أزالته ، وفي الشرع : رفع الشارع حكم النص بعد أن يكون ثابتاً ، وشرعية محمد صلى الله عليه وسلم مهمينة على ما سبقها وتامخه لها . وقد أنكر اليهود التصح في الأحكام وقد رد عليهم القرآن وأبطل حجته .
- (٣) أي أن بعض الأطعمة والمطبخات كانت حلالاً لليهود ثم حرم الله عليهم بعض الأطعمة عقوبة لهم لأنهم شب غليظ الرقبة أي متكبر عن تنفيذ أحكام الله . وتحريم الحلال على اليهود نسخ للأحكام السابقة .
- (٤) تفسير التيسابوري بهامش تفسير الطبري : ٦/٤ .
- (٥) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، الحزب السابع ، ص ٦٢١ .
- (٦) أنشدكم بالله الذي أنزل التوراة
رواه أحمد في مسنده ج ٣٨٤ ، عن شهر - ابن حوشب - عن ابن عباس ، قلت : وشهر بن حوشب هذا فيه مقال .
- (٧) تفسير الطبري : ٥/٤ ، طبعة بولاق ، الطبعة الأولى ، ١٣٣٥ هـ .
- (٨) البحيرة : كان أهل الجاهلية إذا أنتجت الناقة خمسة أبطن آخرها ذكر بعروا أذنفا أي شقوها وظلوا سبيلها فلا تترك ولا تحمل ، وكان الرجل يقول إن شفتي فتافتي سقبة ويجعلها كالبحيرة في تحريم الانتفاع بها .
- (٩) تفسير التيسابوري بهامش تفسير الطبري : ٨/٤ .
- (١٠) تفسير التيسابوري بهامش تفسير الطبري : ١١/٤ ، تصدرف .
- (١١) المسجد الحرام
رواه البخاري في أحاديث الأنبياء ج ٢١٥ ، ٣١٧٢ ، ومسلم في المساجد ج ٨٠٩ ، والنسائي في المساجد ج ٦٨٢ ، وأحمد ج ٢٠٤٩٥ ، من حديث أبي ذر الغفاري ، واللفظ لمسلم .
- (١٢) انظر تفسير المنار ٦/٤ ، والتفسير الوسيط لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، حزب ٧ ص ٦٢١ ، وتفسير سورة آل عمران للدكتور محمد سيد طنطاوي ، ص ٢٤٢ .
- (١٣) تفسير المنار : ٧/٤ .
- (١٤) تفسير الفخر الرازي : ١٥١/٨ .
- (١٥) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٧٤٢ .
- (١٦) تفسير الفخر الرازي : ١٥١/٨ .
- (١٧) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٧٤٢ .
- (١٨) تفسير التيسابوري بهامش تفسير الطبري مطبعة بولاق : ١٢/٤ .
- (١٩) صلاة في مسجدى هذا
البخاري في فضل الصلاة (١١٩٠) ، ومسلم في الحج (٥٠٦/١٢٩٤) ، والترمذي في الصلاة (٢٣٥) وقال : حديث حسن صحيح .
والنسائي في المساجد (٦٩٤) ، وابن ماجه في إقامة الصلاة (١١٠٤) ، كلهم عن أبي هريرة وأنظر تفسير التيسابوري : ١٢/٤ - ١٣ .
- (٢٠) تفسير المنار : ٧/٤ .
- (٢١) تفسير التيسابوري بهامش تفسير الطبري : ١٣/٤ .

- (٢٢) كبير وأسن
- (٢٣) قبلة : هي قبلة بنت كامل بن عذرة وهي أم الأوس والخزرج .
- (٢٤) تفسير الطبري : ١٦/٤ . والنيسابوري : ٣٢/٤ . وأسباب النزول للواحدي : ٦٦ - ٦٧ .
- (٢٥) تفسير الطبري : ١٩/٤ . وقد استشهد بمدد من أبيات الشعر لتأييد المعنى .
- (٢٦) تفسير الطبري : ١٨/٤ .
- (٢٧) تفسير النيسابوري : ٣٧/٤ .
- (٢٨) في ظلال القرآن للاستاذ سيد قطب : ١٢/٤ . بتصريف .
- (٢٩) مثل المؤمنين في توادعهم وتراحمهم وتماثلهم
البخاري في الأدب (٦١١) . ومسلم في البر والصلة والآداب (٢٥٨٦/٦) . وأحمد ح ١٧٦٢٤ . ١٧٦٤٨ . عن الثعلبي بن بشير .
- (٣٠) إن الله يرضى لكم ثلاثا
رواه مسلم في الأفضلية ح ٢٣٣٦ . ومالك في الجامع ح ١٥٧٢ . وأحمد ح ٨١٤٤ من حديث أبي هريرة .
- (٣١) تفسير سورة آل عمران ، د . محمد سيد طنطاوي : ٧٦٦ .
- (٣٢) من رأى منكم منكرا فليغيره ١٦
مسلم في الإيمان ح ٧٠ . والترمذي في الفتن ح ٢٠٩٨ . وقال : حديث حسن صحيح . والتعليق في الإيمان ح ٤٩٢٢ . ٤٩٢٣ . وأبو داود
في الصلاة ح ٩١٢ . وفي الملاحم ح ٣٧٧٧ . وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٦٦٥ . وفي الفتن ح ٤٠٠٢ . وأحمد ح ١١٠٣٤ . ١١٠٦٥١ .
- (٣٣) والذي نفسى بيده لتأمرن بالمرء
رواه الترمذي في الفتن ح ٢١٦٩ . وأحمد ح ٢٢٧٩٠ . ٢٢٨١٦ من حديث حنيفة بن اليمان . وقال الترمذي : " حديث حسن " .
- (٣٤) بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة
رواه البخاري في الإيمان ح ٥٧ ، ٥٨ . وفي مواقيت الصلاة ح ٥٢٤ . وفي الزكاة ح ١٤٠١ . وفي البيوع ح ٢١٥٧ . وفي الشروط ح ٣٧١٤ . ٣٧١٥ . وفي الأحكام ح ٧٢٠١ . ومسلم في الإيمان ح ٥٦ . والترمذي في البر ح ٩٩٢٥ . والنسائي في البيعة ح ٤١٧٤ . ٤١٧٥ . ٤١٨٩ .
وأحمد ١٨٦٨١ . ١٨٦٨٢ . ١٨٧٠٩ . ١٨٧١٣ . ١٨٧٤٢ . ١٨٧٦٠ . والدارسي في البيوع ح ٢٥١٠ من حديث جرير بن عبد الله البجلي . وقال
الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٣٥) أيها الناس إنكم تقرعون هذه الآية
رواه الترمذي في الفتن ح ٢١٦٨ . وفي تفسير القرآن ح ٢٠٥٦ . وأبو داود في الملاحم ح ٤٣٢٨ . وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٠٥ . وأحمد ح ١٧ ، ٣٠ ، ٥٤ . من حديث أبي بكر الصديق . وقال للترمذي : حسن صحيح . ورواه أيضا من حديث أبي طيبة الخثعمي .
- (٣٦) الترغيب والترهيب : ٣٢٣/٢ .
- (٣٧) التفسير الوسيط لجمع البحوث الإسلامية بالأزهر . حزب ٧ ص ٦٢٢ .
- (٣٨) إن أهل الكتابين افترقوا
رواه أحمد في مستدرك ح ١٦٤٩٠ . وأبو داود في السنة ٤٥٩٧ ، كلامه عن معاوية بن أبي سفيان "رواه أبو داود في السنة ح ٤٥٩٦ . من
حديث أبي هريرة . ورواه الترمذي في الإيمان ح ٢١٤١ . من حديث عبد الله بن عمرو . وقال الترمذي : حديث حسن غريب مشدود . قلت :
في إسناده : عبد الرحمن بن زياد الأفراسي . وهو منكأه فيه . ورواه ابن ماجه في الفتن ح ٣٩٩٢ . من حديث عوف بن مالك . ورواه أيضا

في نفس الباب ج ٢٩٩٣ . من حديث أنس بن مالك . والدارمي في السير ٢/٢٤١ . من حديث معلوبة أيضاً إلا أنه لم ينكر فيه : ... كما يتحارب الكلب .

الكلب يفتح اللجام مرض يصيب الإنسان من الرضة الكلب المقور . وهذا اللؤس يؤثر في سائر الجسم حتى في مجايل المخ ثم يفتك بصاحبه .

(٢٩) معتصر تفسير ابن كثير للصائوني : ٣٠٧/١ .

(٣٠) د . محمد سيد طنطاوي . تفسير سورة آل عمران : ٢٦٩ .

(٣١) تفسير الكشف . ٢٩٩/١ .

(٣٢) تفسير المظهر الرازي : ١٨١/٨ .

(٣٣) تفسير الأوكسى : ٣٦/٤ .

(٣٤) جاد في تفسير المنار : ٤٧/٤ . ٤٨٠ كلام خلاصته ما يلى :

في قوله تعالى : ﴿ كنتم في ثلاثة أوجه :

(الوجه الأول) : أنها ثامة بمعنى وجدتم خير أمة ، وهي لا تحتاج إلى خبر ويكون قوله ﴿ خير أمة ﴾ بمعنى الحال .

(الوجه الثاني) : أنها ناقصة ، والمعنى حينئذ كنتم في علم الله أو قدرتم في علم الله تعالى خير أمة أخرجت للناس .

(الوجه الثالث) : أن كان هنا بمعنى صار ، أى صرتم خير أمة ، وهذا أضغف الأقوال .

(٤٥) في خلال القرآن : ١٥/٤٠ .

(٤٦) أنتم توفون سبعين أمة أنتم خيرها

رواه الترمذى في التفسير ج ٣٠٠١ ، وابن ماجه في الزهد ج ٤٢٨٧ ، ٤٢٨٨ . وأحمد ح ١٩٥٠٥ ، ١٩٥١٣ ، ١٩٥٢١ ، ١٩٥٢٥ ، ١٩٥٤٥ ، والدارمي في الرقاق ح ٢٧٦٠ . من حديث حكيم بن معاوية عن أبيه معاوية البهزى . وقال الترمذى : حديث حسن .

(٤٧) معتصر تفسير ابن كثير ، تحقيق محمد على الصائوني : ٣٠٨/١ .

(٤٨) عرضت علي الأمم : فجعل يمر النبي ريمه الرجل ٢٢

البخارى في الرقاق (٦٥٤١) ومسلم في الإيمان (٣٧٤/٣٢٠) .

(٤٩) تفسير المنار : ٥٦/١ .

(٥٠) التفسير الوسيط بإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، حزب ٧ ص ٦٢٨ .

(٥١) في خلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٦/٤ .

(٥٢) تفسير الكشف . ٣١٧/١ .

(٥٣) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي ص ٢٨٦ بتصرف .

(٥٤) تفسير الطبرى : ٦/٤ وتفسير المنار : ٥٩/٤ .

(٥٥) تفسير المنار : ٥٩/٤ .

(٥٦) اختار هذا الرأي الشيخ محمد عبيد في تفسير المنار : ٥٩/٤ .

(٥٧) تفسير الطبرى : ٢٧/٤ .

(٥٨) تفسير المنار : ٦٠/٤ .

- (٥٩) تفسير الفخر الرازي : ٢٠٣/٨ ، يتصرف .
- (٦٠) تفسير الطبري : ٣٧/٤ ، يتصرف يسير .
- (٦١) ﴿ وما ينملوا من خير ﴾ ما شرطية ، وفعل الشرط قوله ﴿ ينملوا ﴾ وجوابه قوله ﴿ هن يكرهه ﴾ .
- (٦٢) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي : ٣٠٠ .
- (٦٣) إن أول ما دخل النقص على بني إسرائيل
رواه أبو داود في الملاحح ج ٤٣٦ ، والترمذي في التفسير ج ٣٠٤٧ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٠٦ من حديث عبد الله بن مسعود
- (٦٤) تفسير المنار : ٦٢/٤ ، باختصار شديد .
- (٦٥) تفسير التيسابوري : ٥١/٤ .
- (٦٦) تفسير التيسابوري : ٥١/٤ - ٥٢ .
- (٦٧) في خلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ١٧/٤ .
- (٦٨) تفسير المنار : ٦٥/٤ .
- (٦٩) التفسير الوسيط لإشراف مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر - الحزب السابع ، ص ٦١٦ .
- (٧٠) ما ينبغي لتبى إذا لمسه أن يترعها
الطبري في الاعتصام معناه ، وأحمد ٣/٢٥١ ، والدارمي عن جابر بن عبد الله ، والألمة : الدرر ، وقيل : الإملاح ، ولأمة الحرب
أبائه ، انظر : النهاية ٢٢٠/٤ .
- (٧١) احموا ظهورنا
رواه أحمد ح ٣٦٠٤ من حديث ابن عباس .
- (٧٢) تفسير الكشاف : ٤٠٩/١ ، يتصرف .
- (٧٣) المرجع السابق يتصرف .
- (٧٤) مقتصر تفسير ابن كثير : ٢١٥/١ .
- (٧٥) مقتصر تفسير ابن كثير : ٢١٥/١ . تحقيق محمد علي الصابوني .
- (٧٦) تفسير التيسابوري بهادى تفسير الطبري : ٢٢/٤ .
- (٧٧) تفسير المنار : ٩٤/٤ .
- (٧٨) د . محمد سيد طنطاوي ، تفسير سورة آل عمران : ص ٢٢٤ .
- (٧٩) ابن التبي فنت شهرا يدعو على رعل ، وتكران
الطبري في الجنائز (١٣٠٠) ، ومسلم في المساجد (٢١٧/٦٧٧) التفسير (٩٥) .
انظر تفسير التيسابوري ، وقد ورد هذا المعنى في تفسير ابن كثير عن البخاري .
- (٨٠) كيف يلاح قوم شحوا بينهم ١٩
ذكره البخاري تعليقاً في لقمان ، ووصله مسلم في الجهاد ح ١٧٩١ ، والترمذي في التفسير ج ٣٠٠٢ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٢٧ .
وأحمد ح ١١٥٤٥ ، ١٢١٢٠ ، ١٢٢٢٥ ، ١٣٢٤٥ ، ١٣١٥٨ ، من حديث أنس بن مالك . ورد ذلك في صحيح مسلم ، ومسنود الإمام أحمد .

- (٨١) تفسير الكشاف : ٤١٣/١ .
- (٨٢) تفسير الفخر الرازي : ٣/٩ .
- (٨٣) المرجع السابق .
- (٨٤) التفسير الوسيط، لمجمع البحوث الإسلامية بالأزهر الشريف حزب : ٦٥٤/٧ .
- (٨٥) تفسير القرطبي : ٢٠٢/٤ .
- (٨٦) تفسير ابن جرير الطبري : ٩٠/٤ .
- (٨٧) ألا إن ربا الجاهلية موضوع
رواه مسلم في الحج ج ١٢١٨ ، وأبو داود في المناسك ح ١٩٠٥ ، وفي البيهق ح ٢٣٢٤ ، وابن ماجه في المناسك ح ٢٠٥٥ ، ٢٠٧٤ ، والدارمي في المناسك ح ١٨٥٠ .
- (٨٨) البر بالبر مثلا يمثل
البخاري في البيهق ٢١٧٠ ومسلم في المساقاة ١٥٨٦ وأبو داود في البيهق ٣٢٤٨ والترمذي في البيهق ١٢٤٢ وقال : « هذا حديث حسن صحيح ، والنسائي في البيهق ٤٥٥٨ وابن ماجه في التجارات ٢٢٥٢ والدارمي في البيهق ٢٥٨/٢ ، كلهم عن عمر بن الخطاب .
- (٨٩) تفسير الكشاف : ٤١٤/١ .
- (٩٠) من كلم غيظا وهو لظنر على أن ينفذ
رواه الترمذي في البر والصلة ج ٢٠٢١ ، وفي صفة القيامة ج ٢٤٩٣ ، وأبو داود في الأدب ج ١٧٧٧ ، وابن ماجه في الزهد ج ٤١٨٦ ، وأحمد ح ١٥٢١٠ من حديث معاذ بن أنس الجهني . وقال الترمذي : حديث حسن غريب . قلت : وليس فيه : « ملأ الله جوفه أمنا وإيماننا » إنما يقبته بذلك : « ملأ الله يوم القيامة على رؤوس الخلائق يظفيرة على أي الحور شاء » .
- (٩١) ما نتجت صفة من ما زاد الله عبدا يعضو ٤٤
رواه مسلم في البر والصلة ج ٢٥٨٨ ، والترمذي في البر والصلة ٢٠٢٩ ، وأحمد ح ٧١٦٥ ، ٨٧٨٢ ، والدارمي في الزكاة ح ١٦٧٦ من حديث أبي هريرة . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٩٢) أن تعبد الله كأنك تراه
رواه البخاري في الإيمان ج ٥٠ ، وفي تفسير القرآن ج ٤٧٧٧ ، ومسلم في الإيمان ج ٩٠٨ ، والترمذي في الإيمان ج ٢٦١٠ ، والنسائي في الإيمان ج ٤٩٩١ ، ٤٩٩١ ، وأبو داود في السنة ج ٤٦٩٥ ، وابن ماجه في القصة ج ٦٣ ، ٦٤ ، وأحمد ح ٣٦٩ ، ٣٧٦ ، ٥٨٢٢ ، ٦١٢١ من حديث أبي هريرة . ومن حديث عمر بن الخطاب . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٩٣) ليمن الواصل بالمكان
رواه البخاري في الأدب ج ٥٩٩١ ، والترمذي في البر والصلة ج ١٩٠٨ ، وأبو داود في الزكاة ح ١٦٩٧ ، وأحمد ح ٦٤٨٨ ، ٦٧٤٦ ، ٦٧٧٨ من حديث عبد الله بن عمرو . وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (٩٤) ما أمر من استغفر
رواه الترمذي في الدعوات ج ٢٥٥٩ ، وأبو داود في الصلاة ج ١٥١٤ من حديث أبي بكر الصديق . وقال الترمذي : حديث غريب إنما ندره من حديث أبي نعيمه وليس إسناده بالقوى .
- (٩٥) تفسير الفخر الرازي : ١٢/٩ .
- (٩٦) تفسير الطبري : ١٠١/٤ صفوة التفسير لمحمد علي الصابوني : ٢٣١/١ .
- (٩٧) مستند تفسير ابن كثير . تحقيق محمد علي الصابوني : ٣٢١/١ .

- (٩٨) في ظلال القرآن ، للأستاذ سيد قطب : ٢٨/٤ .
- (٩٩) تفسير الكشاف : ٤١٨/١ .
- (١٠٠) التفسير الوسيط ، مجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ، المرب ٧ ص ٦٦٦ .
- (١٠١) تفسير المنار : ١٢٨/٤ ، نقلاً عن تفسير الكشاف .
- (١٠٢) تفسير الطبري : ٧١/٤ .
- (١٠٣) تفسير المنار : ١٢٨/٤ .
- (١٠٤) قال صاحب الكشاف : وقوله ﴿ ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ﴾ يعمى ولما جاهدوا ، لأن العلم متعلق بالعلوم ، فنزل نفي العلم منزلة نفي متعلقه لأنه متفك بالنتقائه ، يقول الرجل : ما علم الله من فلان خيراً ، يريد : ما فيه خير حتى يعلمه .
- وقال الدكتور محمد سيد طنطاوي : والمعنى : بل أحسبتم أن تدخلوا الجنة ، وثألوا كرامة ربيكم ، وشرف المنازل عنده مع أنكم لم تجاهدوا في سبيل الله جهاد الصابرين على شدائده ومتاعيه ومطالبه إن كنتم تحسبون هذا الحسين فهو ظن باطل يجب عليكم الإقلاع عنه .
- (١٠٥) كان هنا ناقصة وقوله ﴿ أن تموت ﴾ في محل رفع اسمها ، وقوله ﴿ لنفس ﴾ متعلق بمحذوف وقع خبراً لها ، والاستثناء مفرغ من أعم الأحوال والأسباب ، أى ما كان لها أن تموت في حالة من الأحوال أو لمسيب من الأسباب ، إلا ماؤننا لها منه سبحانه ، والباء في قوله ﴿ إلا بإذن الله ﴾ للمصاحبة .
- وقوله ﴿ كتابا ﴾ مفعول مطلق مؤكّد لضمون الجملة قبله ، وعامله مضمرة والتقدير : كتب الله ذلك كتاباً مؤجلاً ، أى له أجل معلوم لا يتقدم عنه ولا يتأخر ، وهو أت لا ريب فيه ، وقوله ﴿ مؤجلاً ﴾ صفة لقوله ، ﴿ كتابا ﴾ .
- (١٠٦) تفسير المنار : ٤ / ١٣٩ .
- (١٠٧) تفسير المنار : ٤ / ١٤٠ .
- (١٠٨) تفسير المنار : ٤ / ١٤١ .
- (١٠٩) في ظلال القرآن للأستاذ سيد قطب : ٤٥/٤ .
- (١١٠) كان هنا ناقصة وقوله ﴿ قولهم ﴾ بالنسب خبرها ، واسمها الاسم المتحصل من أن وما بعدها ، في قوله ﴿ إلا أن قالوا ﴾ والاستثناء مفرغ ، أى : ما كان قولهم في ذلك المقام ، وفي خبره من المواطن ، إلا قولهم هذا الدعاء ، أى هو دأبهم ودينهم .
- (١١١) تفسير الآكوسى : ٨٧/٤ .
- (١١٢) تفسير الطبري : ٨٠/٤ .
- (١١٣) تفسير المنار : ١٤٥/٤ .
- (١١٤) تفسير الطبري : ٨١/٤ .
- (١١٥) مختصر من تفسير الطبري للأية : ٨١/٤ .
- (١١٦) تفسير الفخر الرازي : ٣٢/٩ باختصار وحذف .
- (١١٧) انظر تفسير المنار : ١٤٧/٤ ، والفخر الرازي : ٣٢/٩ .
- (١١٨) تفسير المنار : ٤ / ١٤٧ ، يتصرف .
- (١١٩) هامش تفسير الطبري : ١٠٧/٤ - ١٠٨ .
- (١٢٠) د . عبد الله شحاتة : في نور القرآن : ٨٢ ، الهيئة المصرية العامة للكتاب .

- (١٧١) تفسير المنار : ٤ / ١٥٤ ، بتصريف .
- (١٧٢) تفسير المنار : ٤ / ١٥٤ ، بتصريف واختصار .
- (١٧٣) تفسير المنار : ٤ / ١٥٦ ، بتصريف واختصار .
- (١٧٤) تفسير الفجر الرازي : ٥١ / ٩ .
- (١٧٥) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ١٧٠ / ٨ .
- (١٧٦) التفسير الحديث للأستاذ محمد عزة دروزة : ١٧٢ / ٨ .
- (١٧٧) أخرجه ابن أبي شيبة في مسنده ، والبخاري في الأدب ، وأشار إليه الترمذي في آخر باب الجهاد .
- (١٧٨) حكاية الواقدي عن الكلبي ، ومقاتل .
- (١٧٩) متاح إسماعيل .
- (١٨٠) هو في النار
- رواه البخاري في الجهاد والسير ح ٢٠٧٤ ، وابن ماجه في الجهاد ح ٢٨٤٩ ، وأحمد ح ٦٤٥٧ من حديث عبد الله بن عمرو .
- غلها : سرقها من النخبة ، رواه البخاري نقلاً عن تاج الأصول : ٣٩١ / ٤ . كتاب الجهاد .
- (١٨١) انظر أبا داود في حطب الجهاد - باب تنظيم القلول .
- (١٨٢) سحر ، سحريسي والعطري والخازن في تفسير الآية . وفيها روايات أنها نزلت في حق شهداء بدر أو أحد أو بدر واحد . أو شهداء بدر مبررة .
- (١٨٣) ما زالت الملائكة تظله بأجنحتها
- رواه البخاري في الجنائز ح ١٢٤٤ ، ١٢٩٢ ، وفي الجهاد ح ٢٨١٦ ، وفي المغازي ح ٤٠٨٠ ، ومسلم في فضائل الصحابة ح ٢٤٧١ .
- والتسائي في الجنائز ح ١٨٤٢ ، ١٨٤٥ ، وأحمد ح ١٣٧٧٥ ، ١٢٨٨٢ من حديث جابر بن عبد الله .
- أخرجه البخاري ومسلم والتسائي ، وانظر مختصر لتفسير ابن كثير تحقيق الصابوني : ٣٣١ / ١ .
- (١٨٤) لما أصيب إخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم
- رواه أبو داود في الجهاد ح ٢٥٢٠ ، وأحمد ح ٣٢٨٤ ، من حديث ابن عباس . قلت : في إسناده محمد بن إسحاق ، وقد علمته .
- (١٨٥) أسباب النزول للواحدى : ٧٢ .
- (١٨٦) المرجع السابق : ٧٤ .
- (١٨٧) تفسير القرطبي : ٣٨ / ٤ .
- (١٨٨) تفسير سورة آل عمران للأستاذ الدكتور محمد سيد طنطاوي : ٤٤٤ .
- (١٨٩) يا أم حارثة إنها جنان وليست جنة
- رواه البخاري في الجهاد ح ٢٨٠٩ ، وفي المغازي ح ٣٩٨٢ ، وفي الرقاق ح ٦٥٥٠ ، ٦٥٦٧ ، وأحمد ح ١٢٧٨٨ ، ١٢٨٢٨ ، ١٢٣٣٠ ، ١٣٣٧٦ .
- ١٣٥٩٩ ، ١٣٦٠٣ من حديث أنس بن مالك .
- (١٩٠) هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجده فتقوم ولا تقتر
- رواه البخاري في الجهاد والسير ح ٢٧٥٨ ، والتسائي في الجهاد ح ٣١٢٨ ، وأحمد ح ٨٣٣٥ من حديث أبي هريرة ، ولفظه : " هل تستطيع إذا خرج المجاهد أن تدخل مسجده فتقوم ولا تقتر وتصدوم ولا تقطر " . قال : ومن يستطيع ذلك ، قال أبو هريرة : " إن مرس المجاهد ليست في طوله فيكتب له حصنات " . اهـ .

- (١٤١) تفسير ابن كثير والأكوسي والفخر الرازي والطبري والطبرسي والخازن .
- (١٤٢) ج ٢ ص ٩٠ - ٩١ و ١٠٠ - ١٠٢ .
- (١٤٣) هذه رواية ابن سعد .
- (١٤٤) انظر تفسير الطبري والخازن .
- (١٤٥) هو جابر بن عبد الله ، وهو الوحيد الذي سمح له بالخروج إلى حمراء الأسد ممن لم يشهدوا غزوة أحد . وانظر تفسير ابن كثير .
- (١٤٦) التفسير الحديث ، للأستاذ محمد هبة دروزة : ١٨٧/أ .
- (١٤٧) من آلاء الله مالا ظلم يؤد زكاته
- رواه البخاري في الزكاة ج ١٤٠٣ ، ١٤٠٤ . وفي تفسير القرآن ح ٤٥٦٥ ، والنسائي في الزكاة ج ٢١٨٢ ، وابن ماجه في الزكاة ج ١٧٨٧ . وأحمد ح ٨٤٤٧ من حديث أبي هريرة .
- (١٤٨) التفسير الحديث ، للأستاذ محمد هبة دروزة : ١٩٤/أ .
- (١٤٩) الأنبياء ثم الأسفل فالأسفل
- يؤيد به البخاري في كتاب المرضى . ورواه الترمذي في الزهد ج ٣٣٩٨ ، وابن ماجه في الفتن ح ٤٠٢٣ ، وأحمد ح ١٤٨٤ ، ١٤٩٧ ، ١٥٥٨ ، ١٦١٠ ، والدارقطني في الرقاق ح ٢٧٨٢ من حديث سعد بن أبي وقاص ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح .
- (١٥٠) يا سعد ألم تسمع ما قال أبو الحباب
- رواه البخاري في تفسير القرآن ج ٤٥٦٦ ، وفي الأدب ج ٦٢٠٧ ، وفي الاستئذان ح ١٢٥٤ ، وفي الاستئذان ح ٦٢٥٤ ، ومسلم في الجهاد والسير ج ١٧٩٨ ، وأحمد ح ٢١٢٦٠ من حديث أسامة بن زيد .
- (١٥١) مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني : ٣٤٥/١ .
- (١٥٢) من سئل عن علم فكتحه
- رواه الترمذي في العلم ج ٣٦٤٩ ، وأبو داود في العلم ح ٢٦٥٨ ، وابن ماجه في اللقمة ح ١٦٦ ، وأحمد ح ٧٥١٧ ، ٧٨٨٣ ، ٧٨٨٨ ، ٨٣٢٨ ، ٨٤٢٤ ، ٨٤٤٨ ، ١٠٠٤٨ ، من حديث أبي هريرة ، وقال الترمذي : حديث حسن صحيح . ورواه ابن ماجه في اللقمة ح ٣٦٤ من حديث أنس بن مالك .
- (١٥٣) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب : ٥١٥/٤ .
- (١٥٤) في ظلال القرآن بقلم سيد قطب : ٥٤٥/٤ .
- (١٥٥) بث عند خالتي مهمونة
- رواه البخاري في الوضوء ج ١٢٨ ، وفي الأذان ج ٦٩٩ ، ٨٥٩ ، وفي تفسير القرآن ح ٤٥٦٩ ، ٤٥٧٠ ، ومسلم في صلاة المسامير ح ٧٦٣ . والنسائي في الإملاء ح ٨٠٦ ، وفي التطبيق ح ١١٢١ ، وأبو داود في الصلاة ح ١٣٥٦ ، ١٣٦٥ ، وابن ماجه في الطهارة ح ١٢٣ ، وفي إقامة الصلاة ح ٩٧٢ ، وأحمد ح ١٩١٥ ، ٣١٦٠ ، ٣١٨٤ ، ٣٢٩١ ، ٣٢٩١ ، ٣٣١٤ ، ٣٣٢٦ ، ٣٣٧٩ ، ٣٥٠٤ من حديث ابن عباس .
- مختصر تفسير ابن كثير ، تحقيق محمد علي الصابوني : ٢١٧/١ .
- (١٥٦) انظر تفسير القاسمي : ١٠٦٦/٤ .
- (١٥٧) صل قائما فإن لم تستطع فضعافا
- رواه البخاري في الجمعة ج ١١١٧ ، والترمذي في الصلاة ج ٣٧١ ، وأبو داود في الصلاة ح ٩٥٢ ، وابن ماجه في إقامة الصلاة ح ١٢٣٣ ، والنسائي في قيام الليل ج ١٦٦٠ ، وأحمد ح ١٩٢١٨ من حديث عمر بن الخطاب ، حسين .
- مختصر تفسير ابن كثير تحقيق محمد علي الصابوني : ٢١٦/١ .

- (١٥٨) إذا صلى أحدكم فليبدأ بالتحميد.
رواه الترمذى فى الدعوات ح ٢١٧٧، وأبو داود فى الصلاة ح ١٤٨١، وأحمد ح ٢٢٤١٩ من حديث فضالة بن عبيد . وقال الترمذى :
حديث حسن صحيح .
أخرجه أبو داود فى ٨ كتاب الأثر . ٢٣ باب الدعاء حديث ١٤٨١ تنقلاً عن تسمير القاسمى ١٠٦٨/٤ .
- (١٥٩) نعم وأنت صابر محتسب - - القتل فى سبيل الله .
رواه مسلم فى الإمارة ح ١٨٨٥ . والترمذى فى الجهاد ح ١٧١٢، والنسائى فى الجهاد ح ٢١٦٥، وأحمد ح ٢٢٠٢٦، ٢٢٠٧٩، ٢٢١٢٠ .
ومالك فى الجهاد ح ١٠٠٢، والدارمى فى الجهاد ح ٢٤١٢ من حديث أبي قتادة . وقال الترمذى : حديث حسن صحيح . قلت : ونظفه .
نعم وأنت صابر محتسب مقبل غير مدبر إلا الدين فإن جبريل قال لى ذلك .
- (١٦٠) يا مكة لأنت أحب بلاد الله إلى
رواه الترمذى فى المناقب ح ٢٩٦٦ ، من حديث ابن عباس بنقطه : " ما أطيبك من بلد وأحبك إلي ولولا أن فرس أخرجونى منك ما سكنت
غيرك " . وقال : حديث حسن صحيح غريب . رواه أحمد ح ١٨٢٤٧ من حديث أبي هريرة ينعوه .
- (١٦١) لا أسمع الله ذكر النساء فى الهجرة
رواه الترمذى فى تفسير القرآن ح ٢٠٢٢ من حديث أم سلمة .
- (١٦٢) انظر علوم القرآن للمؤلف ، موضوع أسباب النزول . وانظر أيضاً المرأة المسلمة بين الماضي والحاضر للمؤلف ، وانظر تفسير الآيات فى
كتاب التفسير الحديث للأستاذ محمد حزة دروزة : ٢٠١/٨ .
- (١٦٣) ما الدنيا فى الآخرة إلا مثل ما يجعل أحدكم أصبحه
رواه مسلم فى الجنة وصفة نعيمها ح ٢٨٥٨ ، والترمذى فى الزهد ح ٢٢٢٢، وابن ماجه فى الزهد ح ٤١٠٨ . وأحمد ح ١٧٥٤٨، ١٧٥٤٩، ١٧٥٥٣، ١٧٥٥٩، ١٧٥٦٠ من حديث السننورد . وقال الترمذى حديث حسن صحيح .
صحيح مسلم ج ٢ ص ٥٤٠ (باب هتاء الدنيا) .
- (١٦٤) انظر تفسير الطبرى والطبرسى وابن كثير والخازن والذوى والزمخشري .
- (١٦٥) أخرجه مسلم فى كتاب الطهارة .
- (١٦٦) إلا أخبركم بما يعموا الله به الخطايا
رواه مسلم فى الطهارة ح ٢٥١، والترمذى فى الطهارة ح ٥١، والنسائى فى الطهارة ح ١٤٢، وأحمد ح ٧١٦٨، ٧١٧٢، ومالك فى الدعاء
للصلاة ح ٢٨٦ من حديث أبي هريرة ورواه ابن ماجه فى المساجد ح ٧٧٦، وأحمد ح ١٠٦١١ من حديث أبي سعيد الخدرى .
- (١٦٧) تس عبد درهم تس عبد الدينار تس عبد الخميسة ا
البخارى فى الجهاد ٢٨٨٧، وفى الرقاق ح ٦٤٢٥، وابن ماجه فى الزهد ح ٤١٥٢، ٤١٦٦ من حديث أبي هريرة . الضميمة الثوب
المخطط .
- (١٦٨) قوله: وإذا شيك فلا انتفض أى : إذا أسابه شوك فلا يجد من يخرجه منه بالنتفض .
- (١٦٩) قال ابن الجوزى : للمنى أنه خامل الذكر لا يقصد السمو والرفعة .
- (١٧٠) ريام يوم ولية فى سبيل الله خير من صيام شهر وقيامه
مسلم فى الإمارة ح ١٩١٢ ، والترمذى فى الجهاد ح ١٦٦٥ وقال : حديث حسن ، والنسائى فى الجهاد ح ٣١٦٧، وأحمد ح ٢٢٢٢٢، ٢٢٢٢٦ من
حديث سلمان الفارسى .
- (١٧١) أخرجه مسلم فى ٢٢ - كتاب الإمارة .

- (١٧٢) حرمت النار - عيئلان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله ٩٧ .
يشير إلى حديث "عيئلان لا تمسهما النار : عين بكت من خشية الله ، وعين باتت تحرس في سبيل الله" رواه الترمذي في فضائل الجهاد ١٦٢٩ وقال : "حديث ابن عباس حديث حتمن لا نعرفه إلا من حديث شعيب بن زيقي . قلت : شعيب هذا ، ضعفه بعضهم .
- (١٧٣) أخرجه مسلم في ٦ - كتاب صلاة المسافرين وقصرها .
- (١٧٤) يؤتى بالقرآن يوم القيامة وأهله مسلم في صلاة المسافرين ٨٠٥ ، والترمذي في فضائل القرآن ج ٢٨٨٢ ، وقال : غريب وأحمد ج ١٧١٨٥ . من حديث نواس بن سمعان .
- (١٧٥) حزقياس : مريان أو ميجوعتان
- (١٧٦) المراد الآيات التي تبدأ من قوله تعالى : ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ...﴾ آية ١٩٠ إلى آخر السورة وهي ١١ آية .
- (١٧٧) مقتبس من تفسير القرآن الكريم للإمام محمود شلتوت ، ط ٢ ، ص ٢٠٧ .
- (١٧٨) المنتخب في تفسير القرآن الكريم : ١١٧ .
- (١٧٩) استوصوا بالنساء خيرًا
رواه البيهقي في أحاديث الأنبياء ج ٢٣٣١ ، وفي النكاح ج ٥١٨٦ ، ومسلم في الرضا ج ١٤٦٨ . وأحمد ج ١٠٠٧١ . والدارمي في النكاح ج ٢٢٢١ من حديث أبي هريرة .
- (١٨٠) تفسير الفخر الرازي : ١٦١/٩ .
- (١٨١) تفسير الكشاف : ٤١٢/١ .
- (١٨٢) من أسماذ بالله ها عيئوه .. من سألكم بالله ها صلووه
أبو داود في الزكاة ١٦٧٧ ، واللمصالي في الزكاة ٢٥٦٧ ، وأحمد ج ٦٨/٢ ، ٩٦ ، ٩٩ ، كلهم عن عبد الله بن عمرو بن العاص عنه .
- (١٨٣) من سره أن يهتد له في رزقه
البيهقي في البيهق ٢٠٦٧ ، ومسلم في البر والصلة ٢٥٥٧ ، وأبو داود في الزكاة ١٦٩٣ ، كلهم عن أنس .
- (١٨٤) الرحم معلقة بالعرش
رواه مسلم في البر والصلة ج ٢٥٥٥ ، من حديث عائشة .
- (١٨٥) محاضرات في التفسير لطلبة السنة الرابعة بكلية دار العلوم - جامعة القاهرة ، مخطوط ، أملاء على الطلبة د . محمد عبد الله دراز في العام الجامعي ١٩٥٤-١٩٥٥م .
- (١٨٦) تفسير المنار : ٢٨٥/٤ ، أنظر التراث للجميع ، الهيئة المصرية العامة للكتاب العدد ١٨ جزء ٤ ص ٢٨٥ طبعة ثانية مأخوذة عن الطبعة الأولى .
- (١٨٧) د . محمد بلتاجي : دراسات في أحكام الأسرة . مكتبة الشباب بالقاهرة : ٤٧١ .
- (١٨٨) د . محمد عبد الله دراز تفسير سورة النساء ، مخطوط ، وللإفادة في القرآن والسنة لمحمد عزة دوريّة . ص ١١٧ .
- (١٨٩) علي حسب الله ، الزواج في الشريعة الإسلامية الطبعة الأولى ص ١١٥ .
- (١٩٠) راجع مطالبة بعض الأوربيات بتمدد الأزواج للرجل الواحد : ٣٦٠/٤ من تفسير المنار . وراجع كلاما حسنا للمرحوم الشيخ أحمد شاكر في من يريد منع التعدد : ١٠٢/٣ - ١٠٩ ، عمدة التفسير للمحقق ابن كثير .
- (١٩١) عمدة التفسير عن المحقق ابن كثير تحقيق أحمد شاكر : ١٠٢ ، هامش .

- (١٩٢) اللهم هذا شمسى فيما أملك
رواه أبو داود فى النكاح ج ٢١٢٤ ، والترمذى فى النكاح ج ١١٤٠ ، والتسالى فى عشرة النساء ج ٢٩٤٢ ، وابن ماجه فى النكاح ج ١٩٧١ ،
وأحمد ج ٢٤٨٨٧ ، والدارى فى النكاح ج ٢٢٠٧ من حديث عائشة ، واللفظ لأبن داود ، وأشار الترمذى إلى تضمينه .
- (١٩٣) من كانت له امرأتان همال إلى إحداهما دون الأخرى
أبو داود فى النكاح ٢١٢٢ والترمذى فى النكاح ١١٤١ ، والتسالى فى عشرة النساء ٢٩٤٢ وابن ماجه فى النكاح ١٩٦٩ .
- (١٩٤) رواه أحمد وابن ماجه عن ابن عباس .
- (١٩٥) نداء للجنس اللطيف يوم المولد النبوى الشريف ، تكليف رشيد رضا ، ص ٤٥ .
- (١٩٦) الضمير فى ﴿ منه ﴾ يعود إلى الصفات أى المهور. ﴿ نفعا ﴾ منصوب على التمهيز من الضمير وهو نون النعمة فى قوله : ﴿ ملن ﴾ .
والتمهيز محول عن الفاعل ، والأصل فإن ملئت أنفسهن عن شيء منه فكأنه .
- (١٩٧) معاضرات فى التفسير لطالبة ليسانس كلية دار العلوم سنة ١٩٥٤ / ١٩٥٥ .
- (١٩٨) ألا من ولى يتبعاً له فيلتجر فيه
رواه الترمذى فى الزكاة ج ٦١١ ، من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده ، وقال: فى إسناده مقال لأن المشى بن الصباح يضعف فى الحديث .
- (١٩٩) تفسير القرآن الكريم للإمام الأكره محمود شلتوت - الأجزاء العشرة الأولى ص ١٨٣ .
- (٢٠٠) تفسير سورة النساء للكتوب محمد سيد طنطاوى . ص ٥١ .
- (٢٠١) تفسير القرآن الكريم . الطبعة الثالثة : ١٨٤ للأستاذ محمود شلتوت .
- (٢٠٢) تفسير الفخر الرازى : ١٩٠/٩ .
- (٢٠٣) التفسير الوسيط ، لجمع البحوث الإسلامية بالأزهر ح٢ب ٨ ص ٧٦٠ .
- (٢٠٤) انظر مختصر تفسير ابن كثير : ٣٦٠/١ .
- (٢٠٥) فى محكمة وليست بمنبوذة .
- رواه البهقرى فى تفسير القرآن ج ٤٥٧٦ من قول ابن عباس .
- (٢٠٦) تفسير القرطبي : ٤٩/٥ .
- (٢٠٧) وهو أول من نطق بالمصاحف وتوفى سنة ١٢٩ هـ .
- (٢٠٨) بصرة المذكر ، وتذكروا للتبصر . لأحمد بن يوسف اللوصلى الكواشى بتحقيق المبيدة/ مفيدة آدم محمد زين : ٦٣٢ .
- (٢٠٩) تفسير سورة النساء . للأستاذ / محمد سيد طنطاوى : ٦٧ .
- (٢١٠) تفسير التحرير والتطوير : ٢٥٢ .
- (٢١١) فى خلال القرآن : ٨٩/٤ .
- (٢١٢) تفسير التخر الرازى : ١٠٠/٩ .
- (٢١٣) انظر اللسان : ٢٠١/١٩ ، وانظر تفسير الكواشى المسمى (بصرة المذكر وتذكروا) بتحقيق الأستاذة مفيدة آدم : ٦٣٣ . رسالة
ماجستير بإشراف المؤلف .

- [illegible]

- (٢٣٢) تفسير الألوسي : ٣٣٦/٥ .
- (٢٣٣) تفسير سورة النساء للأستاذ/ محمد سيد طنطاوي : ١٠٦ .
- (٢٣٤) يا عبادي ، إني حرمت الظلم على نفسي
ممن لم يبر وأصله والأدب ٢٥٧٧ ، وأحمد ١٦٠/٥ ، كلامه عن أبي ذر رضي الله عنه .
- (٢٣٥) لفظ التوبة مبتدأ ، وقوله : ﴿ للذين يعملون السوء بجهالة ﴾ متعلق بمحذوف خبر ، وقوله ﴿ على الله ﴾ متعلق بمحذوف منتهى للتوبة
أي إنما التوبة الكائنة على الله كائنة للذين يعملون السوء بجهالة .
- (٢٣٦) أي تدرجته غرغرة الموت .
- (٢٣٧) إن الله يقبل توبة العبد ما لم يفرغ
الترمذي في الدعوات ٣٥٢٧ وقال : " حديث حسن غريب " ، وابن ماجه في الزهد ١٢٥٢ وقال البيهقي في الزوائد : " هي إسناد الوليد
بن مسلم ، وهو مدلس ، وقد عثته ، وكذلك مكحول الدمشقي " ، وأحمد ١٢٢/٧ ، ١٥٢ كلهم عن ابن عمر .
- (٢٣٨) أن تصدق وأنت صبيح شحيح
رواه البخاري في الزكاة ح ١٤١٩ ، وفي الوصايا ح ٧٧٤٨ ، ومسلم في الزكاة ح ١٠٣٢ ، والنسائي في الزكاة ح ٢٥٤٢ ، وفي الوصايا ٣٦١١
وأبو داود في الوصايا ح ٢٨٦٥ ، وابن ماجه في الوصايا ح ٢٧٠٦ ، وأحمد ح ٩٤٧٦ ، ٧١١٩ . من حديث أبي هريرة .
- (٢٣٩) أي : أفضل الصدقة وأفضل الأعمال الصالحة ما عمله الإنسان في مسعته وقوته والدنيا مقبلة عليه ، وهو قادر على الطاعة والمعصية
، ولا تخر الصدقة إلى أن يهجم الموت فتوصى بالمال ثلثان وثلثان ، ممن لهم عليك دين أو صدقات واجبة ، أو صلة للرحم . أو أي عمل
صالح توصى به . (وقد صار المال إلى فلان) أي : أصبح المال ملكاً لورثتك .
- (٢٤٠) كانوا إذا مات الرجل كان أولياؤه
رواه البخاري في تفسير القرآن ح ٤٥٧٩ موقوفاً على ابن عباس .
- (٢٤١) رواء الطبراني عن ابن عباس .
- (٢٤٢) استوصوا بالنساء خيرًا
تقدم تخريجه رواء الترمذي وقال : حسن صحيح ، ورواه مسلم في صحيحه عن جابر في خطبة حجة الوداع .
- (٢٤٣) في ظلال القرآن : ٩٨/٤ .
- (٢٤٤) لتفسير القرطبي : ١٠٢/٥ .
- (٢٤٥) رواء الإمام أحمد .
- (٢٤٦) خير الصداق أيسره
ذكره أبو داود في النكاح تحت حديث رقم ٧١١٧ تعليقاً من حديث عمر بن الخطاب ، وهو بذلك : خير النكاح أيسره . أخرجه أبو داود
في باب « من تزوج ولم يسم صداقاً حتى مات » من كتاب النكاح : ٢٢٦/٧ .
- (٢٤٧) إن أعظم النساء بركة أيسرن مؤونة
أحمد ٨٢/٦ ، ١٤٥ ، والبيهقي في السنن الكبرى في الصدقات ٣٣٥/٧ .
- (٢٤٨) انظر تفسير ابن كثير : ٤٦٨/١ ، ومقتصر تفسير ابن كثير : ٣٧٠/١ ، وتفسير القرطبي : ١٦٧٤ ، وأسباب النزول للواحدي ٩٨ .
- (٢٤٩) مقتصر تفسير ابن كثير : ٣٧٠/١ .

(٢٥٠) حجة الله البالغة : ٩٨/٢ .

(٢٥١) يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب

رواه البخاري في الشهادات ح ٧٦٤٥ . وفي النكاح ح ٥١٣٩ ، ومسلم في الرضاع ح ١٤٤٤ ، ١٤٤٥ ، ١٤٤٧ . والنسائي في النكاح ١- ٧٢٠١ . ٣٢٠٢ ، وأبو داود في النكاح ح ٣٠٥٥ . وابن ماجه في النكاح ح ١٩٢٧ . ١٩٧٨ . وأحمد ح ٢٤٨٦ ، ٢٦٦٨ ، ٢٢٦٥ ، ٢٢٧٢٧ . ومالك في الرضاع ح ١٢٧٨ . ١٢٩١ . والدارمي في النكاح ح ٢٢٤٧ ، ٢٢٤٨ ، ٢٢٤٩ .

(٢٥٢) لا تحرم المصاة ولا المستن

رواه مسلم في الرضاع ح ١٤٥٠ ، والترمذي في الرضاع ح ١١٥٠ ، والنسائي في النكاح ح ٣٣٠٩ ، ٣٣١٠ . وأبو داود في النكاح ح ٢٠٦٢ . وابن ماجه في النكاح ح ١٩٤١ . وأحمد ح ١٥٦٨٩ ، ٢٣٥٠٦ ، ٢٤١٢٣ ، والدارمي في النكاح ح ٢٢٥١ .

(٢٥٣) لا تحرم الرضعة

رواه مسلم في الرضاع ح ١٤٥١ ، وابن ماجه في النكاح ح ١٩٤٠ من حديث أم الفضل .

مقتصر تفسير ابن كثير : ٢٧٣/١ .

(٢٥٤) أسلمت وهندي امرأتان أختان

أبو داود في المطلق ٢٢٤٣ ، والترمذي في النكاح ١١٢٩ ، وابن ماجه في النكاح ١٩٥٠ ، وأحمد ح ٢٢٢/٤ . كلهم عن هيريز الديلمي .

(٢٥٥) مقتصر تفسير ابن كثير : ٢٧٤/١ .

(٢٥٦) لا تنكح المرأة على عمها ولا على خالتها

البخاري في النكاح ٥١٠٨ - ٥١١٠ ، ومسلم في النكاح ١٤٠٨ . وأبو داود في النكاح ٢٠٦٥ . والترمذي في النكاح ١١٢٦ . وأحمد ح ١٠١/٢ . ٤٢٢ .

★ ★ ★

تمت الهوامش وتخريج الأحاديث

بحمد الله وبها تم الجزء الرابع

محتويات الكتاب

رقم الآيات	أول الآيات	رقم الصفحة
	أولاً : سورة آل عمران ٩٣-٢٠٠	
٩٣	﴿ كل الطعام كان حلالاً لنبيي إسرائيل ... ﴾	٦٢٧
٩٤	﴿ فمن افترى على الله الكذب ... ﴾	٦٢٧
٩٥	﴿ قل صدق الله ... ﴾	٦٢٧/
٩٦	﴿ إن أول بيت وضع للناس ... ﴾	٦٣١
٩٧	﴿ فهذه آيات بينات ... ﴾	٦٣١
٩٨	﴿ قل يا أهل الكتاب لم تكفرون ... ﴾	٦٣٥
٩٩	﴿ قل يا أهل الكتاب لم تصيدون ... ﴾	٦٣٥
١٠٠	﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا ... ﴾	٦٣٥
١٠١	﴿ وكيف تكفرون ... ﴾	٦٣٥
١٠٢	﴿ يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله ... ﴾	٦٤٠
١٠٣	﴿ واعتصموا بحبل الله جميعاً ... ﴾	٦٤٠
١٠٤	﴿ ولتكن منكم أمة يمدحون ... ﴾	٦٤٠
١٠٥	﴿ ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا ... ﴾	٦٤٤
١٠٦	﴿ يوم تبيض وجوه وتسود وجوه ... ﴾	٦٤٤
١٠٧	﴿ وأما الذين ابيضت وجوههم ... ﴾	٦٤٤
١٠٨	﴿ تلك آيات الله ... ﴾	٦٤٤
١٠٩	﴿ ولله ما في السموات وما في الأرض ... ﴾	٦٤٤
١١٠	﴿ كنتم خير أمة أخرجت للناس ... ﴾	٦٤٩
١١١	﴿ لن يضروكم إلا أذى ... ﴾	٦٤٩
١١٢	﴿ ضربت عليهم الذلة ... ﴾	٦٤٩
١١٣	﴿ ليسوا من سواء ... ﴾	٦٥٤
١١٤	﴿ يؤمنون بالله واليوم الآخر ... ﴾	٦٥٤
١١٥	﴿ وما يفعلوا من خير ... ﴾	٦٥٤

رقم الآيات	أول الآيات	رقم الصفحة
١١٦	﴿ إِن الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تَغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ ... ﴾	٦٥٨
١١٧	﴿ مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ... ﴾	٦٥٨
١١٨	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً ... ﴾	٦٦١
١١٩	﴿ هَآأَنْتُمْ أَوْلَىٰ بِحُبِّونِهِمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ ... ﴾	٦٦١
١٢٠	﴿ إِن تَتُوبَ إِلَىٰ رَبِّكُمْ حَسْبُ تَسْؤِهِمْ ... ﴾	٦٦١
١٢١	﴿ وَإِذَا غُرِّتْ بِوَتَرٍ مِنْ أَمَّاك ... ﴾	٦٦٢
١٢٢	﴿ إِذْ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ ... ﴾	٦٦٢
١٢٣	﴿ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبُـدْرٍ ... ﴾	٦٦٢
١٢٤	﴿ إِذْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنِينَ ... ﴾	٦٦٢
١٢٥	﴿ بَلَىٰ إِن تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا ... ﴾	٦٦٢
١٢٦	﴿ وَمَا جَعَلَ اللَّهُ إِلَّا بَشَرًا لِّكُمْ ... ﴾	٦٧١
١٢٧	﴿ لِيَقْطَعَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ... ﴾	٦٧١
١٢٨	﴿ لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ... ﴾	٦٧١
١٢٩	﴿ وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ... ﴾	٦٧١
١٣٠	﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ... ﴾	٦٧٤
١٣١	﴿ وَاتَّقُوا النَّارَ ... ﴾	٦٧٤
١٣٢	﴿ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ... ﴾	٦٧٤
١٣٣	﴿ وَسَارِعُوا إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ ... ﴾	٦٧٧
١٣٤	﴿ الَّذِينَ يَتَفَقَّحُونَ فِي السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ ... ﴾	٦٧٧
١٣٥	﴿ وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ... ﴾	٦٧٧
١٣٦	﴿ أَوَلَيْكَ جِزَاؤُهُمْ مِّمَّا فَعَلُوا ... ﴾	٦٧٧
١٣٧	﴿ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ ... ﴾	٦٨٢
١٣٨	﴿ هَذَا بَشِيرٌ لِّلنَّاسِ ... ﴾	٦٨٢
١٣٩	﴿ وَلَا تَهِنُوا وَلَا تَحْزَنُوا ... ﴾	٦٨٢
١٤٠	﴿ إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْعٌ ... ﴾	٦٨٢

رقم الآيات	أول الآيات	رقم الصفحة
١٤١	﴿ وليمحص الله الذين آمنوا ... ﴾	٦٨٢
١٤٢	﴿ أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ... ﴾	٦٨٢
١٤٣	﴿ ولقد كنتم تمنون الموت ... ﴾	٦٨٨
١٤٤	﴿ وما محمد إلا رسول ... ﴾	٦٨٨
١٤٥	﴿ وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله ... ﴾	٦٩١
١٤٦	﴿ وكأين من نبي قاتل معه ربيون ... ﴾	٦٩١
١٤٧	﴿ وما كان قولهم إلا أن قالوا ... ﴾	٦٩١
١٤٨	﴿ فأتاهم الله ثواب الدنيا ... ﴾	٦٩١
١٤٩	﴿ يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا الذين كفروا ... ﴾	٦٩٦
١٥٠	﴿ بل الله مولاكم ... ﴾	٦٩٦
١٥١	﴿ سنلقى في قلوب الذين كفروا الرعب ... ﴾	٦٩٦
١٥٢	﴿ ولقد صدقكم الله وعده ... ﴾	٦٩٦
١٥٣	﴿ إذ تصمدون ولا تلوون على أحد ... ﴾	٧٠٠
١٥٤	﴿ ثم أنزل عليكم من بعد الفم أمنة ... ﴾	٧٠٠
١٥٥	﴿ إن الذين تولوا منكم يوم التقى الجمعان ... ﴾	٧٠٥
١٥٦	﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا كالذين كفروا ... ﴾	٧٠٥
١٥٧	﴿ ولئن قتلتهم في سبيل الله ... ﴾	٧٠٥
١٥٨	﴿ ولئن قتلتهم أوقعتلتم ... ﴾	٧٠٥
١٥٩	﴿ فبما رحمة من الله لنت لهم ... ﴾	٧٠٨
١٦٠	﴿ إن ينصركم الله فلا غالب لكم ... ﴾	٧٠٨
١٦١	﴿ وما كان لنبي أن يغل ... ﴾	٧١٠
١٦٢	﴿ أفمن اتبع رضوان الله ... ﴾	٧١٠
١٦٣	﴿ هم درجات عند الله ... ﴾	٧١٠
١٦٤	﴿ لقد صدق الله على المؤمنين ... ﴾	٧١٢
١٦٥	﴿ أولما أصابتكم مصيبة ... ﴾	٧١٢

رقم الآية	أول الآيات	رقم الصفحة
١٦٦	﴿ وما أصابكم يوم التقى الجمعان ... ﴾	٧١٤
١٦٧	﴿ وليعلم الذين نافقوا ... ﴾	٧١٤
١٦٨	﴿ الذين قالوا لإخوتهم ... ﴾	٧١٤
١٦٩	﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا ... ﴾	٧١٦
١٧٠	﴿ ففرحين بما آتاهم الله من فضله ... ﴾	٧١٦
١٧١	﴿ يستبشرون بنعمة من الله وفضل ... ﴾	٧١٩
١٧٢	﴿ الذين استجابوا لله والرسول ... ﴾	٧٢٠
١٧٣	﴿ الذين قال لهم الناس ... ﴾	٧٢٠
١٧٤	﴿ فانقلبوا بنعمة من الله وفضل ... ﴾	٧٢٠
١٧٥	﴿ إنما ذلكم الشيطان ... ﴾	٧٢٣
١٧٦	﴿ ولا يعزلكم الذين يسارعون في الكفر ... ﴾	٧٢٣
١٧٧	﴿ إن الذين أشركوا الكفر بالإيمان ... ﴾	٧٢٣
١٧٨	﴿ ولا يحسبن الذين كفروا ... ﴾	٧٢٣
١٧٩	﴿ ما كان الله ليضل المؤمنين ... ﴾	٧٢٦
١٨٠	﴿ ولا يحسبن الذين يبخلون بما آتاهم الله ... ﴾	٧٢٧
١٨١	﴿ لقد سمع الله قول الذين قالوا ... ﴾	٧٢٧
١٨٢	﴿ ذلك بما قسدت أيديكم ... ﴾	٧٢٧
١٨٣	﴿ الذين قالوا إن الله عهد إلينا ... ﴾	٧٢٧
١٨٤	﴿ فإن كذبوك فقد كذب رسل ... ﴾	٧٢٧
١٨٥	﴿ كل نفس ذائقة الموت ... ﴾	٧٣٢
١٨٦	﴿ لتبطلون في أموالكم وأنفسكم ... ﴾	٧٣٣
١٨٧	﴿ وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب ... ﴾	٧٣٣
١٨٨	﴿ لا تحسبن الذين يفرحون ... ﴾	٧٣٥
١٨٩	﴿ ولله ملك السموات والأرض ... ﴾	٧٣٥
١٩٠	﴿ إن هي خلق السموات والأرض ... ﴾	٧٣٨

رقم الآيات	أول الآيات	رقم الصفحة
١٩١	﴿ الذين يذكرون الله ... ﴾	٧٣٨
١٩٢	﴿ ربنا إنك من تدخل النار فقد أخزيته ... ﴾	٧٤٠
١٩٣	﴿ ربنا إننا سمعنا منادياً ينادى للإيمان ... ﴾	٧٤١
١٩٤	﴿ ربنا وأتينا مسلحين وأعادتنا ... ﴾	٧٤١
١٩٥	﴿ فاستجاب لهم ربهم ... ﴾	٧٤١
١٩٦	﴿ لا يغيرنك قلب الذين كفروا ... ﴾	٧٤٤
١٩٧	﴿ من بيننا قليل ... ﴾	٧٤٤
١٩٨	﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ... ﴾	٧٤٤
١٩٩	﴿ وإن من أهل الكتاب ... ﴾	٧٤٦
٢٠٠	﴿ يا أيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا ... ﴾	٧٤٦
٧٤٨	فضل الجهاد	
٧٤٩	فضل سورة آل عمران	
٧٤٩	قافية السورة	
٧٥٠	سورة النساء	
٧٥١	أولاً : الأهداف العامة لسورة النساء	
٧٥٢	الوصية بالنساء واليتامى	
٧٥٣	الحال والميراث	
٧٥٤	تعدد الزوجات	
٧٥٥	شبهة تفتضح . وحجة تتضح	
٧٥٦	التضامن الاجتماعي	
٧٥٧	الحرمات من النساء	
٧٥٨	مصادر التشريع في الإسلام	
٧٥٩	القتال وأسباب النصر	
٧٦١	ثانياً : تفسير سورة النساء ١ - ٢٣	
٧٦٢	﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم ... ﴾	١

رقم الآيات	أول الآيات	رقم الصفحة
٢	﴿وَاتُوا إِلَيْكُمْ أَمْوَالَهُمْ...﴾	٧٦٤
٣	﴿وَأَنْ خِفْتُمْ أَلَّا تَقْسُطُوا فِي الْيَتَامَى...﴾	٧٦٦
٤	﴿وَاتُوا النِّسَاءَ صِدُقَاتِهِنَّ نَحْلَةً...﴾	٧٧٢
٥	﴿وَلَا تُؤْتُوا السُّفَهَاءَ أَمْوَالَكُم...﴾	٧٧٥
٦	﴿وَابْتَلُوا الْيَتَامَى...﴾	٧٧٧
٧	﴿لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ...﴾	٧٨٠
٨	﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقَسَمَةَ...﴾	٧٨٢
٩	﴿وَلِيُخْشِ الَّذِينَ لَوْ تَرَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ...﴾	٧٨٣
١٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى...﴾	٧٨٤
١١	﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ...﴾	٧٨٧
١٢	﴿وَلَكُمْ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ...﴾	٧٨٧
١٣	﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ...﴾	٧٩٣
١٤	﴿وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ...﴾	٧٩٣
١٥	﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَنِ الْفَاحِشَةَ...﴾	٧٩٤
١٦	﴿وَاللَّذَانِ يَأْتِيَانَهَا مِنْكُمْ...﴾	٧٩٤
١٧	﴿إِنَّمَا التَّسْوِيَةُ عَلَى اللَّهِ...﴾	٧٩٧
١٨	﴿وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ...﴾	٧٩٧
١٩	﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ كَرِهًا...﴾	٨٠٠
٢٠	﴿وَأِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ...﴾	٨٠٢
٢١	﴿وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ وَقَدْ أَفْضَى...﴾	٨٠٢
٢٢	﴿وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ...﴾	٨٠٤
٢٣	﴿حَرِّمْتُ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتَكُمْ...﴾	٨٠٤
	تخريج الأحاديث والآثار المش	٨١١
	محتويات الكتاب	٨٢٦

تم بحمد الله الجزء الرابع ويليه

الجزء الخامس بإذن الله

Bibliotheca Alexandrina



0481305